



جامع عباسی

بست بابی مترجم اردو

اعنی فتاویٰ و استنباطات و احکام شرعیہ مجتہد اعظم و اعلم واقف سرار
شریعت و فقیہہ کامل ملت شیخ محمد بہاء الدین آملی علیہ الرحمہ
یہ ایمائے خاص

فدائے دین و ایمان شاہ ایران شاہ عباس ^{غفرلہ}
مستحکمہ

مولانا و مقتدا مولوی خواجہ عبدالعزیز صاحب شوق امام اجماعہ انجمنہ

بیاعت مقبولیت عام و قائمہ نام

بار پنجم بہار رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ مطابق ماہ جنوری ۱۹۳۳ء

تصحیح تمام حسن انتظام ابوالقلم سید حسن متیر پوری لاہور

مطبع یوسفی دہلی طبع شد

شمس الضحیٰ

یہ وہ مکتبہ کتاب ہے جو انوار الہدیٰ کے مصنف نے لکھ کر دشمنان اہل بیت کا ہمیشہ کے لئے قلع قمع کر دیا اور مناظرہ کے دروازہ کو بند کر دیا۔ قیمت صرف ایک روپیہ چھ آنے

وظائف الابرار

اول میں بہت سورتیں شیعہ علی قلم بعدہ دعائے جوشن کبیر صغیر دعائے کبیر و طے مشلول اور وہ طوسی دے تو سل، دعائے صد جان غمے جناب میر علی قلم سب ترجم قیمت ایک روپیہ چار آنے

شفیع محشر

مذبح آل محمد جناب منبرا کا علم حسین صاحب محشر لکھنوی کے وہ مشہور و معروف قصائد جو ان تمام میلاد و جشن کی مخالف کہیں تعلق ہیں جو سال بھر میں واقع ہوتے ہیں قیمت صرف پچھ

مقتل سادات

واقعات کر بلا میں ابوالقلم سید سید علی ابوالسطی مالک مطبع یوسفی دہلی کے نوثر قلم سے وہ مکمل کتاب جس کا ہر صفحہ ایک مجلس کا اثر کتابت قیمت صرف ایک روپیہ

الایمان

چودہ معصومین کی مختصر سوانح عمری جس میں ضروری ضروری باتیں سب آگئی ہیں اس کے علاوہ چند نہایت لازمی امور مذہبی۔ قیمت ایک روپیہ چار آنے

سفینۃ النجا

منازلہائے حاجت از جناب رسوخند جناب امیر المؤمنین جناب سید عالم جناب جعفر طیار وغیرہ نیز نماز ہائے شکر و آیات و منقذات و اذعیانہار و ائمہ قیمت ایک روپیہ

ام الامم

ڈپٹی نذیر احمد دہلوی نے ایک رسالہ احیاء الامم لکھ کر جناب سیدہ کی مقدس زندگی پر ایسے ناپاک اور بزدلانہ اعتراض کئے تھے یہ کتاب سی دریدہ دینی کا قابلہ جواب ہے قیمت چودہ آنے

لسانی مخزنہ

وسعت رزق، دفع فقر، رد سحر و دشمن، دفع بلا ہائے ارضی و سماوی خلاصی مومنین اور استجاب دعا کے مدد عملیات و بیج ہیں۔ ان خبروں کے باوجود قیمت صرف دس آنے

سایق آبد ملگرامی

یہ مجموعہ نوحہ جات جیسی لفظ پر بطور بیاض ۳۲ صفحہ پر پچھ چیدہ چیدہ نوحہ جات درج ہیں ہر نوحہ و گزارش اور گریہ خیزہ اس کے علاوہ چند منتخب ملام بھی ہیں قیمت دس آنے

نوائے کر بلا

چودہ مشہور ترین مراشی جن میں سے بعض تحت اللفظ اور بعض سوز و غما کی مشہور مراشی ہیں اور چند منتخب سلام قیمت دس آنے

سختہ جعفری

حال انوار ائمہ حضرت علی کے معجزات منکر معراج کا موصوعہ عورت ہو جانازان عقیقہ کا حال حکایت کفن و دوز واقعات جناب بیگی نجیب ثوی کی کتاب ہے قیمت آٹھ آنے

استی المطالب

جناب سید محمد قرآن مولوی سید فہرل احمد صاحب قلم مرحوم نے ایک شافعی مذہب کی تصنیف سے ثابت کیا ہے کہ والد ماجد جناب امیر مومن نے قیمت آٹھ آنے

جب کسی شیعہ کتاب کی دہلی سے ضرورت ہو تو پیش مطبع یوسفی دہلی کو لکھئے



فہرست جامع عباسی پنجابی اردو

جامع عباسی
پنجابی اردو
فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	فصل امور سنوئہ پتعلق غسل میت	۱	وہیباچہ
"	فصل امور جو بعد غسل تا بعد نماز میت چاہیے	"	تقییم ابواب
"	فصل امور سنئی متعلقہ میت	۲	باب اول - طہارت کے بیان میں منقسم بدو مطلب
"	فصل امور مکروہ متعلقہ میت	"	پہلا مطلب میں طہارت کے بیان میں جہیں نیت کی ضرورت ہے
۱۵	فصل وہ مسائل جو کفن کے بعد سے دفن تک	۴	فصل آب غصبی و مکان غصبی
"	میت سے متعلق ہیں	"	فصل بیت الخلاء میں
۱۸	تیسرا مقصد تیمم کے احکام میں	"	پہلا مقصد احکام وضو
۱۹	فصل امور سنوئہ تیمم	۶	فصل احکام سنوئہ وضو و افعال مکروہ وضو میں
"	مطلب و صراحت طہارت کے مسائل کے بیان میں	۷	فصل اسباب وجوب وضو و سنت وضو
"	جہیں نیت کی ضرورت نہیں اور جس کو ازالہ	۸	فصل شہدہ و تنویر
"	نہایت کہتے ہیں مع مطہرات	"	دوسرا مقصد احکام غسل بدو
"	فصل پہلی آب کر	۹	فصل واجبات غسل و سنوئہ غسل
۲۰	فصل کنوئیں کا پانی	۱۰	فصل محض سنوئہ غسل
۲۱	فصل اقسام نجاسات	"	فصل وقوع حدث وغیرہ اثنائے غسل میں
"	فصل اگر کوئی کپڑا پیشاب سے نجس ہو جائے	"	فصل افعال جو جنب پر حرام ہیں
۲۲	تو اس کے پاک کر دینا کا قاعدہ	۱۱	فصل خون حیض
"	فصل مشک یا بٹیا یا کٹورہ وغیرہ کے پاک کر دینا کا قاعدہ	"	فصل طلاق بزمان ابرائیم
۲۳	باب و صراحتی اور سنئی نمازوں کے بیان میں	"	فصل شمار ایام حیض
"	مقدمہ تعداد فرض نماز و سنئی نماز	۱۲	فصل عادت عورات
"	پہلا مطلب فرض نمازوں کے بیان میں اور	"	فصل خون استحاضہ
"	اس میں نو مقصد ہیں	"	فصل نفاس
"	مقصد اول نماز پوسیدہ نہ چگانہ و مقدمات نماز	۱۳	فصل غسل مس میت
۲۴	پہلا سمجھ ستر عورتین و لباس	"	فصل امور غسل میت تا کفن میت

۲۵	دوسرا مسجد مکان نماز میں	۲۱	دوسرا مقصد نماز جمعہ کے بیان میں
۲۶	فصل مسجد کے بنائے کے بیان میں	۲۲	تیسرا مقصد عیدین کی نماز کے بیان میں
۲۷	تیسرا مسجد وقت کے شناخت میں	۲۳	چوتھا مقصد نماز خواص کعبہ کے بیان میں
۲۸	فصل اول وقت نماز پڑھنے کا ثواب	۲۴	پانچواں مقصد نماز آیات
۲۹	فصل اذان کے احکام میں	۲۵	چھٹا مقصد نماز میت
۳۰	فصل اذان کے بعد اقامت کہنا	۲۶	آٹھواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۱	چوتھا مسجد قبلہ کے احکام میں	۳۰	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۲	فصل جو شخص شہر مکہ سے دور ہو کہ کعبہ کو دیکھ نہیں سکتا	۳۱	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۳	فصل اگر بعد نماز معلوم ہو کہ نماز میں قبلہ کو نہ دیکھا	۳۲	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۴	فصل جو بانی نماز میں معتبر ہیں وہ فعل میں یا ترک	۳۳	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۵	قسم اول روزہ گاہ چنگا زبان سے بجالانا واجب ہے	۳۴	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۶	اور جن کا دل سے اور دیکھنا عذر سے	۳۵	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۷	فصل نماز چنگا نہ میں کس قدر افعال واجب ہیں	۳۶	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۸	فصل (۱) نیت کے بیان میں	۳۷	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۳۹	فصل (۲) ان چیزوں کے بیان میں جو تکبیر	۳۸	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۰	احرام سے متعلق ہیں	۳۹	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۱	فصل (۳) ان چیزوں کے بیان میں جو قیام سے متعلق ہیں	۴۰	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۲	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو احمد و سوز	۴۱	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۳	پڑھنے سے متعلق ہیں	۴۲	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۴	فصل (۵) ان چیزوں کے بیان میں جو رجوع	۴۳	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۵	سے علاقہ رکعتی ہیں	۴۴	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۶	فصل (۶) ان چیزوں کے بیان میں جو سجدہ	۴۵	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۷	سے متعلق ہیں	۴۶	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۸	فصل (۷) ان چیزوں کے بیان میں جو شہد	۴۷	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۴۹	سے متعلق ہیں	۴۸	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۵۰	فصل (۸) مسائل متعلق ہر سلام	۴۹	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں
۵۱	تمتہ تحقیق	۵۰	اساتواں مقصد نماز کے عید و تہ و تہرہ قسم کے بیان میں

۸۱	پانچواں باب حج کے باقی میں مشتمل بقیہ منہج مطلب	۷۲	احکام مشتمل بر تین مطلب
"	تمتہ ذکر حج	"	پہلا مطلب واجب زکوٰۃ کے بیان میں ۶ فصل
۸۲	پہلا مطلب آداب حج	"	فصل (۱) زکوٰۃ دینے کے باب میں
۸۳	دوسرا مطلب شرائط وجوب حج	"	فصل (۲) زکوٰۃ کن چیزوں پر واجب ہے
۸۴	تیسرا مطلب اقسام حج	"	فصل (۳) غلہ اور میوہ کی زکوٰۃ
"	چوتھا مطلب حج تمتع کے ارکان	"	فصل (۴) مویشی کی زکوٰۃ
۸۵	پانچواں مطلب حج تمتع کے افعال مشتمل چار	"	فصل (۵) مستحقان زکوٰۃ
"	مقصد و خاتمہ	"	فصل (۶) زکوٰۃ فطرہ
"	مقصد اول احرام باندھنا ہر دو فصل	"	دوسرا مطلب سنتی زکوٰۃ
"	فصل بیان اجرائے سنت قبل از احرام	"	تیسرا مطلب خمس
"	فصل احرام کے باقی کام	"	چوتھا باب روزہ واجب اور سنت کے احکام
۸۷	دوسرا مقصد طواف کے بیان میں ۲ فصل	۷۶	مشتمل بر چار مطلب
"	فصل ان چیزوں کے باندھنے جو طواف پر مقدم نہیں	"	پہلا مطلب محرمات و مضلات روزہ
۸۸	فصل ان باقی کاموں میں جو طواف سے متعلق ہیں	"	دوسرا مطلب واجب اور سنت اور حرام اور مکروہ
۹۰	تیسرا مقصد صفا و مروہ کی سعی میں	"	روزہ کے شمار میں چار فصل
۹۱	چوتھا مقصد تقصیر کے احکام میں	"	فصل (۱) فرض روزوں کے بیان میں
۹۲	فصل وقوف عرفات	"	فصل (۲) سنتی روزوں کے شمار میں
۹۳	فصل وقوف مشعر	"	فصل (۳) حرام روزوں کے ذکر میں
۹۴	فصل منیٰ کی طرف جانے میں	"	فصل (۴) مکروہ روزوں کے بیان میں
۹۶	فصل (۴) باقی افعال حج میں	"	تیسرا مطلب روزہ کے باقی احکام ۴ فصل
۹۹	چھٹا مطلب حج قرآن و حج افراد کے بیان میں	"	فصل (۱) نیت کے بیان میں
"	ساتواں مطلب احکام حج نیابت کے بیان میں	"	فصل (۲) کس کس کا روزہ صحیح نہیں
"	فصل زندہ اور مردہ کی نیابت	"	فصل (۳) ان کاموں کو بیان میں جبکہ ماہ رمضان میں کرنا سنت ہے
۱۰۰	فصل نائب کی شرائط	۸۱	فصل (۴) ان کاموں کے بیان میں جبکہ گرامر روزہ میں مکروہ ہے
فہرست جامع عباسی پانچواں بابی اردو			
۱۰۳	چھٹا باب فقہ اور تصدیق اور فرض اور مردہ آزاد کرنا کے بیان میں اور کفار سے جہاد کرنا کے احکام میں مشتمل چار مطلب		

۱۲۰	تیسری قسم ہندی اور قیدی میں	۱۰۳	پہلا مطلب وقت اور اس کے تعلقات میں
۱۲۱	خاتمہ امر وہابی کے بیان میں		مشتملہ تین فصل
۱۲۲	ساتواں باب زیارت چارہ معصومین کی بیانیہ		پہلی فصل وقت کی شرائط
"	فصل پہلی ثواب زیارات میں	۱۰۵	دوسری فصل تصدیق کے بیان میں
۱۲۵	فصل ۲ آداب زیارت	"	تیسری فصل سکنی اور غریب کے بیان میں
۱۲۶	فصل ۳ حضرت رسول خدا اور حضرت امیر المؤمنینؑ اور	۱۰۶	دوسرا مطلب قرض دینے کے بیان میں ہر موقع
"	باقی آئمہ معصومین کی زیارت	"	پہلا موقع قرض دینے کا ثواب
"	زیارت جناب رسالت پناہ (صلعم)	"	دوسرا موقع ان مسائل کے بیان میں جو قرض سے متعلق ہیں
۱۲۷	زیارت حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام	۱۰۷	تیسرا مطلب بندہ آزاد کرانے کے بیان میں ہر چار موقع
۱۲۸	زیارت منقہ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام	"	پہلا موقع مباشرت کے بیان میں اس کی چار قسمیں ہیں
"	زیارت آئمہ بقیع علیہم الصلوٰۃ والسلام	۱۰۸	پہلی قسم آزاد کرنا
۱۲۹	زیارت قبر امیر حمزہ عم رسول خدا صلعم	"	دوسری قسم مباشرت کی کتابت ایک مطلق دوسرا مشروط
۱۳۰	زیارت حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالبؑ	۱۰۹	تیسری قسم مباشرت کی تدبیر
۱۳۱	زیارت حضرت امام حسینؑ	۱۱۰	چوتھی قسم مباشرت ام ولد
۱۳۲	زیارت حضرت عباسؑ	"	دوسرا موقع سرایت
۱۳۳	زیارت کاظمین علیہما السلام	۱۱۱	تیسرا موقع ملک
"	زیارت حضرت امام رضا علیہ السلام	۱۱۲	چوتھا موقع عوارض
۱۳۴	زیارت حضرت امام تقی و امام حسن عسکری علیہما السلام	۱۱۳	چوتھا مطلب جہاد
۱۳۵	زیارت جناب صاحب الزمان علیہ الصلوٰۃ الرحمن	"	فصل (۱) جہاد کے ثواب
"	زیارت وواع امامین علیہما السلام	"	فصل (۲) جہاد کے شرائط
۱۳۶	فصل تاریخ ولادت و وفات چارہ معصوم	۱۱۴	فصل (۳) کس کس فرقہ سے جہاد واجب ہے
۱۳۷	آٹھواں باب نذر و عہدہ قسم کفارہ کے بیانیہ	۱۱۵	فصل (۴) کفارہ کے طریق کیفیت
"	مشتملہ سبب مطلب	۱۱۶	فصل (۵) کفارہ کو امان دینے کے بیان میں
"	پہلا مطلب نذر و عہدہ کے بیان میں مشتملہ دو فصل	۱۱۷	فصل (۶) عہدہ کے احکام میں
"	فصل (۱) نذر کی شرائط	۱۱۸	فصل (۷) غنیمت کے بیان میں
۱۳۸	فصل (۲) نذر کے احکام	۱۱۹	
۱۳۹	دوسرا مطلب قسم کے بیان میں	"	

۱۴۶	فصل (۳) اجارہ کے احکام	۱۴۸	تیسرا مطلب کفاروں کے بیان میں برودو فصل
۱۴۷	دوسرا مطلب عاریت یعنی ہانگا دینے کے بیان میں	۱۴۹	فصل (۱) اقسام کفارہ
۱۴۸	برودو فصل	۱۵۰	فصل (۲) شرائط کفارہ
۱۴۹	فصل (۱) عاریت کے بیان میں	۱۵۱	ذوالبابین شفع کے بیان میں مشتمل چار مطلب
۱۵۰	فصل (۲) امانت سونپنے کے بیان میں	۱۵۲	پہلا مطلب بیع اور تجارت اور پیشوں کے بیان میں
۱۵۱	تیسرا مطلب غصب اور اسکے لواحق	۱۵۳	فصل (۱) تجارت اور حرفت کے اقسام
۱۵۲	فصل (۱) غصب کے احکام	۱۵۴	فصل (۲) آداب تجارت
۱۵۳	فصل (۲) غاصب کی جگہ ضامن ہے	۱۵۵	فصل (۳) بیع کے اقسام
۱۵۴	چوتھا مطلب توابع کے بیان میں	۱۵۶	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو بیع میں شمار ہوتے ہیں
۱۵۵	فصل (۱) مزارعت	۱۵۷	فصل (۵) خیار کے اقسام
۱۵۶	فصل (۲) مساقات	۱۵۸	خاتمہ احکام کے بیان میں
۱۵۷	فصل (۳) شرکت	۱۵۹	دوسرا مطلب رہن کے بیان میں برودو فصل
۱۵۸	فصل (۴) مضاربیت	۱۶۰	فصل (۱) گرو کی شرط
۱۵۹	فصل (۵) وکالت برودو وقت	۱۶۱	فصل (۲) گرو کے احکام
۱۶۰	پہلا موقف وکالت کی شش شرائط	۱۶۲	تیسرا مطلب شفع کے بیان میں
۱۶۱	دوسرا موقف جن چیزوں میں نیابت صحیح نہیں	۱۶۳	چوتھا مطلب بیع کی توابع میں برچہ فصل
۱۶۲	تیسرا موقف جن چیزوں میں نیابت صحیح ہو سکتی ہے	۱۶۴	فصل چھ یعنی بیع غلطی بحکم حاکم شرع
۱۶۳	فصل ۱ گھوڑہ و زائر تیر اندازی	۱۶۵	دوسری فصل ضمانت
۱۶۴	فصل ۲ تیر اندازی کی باجمیت	۱۶۶	تیسری فصل صلح
۱۶۵	فصل (۸) جعالہ	۱۶۷	دسواں باب اجارہ و عاریت کے بیان میں اور غصب کے احکام میں اور اسکے لواحق میں برچہ مطلب
۱۶۶	فصل (۹) لقطہ	۱۶۸	پہلا مطلب اجارہ کے بیان میں تین فصل
۱۶۷	فصل (۱۰) احیائے اموات	۱۶۹	فصل (۱) اجارہ کے شرائط
۱۶۸	فصل (۱۱) ان چیزوں کے بیان میں جن میں تمام مسلمان شریک ہیں	۱۷۰	فصل (۲) اجارہ کتنی جگہ حرام ہے
۱۶۹	گیا رہواں باب نکاح اور متاع اور تحلیل اور ملک میں کے بیان میں ایک مقدمہ تین مطلب		
۱۷۰	واکبہ خاتمہ		

۲۳۶	پہلا مطلب طلاق کے بیان میں	۲۳۹	مقدمہ نکاح کی فضیلت
"	فصل (۱) طلاق دینے کا بیان	۲۴۰	پہلا مطلب نکاح منعہ کے بیان میں
۲۳۸	فصل (۲) شرائط طلاق	۲۴۱	دوسرا مطلب نکاح کنیز کے بیان میں
۲۳۹	فصل (۳) رجوع	۲۴۲	تیسرا مطلب نکاح دائمی بہرہ فصل
۲۴۰	فصل (۴) عدہ	۲۴۳	فصل (۱) نکاح کے مقدمات
۲۴۱	دوسرا مطلب خلع اور مہارت	۲۴۴	فصل (۲) شرائط نکاح
۲۴۲	تیسرا مطلب ظہار اور ایلا و فصل	۲۴۵	فصل (۳) اولیا بر عقد
"	فصل (۱) ظہار کے اقسام	۲۴۶	فصل (۴) محوات جو مردوں پر حرام ہیں
۲۴۵	فصل (۲) ایلا کا بیان	۲۴۷	فصل (۵) دخول کے اقسام
۲۴۶	چوتھا مطلب لعان کا بیان تین فصل	۲۴۸	فصل (۶) ان چیزوں کے بیان میں جو عقد اور
"	فصل (۱) اسباب لعان	۲۴۹	تمکین یعنی اطاعت اور دخول پر مترتب ہوتے ہیں
۲۴۷	فصل (۲) لعان کی کیفیت	۲۵۰	فصل (۷) مہر کے بیان میں
۲۴۸	فصل (۳) امور متعلق لعان	۲۵۱	فصل (۸) وجوب مہر معین بذخول
۲۴۹	تیسرے ہواں باب شکار کے بیان میں	۲۵۲	فصل (۹) مقامات فسخ نکاح
"	فصل (۱) شکار کے اقسام	۲۵۳	فصل (۱۰) مقامات مہر مثل
"	فصل (۲) شکار کی شرائط	۲۵۴	فصل (۱۱) مقامات جہاں مہر نہیں ہوتا
۲۵۲	فصل (۳) شکار کے احکام	۲۵۵	فصل (۱۲) مقامات نصف مہر
"	چودھواں باب ذبح حیوانات	۲۵۶	فصل (۱۳) اختلاف ذبح و شوبہر
"	فصل (۱) ذبح کے اقسام	۲۵۷	خاتمہ نکاح کے لواحق چھ فصل
۲۵۳	فصل (۲) ذبح کے شرائط و احکام	۲۵۸	فصل (۱) شب خوابی
۲۵۵	فصل (۳) حلال و حرام	۲۵۹	فصل (۲) نالائقانی میاں بی بی کی
۲۵۶	فصل (۴) ان چیزوں کے بیان میں جو حرام ہیں	۲۶۰	فصل (۳) اولاد کا لاحق ہونا باپ سے
۲۵۹	پندرہواں باب کھانا کھانے کے آداب اور	۲۶۱	فصل (۴) ولادت کا بیان
"	لباس کے احکام میں برچا و مطلب	۲۶۲	فصل (۵) دود و پلانے کا بیان
"	پہلا مطلب کھانا کھانے کے بیان میں	۲۶۳	فصل (۶) روئی کپڑا دینے کا بیان
۲۶۳	دوسرا مطلب کھانے اور میووں کے فوائد	۲۶۴	بارہواں باب طلاق اور عدۃ اور خلع اور مہارت
۲۶۴	تیسرا مطلب پانی پینے کے آداب		اور ایلا اور ظہار اور لعان

۲۹۲	فصل ۳ اقرار کے احکام	۲۶۵	چوتھا مطلب لباس کے آداب میں اور عمامہ اور انگشتی اور کفش و نعلین وغیرہ کے بیان میں دو فصل
۲۹۳	فصل ۴ منافیات اقرار	۲۶۶	فصل ۱ اقسام لباس
۲۹۵	دوسرا مطلب وصیت کے بیان میں تین فصل	۲۶۷	فصل ۲ احکام لباس
۲۹۶	فصل ۱ وصیت مالی کے بیان میں	۲۶۸	سولہواں باب قصا یعنی مقدمات فیصل کرنے کا بیان چند مطلب
۲۹۷	فصل ۲ وصیت کے اقسام دو بیت طلق کے احکام	۲۶۹	پہلا مطلب قاضی ہونیکے احکام ۳ فصل
۲۹۸	فصل ۳ وصی کرنے کے بیان میں	۲۷۰	فصل (۱) قاضی ہونیکے اقسام
۲۹۹	اٹھارہواں باب تقسیم ترکہ کے بیان میں بر چند مطلب	۲۷۱	فصل ۲ قاضی کے صفات کے بیان میں
۳۰۰	پہلا مطلب میراث کے اسباب میں	۲۷۲	فصل ۳ فیصلہ کرنے کے بیان میں
۳۰۱	دوسرا مطلب موانع ارث	۲۷۳	دوسرا مطلب دعویٰ و جواب دعویٰ کی تحقیق اور حکم کی کیفیت میں
۳۰۲	تیسرا مطلب ذوی الفروض اور ذوی القربیٰ اور تفصیل بر دو فصل	۲۷۴	فصل ۱ دعویٰ کی حقیقت
۳۰۳	فصل ۱ ذوی الفروض اور قرابت کے بیان میں	۲۷۵	فصل ۲ حکم کے وجوہ و اسباب
۳۰۴	فصل ۲ سہام مفروضہ اور ذوی الفروض کی تشریح	۲۷۶	فصل ۳ حکم کی کیفیت
۳۰۵	چوتھا مطلب حسانی قاعدہ تقسیم ترکہ بر دو فصل	۲۷۷	فصل ۴ تقسیم کے احکام میں
۳۰۶	فصل ۱ اعداد کی گنتیوں کے بیان میں	۲۷۸	تیسرا مطلب طلب سعادت میں
۳۰۷	فصل ۲ کسور کے حال میں	۲۷۹	فصل ۱ گواہوں کے واجب ہونے میں
۳۰۸	پانچواں مطلب ہر وارث کے حصہ کے دریافت کرنے میں مال متروکہ میں بروئے علم حساب کے	۲۸۰	فصل ۲ گواہ کا گواہ کہلانا
۳۰۹	فصل مسائل رد	۲۸۱	فصل ۳ حقوق کی تفصیل جو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں
۳۱۰	چھٹا مطلب لواحق باب میراث چار فصل	۲۸۲	فصل ۴ جو حقوق شیع سے ثابت ہوتے ہیں
۳۱۱	فصل ۱ جو ایک ساتھ دریا میں غرق ہوں یا دیوار و مکان کے نیچے دب کر رہ جائیں	۲۸۳	فصل ۵ امور جو شہادت سے ثابت ہو سکتے ہیں
۳۱۲	فصل ۲ خنثی کی میراث	۲۸۴	سترہواں باب اقرار اور وصیت بر دو مطلب
۳۱۳	انیسواں باب حدود میں بر تین مطلب	۲۸۵	پہلا مطلب اقرار کے بیان میں
۳۱۴	پہلا مطلب حدود کے اقسام بر چھ فصل	۲۸۶	فصل ۱ اقرار کا اقرار
۳۱۵	فصل ۱ قسم اول	۲۸۷	فصل ۲ قرابت اور رشتہ داری کا اقرار
۳۱۶	فصل ۲ قسم دوم		

۳۳۷	فصل ۳ حد کی آٹھ قسم	۳۳۷	فصل ۱۳ حد کی گیارہویں قسم
۳۳۸	فصل ۴ حد کی گیارہویں قسم	۳۳۸	فصل ۱۴ حد کی بارہویں قسم
۳۳۹	فصل ۵ حد کی تیرہویں قسم	۳۳۹	فصل ۱۵ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۰	فصل ۶ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۰	فصل ۱۶ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۱	فصل ۷ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۱	فصل ۱۷ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۲	فصل ۸ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۲	فصل ۱۸ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۳	فصل ۹ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۳	فصل ۱۹ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۴	فصل ۱۰ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۴	فصل ۲۰ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۵	فصل ۱۱ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۵	فصل ۲۱ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۶	فصل ۱۲ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۶	فصل ۲۲ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۷	فصل ۱۳ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۷	فصل ۲۳ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۸	فصل ۱۴ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۸	فصل ۲۴ حد کی تیرہویں قسم
۳۴۹	فصل ۱۵ حد کی تیرہویں قسم	۳۴۹	فصل ۲۵ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۰	فصل ۱۶ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۰	فصل ۲۶ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۱	فصل ۱۷ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۱	فصل ۲۷ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۲	فصل ۱۸ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۲	فصل ۲۸ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۳	فصل ۱۹ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۳	فصل ۲۹ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۴	فصل ۲۰ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۴	فصل ۳۰ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۵	فصل ۲۱ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۵	فصل ۳۱ حد کی تیرہویں قسم
۳۵۶	فصل ۲۲ حد کی تیرہویں قسم	۳۵۶	فصل ۳۲ حد کی تیرہویں قسم

تہذیب النبیؐ

وہابی شیعہ علی مرتضیٰ

کی جتنی سوانح عمریاں اردو فارسی عربی میں آج تک لکھی گئی ہیں یہ ان سب کی سر تاج ست

قیمت ہر دو جلد کا مل صرف

نور دہلی (لکھنؤ)

تفسیر البیان اردو

کلام اللہ کی مکمل اردو

تفسیر دس س پاروں کی تین جلدوں میں

ہے جس میں ہر جہت کی تفسیر کی گئی ہے پہلے ہر آیت کو علی قلم سے لکھا اور اس کے بعد اس کی مکمل تفسیر اردو میں ہے

ہدیہ سولہ روپے

تہذیب النبیؐ

عبد الوہاب صبر المفسرین

مولانا مولوی السید مقبول احمد صاحب قلم

مجموعہ ماہرہ و معروف مترجم کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ایک ایک جلد بچاؤں و پر میں نہیں ملتی تھی

غیر جلد سادہ عمدہ جلد چمکی و چمکی

خاندانہ عثمانیہ

حرز المؤمنین

اس کتاب کے مطالعہ کے بعد کوئی کوئی حاجت شریعہ کی نہیں رہتی

اور دعا و مشروع باب اجابت سے

نکلتا ہے قیمت صرف

ایک روپیہ آٹھ آنے

صحیفہ کاملہ

یہ صحیفہ زبور آل محمدؐ اور انجیل الہیت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے تمام اذیہ اور من السطور میں وہ ترجمہ سے جو ہر قلب پر اثر کرتا ہے قیمت

صرف (۱۰ روپے)

تہذیب النبیؐ

جناب سالتاب کی وفات حشر آیات سے لیکر چاروں خلفائوں کے ختم تک جملہ واقعات و شہادت و مظاہر و بلا بالشرح ایک جتنی کوئی کے قلم سے

قیمت للعرض

قرن طبع اول افشا

الحمد لله الوهاب کہ کتاب لل جواب فادت انتساب طبع ابواب فی تہذیب ثانی عشری

مجمع

در صفر ۱۳۵۱ ہجری۔ جون ۱۹۳۲ عیسوی

پنج بابی اردو ترجمہ

بکمال توضیح و فصیح و نظر ثانی و افادہ اخلائے روحانی و دو کلام عدالت دیوانی

کامسہ طبع
در طبع رود باقا مسید حسن



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی اَشْرَفِ الْاَوْلِيَّيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰی اٰلِیِّ بْنِ اَبِی طَالِبٍ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَاَفْضَلِ الْوَصِيَّيْنَ وَاَوْلَادِهَا الْاَكْبَرَةِ الطَّاهِرِيْنَ صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اَمَّا بَعْدُ فَحَمْدُكَ تَوْجِهٌ خَاطِرُ اشْرَفِ اَقْدَسِ كَلْبِ اَسْتَانَ عَلٰی ابْنِ اَبِی طَالِبٍ عَلَیْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ شَاهِ عَبَّاسٍ بَهَادِ صَفْوٰی مُوسٰی حَسَنِیِّ كِی كَهْ جَكَاسْمُ شَرِیْفِ خَلْدِ اللّٰهِ مَلَكِ كِی تَبٰیٰتِ سَے ہُو ید اسے مسائل بن اور معارف یقین کے اشتہار اور انتشار کی جانب مصروف اور محظوف ہوا اور خاطر اقدس کو یہ مقصود ہے کہ تمام شیعہ اور غلام حضرت امیر المؤمنین کے مسائل بن میں سے عارف اور احکام آئمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین سے واقف ہو جائیں اسلئے حکم اشرف صادر ہوا کہ یہ بندہ دعا گو چھ بہار الدین آملی وضو و غسل اور تیمم اور نماز روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور جہاد اور زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آئمہ ہدی کے مسائل اور ان کی ولادت اور وفات کی تاریخیں اور نیزہ مسائل کہ جن کی اکثر ضرورت ہو مثل مسائل قنوت و تصدیق و بیع و نکاح و طلاق و نذر و کفارہ و آزادی غلام و کنیز اور مقدار خون بہائے آدم زاد و خون بہائی اعضائی شکستہ کے اور نیز آداب و قاعدے جو آئمہ معصومین علیہم السلام سے آب و طعام اور پوشاک وغیرہ کے منقول ہوئے ہیں ایک کتاب میں تفصیل وار لکھے۔ لہذا بنظر تعمیل حکم اشرف اس کتاب کو ترتیب دیا اور اس کے مسائل کو عبارت واضح سرلیح الفہم میں ادا کیا کہ جمیع خلافت خاص و عام اس کے مطالعہ سے نفع پائیں اور ثواب اس کا شاہ مدوح کے نامہ اعمال میں شمار کیا جائے اور نام اسکا جامع عباسی قرار دیا واللہ ولی التوفیق اور فہرست ابواب کی اس تفصیل سے ہے۔ پہلا باب طہارت یعنی وضو و غسل و تیمم اور اس کے لواحق کے بیان میں دو کمرہ آیا۔ نماز کے واجبی اور سنتی میں تیسرا باب غس و زکوٰۃ واجب و سنت کے بیان میں چوتھا باب واجب اور سنت روزوں میں پانچواں باب حج کے بیان میں چھٹا باب وقف اور تصدق اور قرض اور آزادی اور جہاد کے بیان میں ساتواں باب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و جناب امیر المؤمنین اور باقی آئمہ معصومین علیہم السلام کی زیارت اور ولادت اور وفات کے بیان میں آٹھواں باب نذر و عہد اور قسم اور

کفارہ ہیں۔ نواں باب بیح درہن اور شفع وغیرہ میں دسواں باب الجارہ اور عاریت اور خص کے احکامات میں۔ گیارہواں باب نکاح اور منہ اور تحلیل اور ملک کے باب میں بارہواں باب طلاق اور خلع اور مبارات اور ایلا اور ظہار اور لعان اور عدۃ کے ذکر ہیں۔ تیرہواں باب شکار کے بیان میں چودہواں باب مسائل زوج اور حلال و حرام جانوروں کے بیان میں پندرہواں باب آداب طعام و لباس میں سولہواں باب قضا اور قاضیوں کے بیان میں سترہواں باب اقرار و صیت میں اٹھارہواں باب تقیم ترکہ میں انیسواں باب چوری اور زنا اور لواطہ اور سخی وغیرہ کی سزاؤں میں بیسواں باب خونہائے انسان و حیوان کے بیان میں۔

پہلا باب

طہارت کے بیان میں۔ طہارت کے مسائل دو مطلب میں بیان کئے جاتے ہیں پہلا مطلب اس طہارت کے بیان میں جس میں نیت کی ضرورت ہے اس قسم کی طہارت یا پانی سے ہوتی ہے یا خاک سے جو طہارت پانی سے ہوتی ہے اسکو وضو یا غسل کہتے ہیں اور طہارت بہ خاک کا نام تیمم ہے۔

پس نماز پڑھنے میں کبھی تنہا وضو کافی ہے اور کبھی تنہا غسل کافی ہے اور کبھی غسل وضو دونوں کی ضرورت ہوتی ہے جب نماز صحیح ہوتی ہے۔ کبھی نماز کی درستی کے لئے وضو اور تیمم کبھی غسل اور تیمم کرنے پڑتے ہیں اور کبھی نماز پڑھنے میں یہ غسل کی ضرورت ہے نہ وضو اور تیمم کی پس وہ مقام کہ جہاں نماز کے لئے فقط وضو کافی ہے غسل کی ضرورت نہیں وہ یہ مقام ہے کہ انسان سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا بول و برازیار و معولی جگہ سے برآمد ہو یا عورت کے لئے استحاضہ قلیلہ واقع ہو جسکا نہ کوئی آئندہ آئے گا لیکن وہ جگہ جہاں غسل کافی ہے اور وضو کی ضرورت نہیں ہے یہ ہے کہ انسان جنب ہو جب غسل جنابت بجالائے گا نماز پڑھ سکتا ہے اور وضو کی حاجت نہیں بلکہ اکثر علماء فرماتے ہیں کہ غسل جنابت کے ساتھ وضو بدعت ہے اور وہ مقام کہ غسل کیساتھ وضو بھی کرنا چاہئے وہ حالت ہے جو عورت حیض و نفاس سے پاک ہو یا استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ رکھتی ہو یا کوئی عضو زندہ آدمی کا مردہ کے عضو سے چھو جائے پانچ شرطوں کے ساتھ (۱) یہ کہ میت سرد ہو چکی ہو (۲) یہ کہ اسکو ابھی غسل نہ دیا ہو (۳) یہ کہ شہید نہ ہو کہ شہید کے چھونے سے غسل واجب نہیں ہوتا کہ وہ بدو غسل کے پاک ہے بلکہ اسکو غسل دینا جائز نہیں (۴) یہ کہ وہ دو نو عضو جو ایک دوسرے سے ہوتے ہیں جان رکھتے ہوں مثل ناخن اور بال کے جیسے نہ ہوں (۵) یہ کہ میت اپنے حال حیات میں اجبا القتل نہ ہو کہ اسکے بدن کے مس کرنے سے غسل اسوجے واجب نہیں ہوتا کہ حکم شرع اسپر واجب ہے کہ قتل ہونے سے پہلے غسل میت کرے اور بعد قتل پھر اسکو غسل دینا لازم نہیں لیکن مقام جہاں وضو کیساتھ تیمم کرنا پڑتا ہے وہ موقع ہے کہ عورت حیض و نفاس سے پاک ہوئی ہو یا استحاضہ کثیرہ یا متوسطہ رکھتی ہو یا کسی شخص نے مس میت کیا ہو اور پانی اس قدر کم ہو کہ وضو کر سکتا لیکن غسل کو کافی نہیں اس صورت میں تیمم بدلے غسل کے کرے اور وضو بجالائے تا نماز صحیح ہو اور وہ مقام جہاں

غسل کے ساتھ تیمم کی ضرورت ہے یہ ہے کہ ایسی کھلی صورت میں بانی بقدر غسل کے ہو کہ اس صورت میں غسل کی تیمم وضو کے بدلے کرنا پڑیگا۔ جب نماز صحیح ہوگی۔ لیکن وہ مقام کہ وضو اور غسل اور تیمم میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں وہ جنازہ کی نماز ہے کہ بدون ان کے ہو سکتی ہے بلکہ جنب اور طائف بھی نماز میت پڑھ سکتے ہیں۔

فصل آب غصبی سے وضو اور غسل اور خاک غصبی سے تیمم درست نہیں اسی طرح مکان غصبی میں وضو اور غسل اور تیمم باطل ہیں اور غصبی جو نہ کا حکم غصبی مکان کا ہے پس غصبی جو نہ میں وضو اور تیمم باطل ہے گوزمین مباح ہو لیکن اگر غصبی جو نہ پاؤں میں ہو اور یہ جو نہ پر بوجھ ڈال کر نہ بیٹھے تو وضو اور تیمم صحیح ہوگا فصل بیت الخلاء کے بیان میں بیت الخلاء کے متعلق اکیس حکم ہیں جن میں تین واجب پانچ حرام پانچ سنت۔ آٹھ مکروہ ہیں۔ پس تین واجب یہ ہیں کہ عورتین کو نہ محرم سے چھپائے لیکن چھوٹے بچے سے جو تیز نہ رکھتا ہو پر وہ لازم نہیں (۲) یہ کہ قبلہ سے کچھ ہو کر بیٹھے یعنی قبلہ کی طرف رو اور پشت نہ کرے (۳) مخرج بول کو آب مطلق سے پاک کرے نہ آب مضاف سے مثل گلاب وغیرہ کے اور نہ ڈھیلے سے کہ وہ اہل سنت کا طریقہ ہے باقی مخرج غائط اگر حلقہ اس کا نجاست سے آلودہ نہ ہو تو اسکو ڈھیلے اور کپڑے وغیرہ سے پاک کر سکتے ہیں گو پانی موجود ہو۔ لیکن لازم ہے کہ کم سے کم تین مرتبہ پاک کرے اگر دو ایک ڈھیلے بھی صاف ہو سکتا ہے اور لیکن اگر حلقہ نجاست سے آلودہ ہو گیا تو پانی سے پاک کرنا پڑے گا اور پانچ چیزیں کہ حرام ہیں (۱) مخرج غائط کو گوبر سے پاک کرنا اگرچہ حلال جانور کا ہو (۲) کھانے کی چیزوں سے صاف کرنا (۳) ہڈی سے صاف کرنا (۴) کسی محترم چیز سے صاف کرنا مثلاً اس کا غرض صاف کر کے سپر علم دین لکھا ہو لیکن پہلی تینوں چیزوں پر پاک کرنے میں اگرچہ مصیبت ہے مگر پاک ہو جائیگا اور کھلی چیز سے پاک ہونا تو ایک طرف اگر حقارت سے پاک کیا جائے تو کافر ہو جائیگا۔ (۵) اس ہاتھ سے استنجا کرنا جس میں ایسی انگشتی ہو کہ جسپر کوئی متبرک چیز منقش ہو جیسے کسی امام کا نام لکھا ہو بشرطیکہ نجس ہو نہ لکھا گیا ہو اور وہ پانچ چیزیں کہ سنت ہیں اول یہ کہ ایسی جگہ بیٹھے کہ کوئی اسکو نہ دیکھے مثلاً گریسے میں یا کسی دیوار کی آڑ میں (۲) جب پارخانہ کو جائے تو پہلے بایاں پاؤں بڑا دے اور پھٹتے وقت دہاں پاؤں (۳) یہ کہ طہارت کی حالت میں بائیں پاؤں پر زور دیکر بیٹھے (۴) یہ کہ تین مرتبہ مقعد سے بیخ ذکر تک سونت کر پھر تین مرتبہ دہاں سے سرخفقہ تک سونتے بعد اس کے تین مرتبہ پیشاب گاہ کو جھٹک دے۔ (۵) یہ کہ اول مقعد کو طہارت دے بعدہ پیشاب گاہ کو لیکن وہ آٹھ چیزیں جن کا اس حالت میں کرنا مکروہ ہے یہ ہیں۔

(۱) اپنے رویا پشت کو آفتاب یا ماہتاب کی جانب اس طرح پھرنا کہ دہر ہو یا چاندنی عورتین پہ پڑے یا ہوا کی جانب رخ کرنا (۲) دہانے ہاتھ سے استنجا کرنا (۳) ایسی سخت چیز پر پیشاب کرنا جہاں سے چھینٹ اڑنیکا خوف ہو (۴) حیوانات کے سوراخوں میں مثلاً سانپ یا چوٹیوں کے بل میں پیشاب کرنا (۵) شایع عام میں یا ندی کے گھاٹ پر یا کسی نشہ نگاہ اور فرد گاہ میں (۶) کسی پھل دار درخت کے نیچے گھل کا موم نہ ہو رفع حاجت کرنا سائیں آب رواں یا ابتدا میں اول دہرا کرنا (۸) رفع حاجت کی حالت میں بولنا سوائے چار چیز کے اول یا وضو دوسرے آیت الکرسی کی تلاوت تیسرے حکایت اذان یعنی موذن کیسا تھ کلمات اذان کہتے جانا چوتھے ضروری بات کرنا کہ نہ بولنے سے

مطلب فوت ہونا ہو جانا چاہئے کہ طہارت نیت یا قرئت پر موقوف ہے اور بغیر اسکے صحیح نہیں اور قصد قرئت کا حاجت نہیں بغیر اسکے صحیح ہے قسم اول طہارت تحقیقی ہو اور وہ فقط وضو اور غسل اور تیمم ہے اور دوسری قسم ازالہ نجاست ہے۔ پہلے قسم کے مسائل تین مقصد میں بیان کئے جاتے ہیں۔ پہلا مقصد احکام وضو کے بیان میں ہے واضح ہو کہ وضو کے متعلق پچاس حکم ہیں از انجملہ اکیس واجب ہیں اور بیس سنت اور نو مکروہ لیکن وہ اکیس امر جو واجب ہیں اول یہ ہے کہ مکان وضو یعنی جس چیز پر وضو کے وقت قرار لے ہو وہ غصبی نہ ہو پس اگر زمین غصبی میں وضو کرے گا باطل ہوگا ایسا ہی فرش غصبی پر وضو باطل ہے اگرچہ زمین غصبی نہ ہو لیکن غصبی لباس سے وضو درست ہے اگرچہ نماز درست نہیں اور کفش غصبی میں وضو صحیح نہیں اگر اس کفش پر بوجھ دے ہوئے ہو اور طلا یا فقرہ کے لوٹے سے وضو درست ہے اگر اس سے اعضا پر پانی گر آئے لیکن وہ فعل یعنی منہ ہاتھ پر اس طرف سے پانی بہانا حرام ہے۔ دوسرے وضو کا پانی پاک ہونا چاہئے نجس اور مشتبہ بہ نجاست نہ ہو پس اگر دو برتن پانی کے ہوں اور ان میں سے ایک نجس ہو دے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کونسا نجس ہے تو دونوں سے وضو کرنا جائز نہیں تیمم لازم ہے اور اگر پہلے برتن سے وضو کرے اور پھر دوسرے برتن سے اول اپنے اعضا کو پاک کرے بعد میں بقیہ پانی سے وضو کرے تو بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ان دو وضوئیں سے ایک درست ہو جائیگا اگرچہ وہ شخص جب تک اپنے اعضا کو پاک نہ کرے نماز نہیں پڑھ سکتا لیکن یہ گمان باطل ہے ان دونوں وضوئیں سے کوئی درست نہیں اسوجہ سے کہ جو پانی نجاست سے مشتبہ ہو جائے وہ بھی نجس ہے وضو اس سے درست نہیں اس باب میں ایک حدیث بھی آئی ہے معصومین علیہم السلام سے منقول ہے تیسرے آب وضو مضاف نہ ہونا چاہئے پس گلاب یا عرق مید شکر سے وضو کرنا درست نہیں ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے الا ابن بابویہ آب مضاف سے وضو کرنا جائز جانتے ہیں اور یہ قول نہایت ضعیف ہی ہاں اگر ایک برتن میں گلاب اور ایک میں پانی ہو اور باہم مشتبہ ہو جائیں اور پانی موجود نہ ہو تو اس صورت میں واجب ہے کہ دونوں برتنوں سے وضو کرے کہ ان دونوں میں سے ایک صحیح ہو گا چوتھے وضو کا پانی غصبی نہ ہو کہ آب غصبی سے وضو درست نہیں ہو اگر جانتا ہو کہ غصبی ہے اور اگر اسکو معلوم نہیں تو وضو اسکا صحیح ہے لیکن مالک کو پانی کے دام دینے پڑینگے اور اگر یہ جانتا ہی کہ پانی غصبی ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ غصبی پانی سے وضو درست نہیں ہوتا اور وضو کر لے تو وضو باطل ہوگا پانچویں وضو کرنے سے پہلے ہر عضو وضو کا پاک ہونا چاہئے مثلاً اگر ہاتھ نجس ہو تو ایک دفعہ دہو لینا ازالہ نجاست اور وضو کیلئے کافی نہیں ہو سکتا بلکہ اول نجاست دور کرے بعد اسکے وضو کیلئے دہوئے (۶) قصد وضو ہے یعنی یہ قصد ہو کہ میں وضو کرتا ہوں نماز کے مباح ہونیکے واسطے بنظر تقرب خدا واجب جائز اور اگر بجائے مباح کے رفع حدث کہے تب بھی درست ہے اور اس نیت کو جس زبان میں کہے ہو سکتا ہے اور اگر زبان سے ادا نہ کرے دلیں میں مضمون آجائے تب بھی وضو صحیح ہے (۷) منہ کے دھونیکے شروع کے وقت نیت کرے (۸) منہ دھونا ہے جس جگہ سے سر کے بال جھٹے ہیں وہاں سے لیکن ٹھوڑی تک طول میں اور جب قدر انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کے اندر آجائے اسقدر عرض میں باقی جب قدر چہرہ ڈاٹھی کے بالوں سے چھپا ہو اور کسی صورت میں نمایاں نہ ہو اسکا دھونا لازم نہیں فقط اوپر سے بالوں کا تر ہونا کافی ہے اور جو مقام کبھی

کبھی نظر آجائے اسکا دھونا واجب ہے اور جب قد بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہیں ان کا دھونا لازم نہیں (۹) دہنے ہاتھ کا دھونا ہے کہنی سے انگلیوں کے پوروں تک اور اگر کسی شخص کے ایک ہاتھ زائد ہو اور اصل زائد میں تمیز نہ ہو تو واجب ہے کہ دونوں ہاتھ دھوئے اور اگر دست زائد نہ چھوٹا جائے تو اسکی کیفیت یہ ہے کہ اگر کہنی سے نیچے ہے تو دھونا چاہئے اور اگر کہنی کے اوپر ہے تو اس کا دھونا واجب نہیں (۱۰) بائیں ہاتھ کا دھونا جس طرح پر داہنے ہاتھ میں بیان ہوا (۱۱) سر کے ان بالوں پر ہاتھ پھیرنا جو پیشانی کے اوپر ہیں اور اگر بال نہ ہوں تو اس جگہ کھال پر اور یہ مسح اور پانی لگا کر نہ کرے۔ (۱۲) داہنے پاؤں کا مسح ہے انگلیوں کے پھولوں سے پاؤں کے جوڑ تک اور یہ بھی نئے پانی سے نہ ہو (۱۳) اسی طرح سے بائیں پاؤں کا مسح کرے (۱۴) یہ تینوں مسح وضو کی تری سے ہوں اور پانی نہ لے پس اگر ہاتھ پر وضو کی تری باقی نہ رہے تو ڈاڑھی یا بھوؤں کے بالوں کی تری سے ترک کر کے مسح کرے۔ (۱۵) مولات ہے یعنی ایک کے بعد ایک افعال وضو کو بجالائے پس اگر نہ ہو کر ٹھہر جائے اور پھر داہنے ہاتھ کو دھوئے حرام فعل عمل میں آئیگا وضو ہو جائے گا اور اگر اسقدر ٹھہر جائے کہ منہ خشک ہو جائے بعد داہنے ہاتھ کو دھوئے تو وضو باطل ہے ہی باقی اعضا کا حال ہے (۱۶) وضو کی ترتیب ہے جس طرح پر ذکر ہوا پس اگر بائیں ہاتھ کو داہنے ہاتھ سے پہلے دھولے تو واجب ہے کہ دوبارہ داہنے ہاتھ کو دھو کر بائیں ہاتھ کو دھوئے اور پاؤں کے مسح میں بعض مجتہد جائز جانتے ہیں کہ دہنے سے پہلے بائیں کو مسح کر سکتا ہے (۱۷) یہ کہ نیت قرئت کیسا تھ کچھ اور قصد نہ کرے مثلاً اٹھنا کر یا میل دو کرنا ہاتھ منہ کا مقصود ہو (۱۸) منہ اور ہاتھ کو اوپر سے دھونا ہوا نیچے کو آئے پس اگر عکس کرے گا تو وضو باطل ہوگا لیکن سید مرتضیٰ عکس کو جائز جانتے ہیں اور کسی مجتہد نے ان سے موافقت نہیں کی (۱۹) افعال وضو کو خود بجالائے پس اگر دوسرا آدمی اسکے ہاتھ منہ کو دھوئے تو وضو باطل ہے ہاں اگر مثل ہو یا بیمار قوت نہ رکھتا ہو کہ افعال وضو کو خود بجالائے اس صورت میں واجب ہے کہ کسی دوسرے شخص سے کہے کہ اسکو وضو کرا دے اگر وہ شخص مزدوری طلب کرے اور اسکے پاس ہو تو مزدوری دینی واجب ہوگی (۲۰) وضو کا پانی منہ ہاتھ پر رواں ہونا چاہئے پس اگر ہاتھ بھگو کر منہ پر پھیر لے تو وضو درست نہ ہوگا (۲۱) جو چیزیں مثل انگشتی وغیرہ کے اس قدر تنگ ہوں کہ ان کے نیچے پانی نہ جاسکے تو ان کو ہالینا چاہئے کہ سب جگہ پانی پھر جائے۔ فصل وہ میں باتیں کہ وضو میں سنت ہیں (۲۲) کہ جب وضو شروع کرے یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَّقِينَ (۲) اگر کھلے منہ کا برتن ہو جیسے لکڑی کا تورہ وغیرہ تو اس میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے کنارے سے پانی لیکر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک ایک مرتبہ دھوئے اگر سوکر اٹھکر یا پیشاب کے بعد وضو کرے اور پارخانہ سے اگر وضو کرے تو دو دفعہ دھوئے اور جنب ۳ دفعہ دھو کر برتن میں ہاتھ ڈالے (۳) یہ کہ کھلے منہ کا برتن ہو تو اسکو داہنی طرف رکھے (۴) ایسے برتن سے داہنے ہاتھ سے پانی لے (۵) تین مرتبہ تین چلو پانی سے تین کلیاں کرے (۶) تین چلو پانی سے تین دفعہ ناک میں پھینکے۔ (۷) مسواک کرنا اگر چہ انگلی سے ہو (۸) وضو کرنے کے وقت رو بقبیلہ ہو (۹) منہ کو دہنے ہاتھ سے دھوئے (۱۰) سر کا مسح عرض میں بقدر تین انگشت کے ہو (۱۱) پاؤں کا مسح پتیلی سے کرے (۱۲) ایک پانی ہی

وضو کرے اور ہر صلہ کی چوتھائی سے صلہ بوزن چھپن ہزار ایک سو ساٹھ جو کے ہوتا ہے تو ہر ہزار چودہ ہزار چالیس جو میانہ کے ٹھہرا (۱۳) کلی کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَقِّنِي حُجَّتِي يَوْمَ الْقَائِلِ وَأَطْلِقْ لِسَانِي بِذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ** (۱۴) ناک میں پانی پہنچاتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَا تُحَرِّمْنِي طَبِيبَاتِ الْجَنَّةِ وَاجْعَلْنِي مِنْ تَشْمِيرِ رَحِمَتِكَ وَسَمِّهَا وَرَحِمَتِهَا** (۱۵) منہ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَسْوِغِ فِيهِ الْوُجُوهَ وَلَا تَسْوِغْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيِضُ فِيهِ الْوُجُوهُ** (۱۶) داہنا ہاتھ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ اعْطِنِي كِتَابِي بِمِثْلِي وَأَخْلِدْنِي الْجَنَّةَ بِسَارِي وَحَاسِبِي حِسَابًا يَسِيرًا** (۱۷) بائیں ہاتھ دہوتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لَا تُعْطِنِي كِتَابِي بِشَيْءٍ إِلَّا مِنْ دَرَاءِ ظَهْرِي وَلَا تَجْعَلْهَا مَغْلُوكَةً إِلَى عَقْرِي وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ مُقْطَعَاتِ التَّنْزِيلِ** (۱۸) سر کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ عَشِّشْنِي بِرَحْمَتِكَ وَبِرُكَايَتِكَ** (۱۹) پاؤں کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ تَنَبَّأْتُ قَدْنِي عَلَى الْوَحْاطِ يَوْمَ تَنْزِلُ فِيهِ الْأَقْدَامُ وَاجْعَلْ سَعْيِي فِيهَا يُرْضِيكَ عَنِّي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** (۲۰) جب وضو سے فارغ ہو جائے تو یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ لِي أَسْأَلُكَ تَامَ الْأَوْضُوءِ وَتَامَ الصَّلَاةِ وَتَامَ رُضْوَانِكَ وَاجْتَمَعَتْ يَدَايَ** وہ میں کام جو وضو میں سنت ہیں اب جانتا چاہے کہ بہت سے مجتہدوں کا یہ قول ہے کہ منہ اور ہاتھ کو وضو میں دو دفعہ دہونا چاہئے البتہ واجب دوسری مرتبہ سنت لیکن شیخ ابو جعفر محمد ابن یعقوب کلینی اور شیخ محمد ابن بابویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ دوسری دفعہ سنت نہیں یہ قول نہایت قوی ہے کتاب مشرق الشمسین اور کتاب جبل المتین میں اس کا بیان کیا گیا ہے اس بنا پر چاہئے کہ منہ اور ہاتھ کو ایک دفعہ سے زیادہ نہ دہوئیں اور اگر دوسری مرتبہ دہوئیں گے تو دوسری دفعہ کا پانی آب وضو نہ ہوگا پس مسح سر و پا کا آب جدید سے ہو جائے گا۔ جس سے وضو باطل ٹھہرے گا۔ لیکن وہ نو چیزیں جن کا عمل میں لانا مکروہ ہے اول استعانت ہے یعنی دوسرا شخص اسکے چلو میں پانی ڈالے اور یہ اپنے اعضا کو دہونا جائے اور اگر دوسرا شخص اس کے منہ اور ہاتھ پر ہے ضرورت کے پانی ڈالے گا تو اس صورت میں وضو صحیح نہ ہوگا دوسرے اس پانی سے وضو کرنا جو دہوپ سے گرم ہوا ہو تیسرے ایسے برتن سے وضو کرنا جس پر کسی جاندار کی صورت چھنی ہو چوتھے اس برتن سے وضو کرنا جس میں سونے یا چاندی کا ٹھہر کیا ہو (۵) بیج یا خواب کے سوا کسی دوسری حدیث کے بعد مسجد کے اندر بیٹھ کر وضو کرنا اور ریح اور خواب کے بعد مسجد میں وضو کرنا مکروہ نہیں (۶) جس پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدوں نجاست کے پلٹ جائے اس سے وضو کرنا (۷) رومال یا دہوپ وغیرہ سے آب وضو کو خشک کرنا (۸) اس پانی سے وضو کرنا جو ایسے جانور کا جھوٹا ہو یا جھپوٹا ہو یا جو جھکا گوشت کھانا حرام لیکن خود وہ جانور پاک ہو جیسے باز بلی، بندر (۹) اس پانی سے وضو کرنا جو ایسے جانور کا جھوٹا ہو جھکا گوشت کھانا مکروہ ہے خواہ مکروہ شدید ہو جیسے گدھا، بکرا، مکر وہ قلیلہ جیسے گھوڑا، مٹو فصل وضو تین سبب واجب ہوتا ہے اور بائیس وجہ سے سنت ہر وہ تین چیزیں جن کیلئے وضو واجب ہے۔ اول نماز، بیکہ وضو درست نہیں سوائے نماز جنازہ کے کہ اسکو بے وضو بھی پڑھ سکتے ہیں چنانچہ بیان ہوا بلکہ جنب اور

مکروہات وضو

ضرورت وضو

مذنی وضو کیاں کہاں ہے

عورت حیض کی حالت میں بھی نماز جنازہ پڑھ سکتی ہے اگرچہ غسل کرنے پر قادر ہوں دوسرے طواف زمانہ کعبہ جبکہ وہاں
ہوا اور طواف سنتی ہے وضو بھی ہو سکتا ہے تیسرے کوئی عضو قرآن کے حرفوں کو لگانا حتیٰ کہ تشدید اور حمزہ کو بھی بشرطیکہ
اس عضو میں جان ہو پس ناخن اور بال کو بے وضو قرآن کے حرفوں کو لگا سکتے ہیں اور وہ بائیس چیزیں جن کیلئے وضو
سنت ہے اول تو قرآن پڑھنا۔ (۲) قرآن کا اٹھانا (۳) مسجد میں جانا (۴) جنازہ کی نماز پڑھنا (۵) اپنے یا
کسی مومن کی حاجت کے لئے کہیں جانا (۶) زیارت قبور مومنین کیلئے (۷) سونے سے پہلے وضو کرنا خصوصاً
جنابت کی حالت میں (۸) احتلام کے بعد مقاربت کا ارادہ ہو تو اول وضو کرے کہ جو فرزند اس صحبت سے پیدا
ہو گا دیوانہ ہونے سے محفوظ ہو گا (۹) حاملہ سے مقاربت کرنے کا قصد ہو تو وضو کرے ورنہ جو بچہ پیدا ہو گا وہ
بے عقل اور بخیل ہو گا (۱۰) جس شخص نے مردے کو نہلایا ہو اور غسل سے پہلے مقاربت کرنا چاہے تو وضو کرے
(۱۱) عورت کو حیض کی حالت میں سنت ہے کہ جب نماز کا وقت آئے وضو کرے اور بقدر وقت نماز یا دھوا میں مشغول رہے
(۱۲) از روئے رنجت بوسہ لینا (۱۳) مذی کے بعد اور وہ ایک چنیدہ رطوبت ہے کہ ملاعیت کے وقت آتی ہے
(۱۴) وزی مٹکنے پر اور وہ ایک غلیظ رطوبت ہے جو پیشاب کے بعد آتی ہے۔ (۱۵) عورت کی شرمگاہ پر ہاتھ
لگانا (۱۶) نکسیر کے بعد (۱۷) قے کرنے کے بعد اگر نفرت آئی ہو (۱۸) اگر خلال کے بعد خون نکل آئے
اور اس سے نفرت پیدا ہو (۱۹) اگر کسی نے ضرورت میں ناقص وضو کیا ہو جیسے حیرہ کی حالت میں یا لقیہ
میں یا بیماری میں دوسرے نے اس کا وضو کیا ہو یا قافلہ کی جلدی سے موزے یا چاق شور پر مس کیا ہو (چاق
شور وہ پارچہ جامہ ہے جسکے دونوں پلٹے علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں) اور بعد وضو کر کے غدر رفع ہو جائے تو سنت ہے
کہ دوبارہ وضو کرے (۲۰) چار شعر سے زیادہ واهیات اشعار پڑھنا یعنی وہ شعر جس میں کسی شخص کی چھوٹی تعریف
یا کسی مومن کی سچو یا کسی حرام کام کی ترغیب دی ہو (۲۱) وضو کا تازہ کرنا گو پہلا وضو باقی ہو (۲۲) ہمیشہ
باد وضو نہنا فضل اگر آدمی جانتا ہے کہ میں نے وضو کیا ہے لیکن شبہ گذرتا ہے کہ وضو باقی رہا یا نہیں تو دوبارہ وضو
لازم نہیں اسی وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر جانتا ہے کہ حدت واقع ہوا اور زندقہ ہے کہ اسکے بعد وضو کیا یا
نہیں اس صورت میں وضو لازم ہے اور اگر معلوم ہے کہ وضو بھی کیا اور حدت بھی واقع ہوئی لیکن نہیں جانتا ہے کہ
پہلے کیا چیز عمل میں آئی تو اس شخص کو بھی وضو کرنا لازم ہے دوسرا مقصد احکام غسل میں جانتا چاہئے کہ مشہو غسل
چھ یا بیس ہیں جن میں چھ غسل واجب ہیں اور چالیس سنت اور واجب یہ ہیں (۱) غسل جنابت (۲) غسل حیض (۳)
غسل استحاضہ متوسطہ یا کثیرہ اسکی تفصیل بعد میں مذکور ہوگی (۴) غسل نفاس (۵) غسل مس میت (۶) غسل میت اور
غسل مسنون یہ ہیں (۱) غسل روز جمعہ جسکو جمعہ کے دن طلوع فجر سے زوال تک ادا کی نیت سے اور زوال سے ہفتہ کی
شام تک نیت قضا اور اگر خیال ہو کہ جمعہ کو کسی وجہ سے غسل نہ کر سکو تو پنجشنبہ کی دن اور جمعہ کی شب کو تقدیم کی نیت
سویجا لاسکتا ہے اور ہر چند جب قدر جمعہ کی نماز کے قریب تر ہو گا ثواب اسکا زیادہ تر ہوگا دوسرے ماہ رمضان
کی طاق راتوں کا غسل مثل پہلی تیسری پانچویں کے اور تیسویں شب میں دو غسل سنت ہیں ایک اول شب

غسل بائے واجب و مستحب

میں ایک آخر شب میں تیسرے عید الفطر کی رات کو چوتھے شب برات کو (۵) عید معبث کے دن (۶) عید قرباں کو (۷) رجب کی پندرہویں رات کو (۸) عید معبث کے دن اور وہ رجب کی ستائیسویں ہے (۹) روز مولود شریف پیغمبر خدا صلعم یعنی سترہویں ربیع الاول کو (۱۰) عید مبارکہ کو اور وہ ذی الحجہ کی چوبیسویں ہے (۱۱) دو الارض کے دن اور وہ ذیقعدہ کی پچیسویں ہے (۱۲) عید غدیر کو کہ وہ بقرہ عید کی اٹھارہویں ہے۔ (۱۳) عرفہ کو کہ وہ نویں ذی الحجہ کی ہے (۱۴) روز ترویجہ کہ وہ آٹھویں ذی الحجہ کی ہے (۱۵) نوروز کے دن (۱۶) احرام حج کے لئے (۱۷) احرام عمرہ کے لئے (۱۸) طواف خانہ کعبہ کے لئے (۱۹) غسل زیارت ہر معصوم چارہ معصوم سے (۲۰) غسل تو بہ جب کوئی شخص گناہ سے تو بہ کرے تو سنت ہے کہ تو بہ کر نیکی بعد غسل کرے (۲۱) داخلہ حرم مکہ معظمہ کے لئے (۲۲) خود مکہ معظمہ کے داخلہ کا غسل (۲۳) مدینہ منورہ کے داخلہ کا غسل (۲۴) مسجد الحرام کے داخلہ کا غسل (۲۵) مسجد نبوی میں داخلہ کے وقت (۲۶) خانہ کعبہ کے اندر جانے کے واسطے (۲۷) طلب حاجت کے وقت (۲۸) استسارے کے وقت (۲۹) غسل ولادت اس بچے کو کہ جو پیدا ہوا ہو (۳۰) جب نماز طلب بارش کو جائیں (۳۱) جس شخص نے عید سورج گہن یا چاند گہن کی نماز نفل گہن ہونے کی حالت میں نہ پڑھی ہو تو غسل کر کے قضا بجالائے (۳۲) جو شخص تین دن کے بعد قصد کر کے پھانسی دئے ہوئے شخص کو دیکھنے جائے تو دیکھنے کے بعد غسل کرنا پڑے گا (۳۳) غسل دینے کے بعد مردہ کو مس کرنا (۳۴) چھپکلی کے مارنے کے بعد (۳۵) اگر کسی ضرورت میں مثل جبیرہ یا تفتہ کے غسل ناقص کیا ہو یا لاچاری میں دوسرے کے ہاتھ سے غسل لیا ہو تو سنت ہے کہ ضرورت کے بڑھانے پر دوبارہ غسل کرے (۳۶) غسل کر نیکی بعد شک پیدا ہو کہ غسل کر نیکی کا سبب پھر اس سے واقع ہو ہے تو سنت ہے کہ دوبارہ غسل کرے (۳۷) رمی جمرات کیلئے جب کا بیان باب الحج میں ہو گا (۳۸) جنون آدمی جب ہوش میں آئے غسل کرے (۳۹) میت کے گہن کر نیکی (۴۰) اگر شخص ناپاک مر جائے تو سنت ہے کہ اسکو غسل میت سے بعد یا قبل غسل جنابت میں۔ **فصل** وہ چیزیں جو غسل میں معتبر ہیں ۱۔ ان میں سے واجب اور پندرہ سنت ہیں۔ ۱۔ واجب یہ ہیں (۱) غسل کی جگہ غصی نہ ہو (۲) غسل کا پانی پاک ہو (۳) پانی مضاف نہ ہو مثل گلاب وغیرہ کے (۴) پانی غصی نہ ہو لیکن اگر معلوم نہ ہو اور بعد غسل کرنے کے ظاہر ہو کہ غصی تھا تو بھی یہی غسل درست ہے دوسرے غسل کی ضرورت نہیں (۵) ہر عضو غسل کا پانی ڈالنے سے قبل پاک ہوئے (۶) نیت باریہ مضمون کہ غسل کرتا ہوں میں واسطے مباح ہونے نماز کے اس لئے کہ واجب ہے اور نظر خوشنودی خدا بجالاتا ہوں اور اگر مباح ہو نیکی عوض رفع حدث کا قصد کرے تب بھی صحیح ہے لیکن استثناء کثیرہ یا متوسطہ کی حالت میں ایسا نہیں ہو سکتا محض مباح ہونا نماز کا قصد کرے رفع حدث نہ کہے (۷) غسل ترتبی میں سر یا گردن کے دھونے کے ساتھ نیت کرے اور غسل اترامی میں جس جزو بدن کے دھونے کے ساتھ چاہے قصد کرے ہو سکتا ہے باقی بدن کو اسی عضو کے ساتھ بے فاصلہ پانی میں داخل کرے (۸) سر اور گردن کا دھونا ہے ان میں ہر ایک دوسرے پر مقدم ہو سکتا ہے (۹) داہنی جانب کا دھونا (۱۰) بائیں جانب کا دھونا اور ناف اور عورتین کو دونوں

جانب سے جس طرف چاہے ملائے (۱۱) غسل ترتیبی میں سر اور گردن کو دھوئے بعد اسکے داہنی جانب کو اسکے بعد بائیں جانب کو پس اگر سر سے پہلے داہنی یا بائیں جانب کو دھوئے تو باتفاق غسل درست ہے اگر بائیں جانب کو داہنی جانب پر مقدم کر دے تو بعض مجتہدین کے نزدیک غسل صحیح ہے لیکن اکثر کے رائے میں باطل ہے (۱۲) افعال غسل کو خود بجالائے اور عاجز کا حکم دوسرا ہے چنانچہ وضو میں بیان ہوا ہے (۱۳) ہر ایک عضو پر پانی رواں ہونا چاہئے پس اگر غسل ترتیبی میں ہاتھ بھگو کر بدن پر مل لیں تو غسل نہ ہو گا اسی طرح اگر غسل ارتقاسی میں پانی کے اندر جا کر نیت کرے اور نیت کے ساتھ مطلقاً جسم کو حرکت نہ دے تو اس صورت میں بھی غسل صحیح نہ ہو گا۔ (۱۴) انگشتی وغیرہ جو چیز پانی پہنچنے کو مانع ہو اسکو ہلا دیجئے (۱۵) غسل ارتقاسی میں جب پانی کے اندر پہنچ جلتے تو دونوں پاؤں کو زمین سے کسی قدر بلند کرے اور ہلا دیوے تاکہ تلوؤں میں پانی پہنچ جائے پس اگر کوئی پاؤں زمین سے ملا رکھیں گا اور پانی اس پر نہ پہنچے گا تو غسل باطل ہو جائے گا (۱۶) اول سے آخر تک نیت ہی رہے کوئی ایسا قصد نہ کرے جو کہ غسل سے مخالف ہو ورنہ جیسے ریا کا قصد یا خشک کرنے کا ارادہ یا میل انارنے کا ارادہ ہو جائے یا حدت اکبر کا قصد غسل کے آثار میں کر لیوے ہاں اگر حدت اصغر کا ارادہ کرے تو فقط بعض مجتہدین کے نزدیک غسل باطل ہو گا جبکہ تفصیل عنقریب آئے گی (۱۷) اگر احرام حج یا روزہ واجب رکھتا ہو تو غسل ارتقاسی نہ کرے کہ روزہ اور احرام میں غوطہ لگانا حرام ہے اور غسل بھی باطل ہے لیکن روزہ سنتی میں غسل ارتقاسی صحیح ہے ایسا ہی اگر بھول کر واجب روزہ میں دن کو غسل ارتقاسی کر لیوے تو وہ غسل صحیح ہے اور جو وقت کوئی شخص روزہ میں غوطہ لگائے اور پانی میں جا کر یا دگئے اس وقت میں چاہے کہ غسل ارتقاسی بجالاؤں تو ہو سکتا ہے کہ نیکلے وقت غسل کا ارادہ کرے اور نیکلے کی حالت میں غسل پورا کرے۔ **فصل** وہ پندرہ چیزیں کہ غسل میں سنت ہیں (۱) یہ کہ مرد ہو یا عورت انزال کے بعد غسل سے پہلے پیشاب کرے کہ بقیہ منی کا پیشاب کے ساتھ باہر نکل آئے اور اگر پیشاب آئے تو استبراء کرے جس طریق سے کہ بیت الخلاء کے احکام میں بیان ہوا ہے دوسرے یہ کہ جب غسل کیلئے پانی لے تو یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** (۳) یہ کہ غسل سے پہلے دو نو ہاتھوں کو تین مرتبہ کہنی تک دھوئے (۴) تین مرتبہ کلی کرے (۵) تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالے (۶) مسواک کرے (۷) ہر ایک عضو سر اور داہنی اور بائیں جانب سے تین تین مرتبہ دھوئے (۸) بدن پر ہاتھ پھرانا جائے (۹) اعضا کو پپے درپپے بہ فاصلہ دھوئے (۱۰) سر اور گردن کو داہنے ہاتھ سے دھوئے (۱۱) اثنائے غسل میں یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَاشْرَحْ صَدْرِي وَاعْمَرْ عَلَى لِسَانِي بِدَحْنِكَ وَالشَّاءَ عَلَيْكَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي طَاهُورًا وَشَفَاءً وَتَوْسِلاً اِلَيْكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (۱۲) غسل ترتیبی کو غسل ارتقاسی سے مقدم رکھیں (۱۳) غسل کی وقت کھڑا نہ ہو (۱۴) غسل میں میت اور غسل حیض اور استحاضہ اور نفاس میں وضو کو غسل سے پہلے بجالانا (۱۵) جب غسل سے فارغ ہو تو یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَذَلِّعْ عَلَيَّ وَذَلِّعْ مَا عِنْدَكَ خَيْرًا لِّي اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** **فصل** اگر کسی شخص کو اثنائے غسل میں واجب غسلوں میں سے

بیت الخلاء

کوئی حدت واقع ہو پیشاب یا ریح وغیرہ تو اگر وہ غسل جنابت کے سوا ہے تو غسل کو پورا کر کے وضو کر لے اعادہ کی ضرورت نہیں اور غسل جنابت میں مجتہدین کے تین قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ غسل کو پورا کر لینا کافی ہے بعض کے نزدیک غسل کے بعد وضو کی ضرورت ہے بعض کے نزدیک غسل کو از سر نو کرے بیچ کا قول قوی ہے اور اگر کوئی شخص غسل جنابت کرے اور غسل کے بعد کچھ رطوبت باہر نکلے اور معلوم نہ ہو کہ منی ہے یا کیا چیز ہے تو اگر غسل سے پہلے بول اور اس کے بعد استبراء کر چکا ہے تو وہی غسل نماز کیلئے کافی ہے اور اگر پیشاب کیا تھا اور استبراء نہیں کیا تو وضو کرنا لازم ہے اور اگر نہ بول کیا نہ استبراء تو دوبارہ غسل کرے اور اگر استبراء کر چکا ہے اور پیشاب نہیں کیا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر پیشاب کرنے پر قادر نہ تھا تو بدو وضو کے اس غسل سے نماز پڑھ سکتا ہے اور اگر پیشاب مکر نے پر قادر تھا تو غسل کو دوبارہ کرے **فصل** جب پڑھ کا م حرام ہیں اور سات چیزیں مکروہ ہیں اور آٹھ چیزیں جو حرام ہیں اس میں اول نماز واجب اور سنت ہے نماز جنازہ کے سوا (۲) خانہ کعبہ کا طواف (۳) قرآن کی تحریر کو یا خدا کے یا کسی معصوم کے نام کو چہار معصوم سے چھونا جس تفصیل سے کہ وضو میں مذکور ہوا (۴) قرآن کا لکھنا جس کا ثبوت مشرق اشمسین میں بیان ہوا ہے (۵) مکہ یا مدینہ کی مسجد میں داخل ہونا (۶) باقی مسجدوں میں ٹھہرنا (۷) سجدہ کی سورۃ کا پڑھنا کل یا جزوی حتیٰ کہ ایک کلمہ اور وہ چار سو تین ہیں اول سورۃ اقرار باسم ربک دوسری سورۃ والجم اذ اہوی تیسری سورۃ حسم تنزیل من الرحمان الرحیم چوتھی سورۃ الم تنزیل الکتاب (۸) کسی چیز کا مسجد میں رکھنا لیکن اگر کوئی چیز مسجد میں ہو تو باہر لاسکتا ہے اور وہ سات کام جن کا کرنا جنب کو مکروہ ہے اول جلد قرآن یا اس کے حاشیہ کو چھونا (۲) سات آیت سے زیادہ سجدہ کی سورتوں کے سوا کسی اور جگہ سے پڑھنا اور بعض مجتہدین ہر جگہ سے قرآن پڑھنے کو حرام جانتے ہیں (۳) قرآن کا ہاتھ میں اٹھانا خواہ بغل میں لینا خواہ گلے میں لٹکانا (۴) کچھ کھانا (۵) کچھ پینا لیکن اگر کھانے پینے سے پہلے استنفاق کر لے تو کراہت برطرف ہو جائیگی (۶) نیل ہندی لگانا (۷) تیل لگانا۔ **فصل** خون حیض اکثر گہرا سیاہ اور غلیظ اور بدبودار ہوتا ہے اور غوطہ سی جلن کے ساتھ بائیں جانب سے نکلتا ہے اور نو سال پورے ہونے سے پہلے جو خون آتا ہے وہ حیض نہیں ہوتا اور اگر سن عورتوں کا پچاس سال سے گزر جائے اور خون آئے اور وہ عورت قریش یا نبط کے قبیلہ سے نہ ہو تو وہ خون بھی حیض نہ ہو گا لیکن اگر عورت ان دو قوم سے ہو تو سات برس تک ممکن ہے کہ اسکو حیض آئے اور حیضت کتنا ہی عورت کو پہلی رات خون آئے اور معلوم نہ ہو کہ بکارت کا خون ہے یا دوسری قسم کا تو روئی رکھ کر نکال کر دیکھے اگر کل روئی خون میں بھر جائے تو بکارت کا خون نہیں ہے اور اگر گرد اگر حلقہ مار کر خون لگا ہو تو بکارت کا خون ہے اور مجتہدین میں اختلاف ہے کہ حاملہ عورت کو ایام آسکتے ہیں یا نہیں بعضوں کے نزدیک حل میں ایام نہیں ہو سکتے کیونکہ خون کا ایچھ چھاتیوں میں جا کر دودھ بنتا ہے اور دوسرا حصہ ناف کے رستے بچے کے پیٹ میں پہنچ کر اس کی خوراک ہوتا ہے پس کچھ بچتا نہیں کہ باہر آئے اور بعض کا یہ قول ہے کہ اگر مزاج عورت کا گرم ہو اور غذا خون کی پیدا کر نیوالی کھائے تو ممکن ہے کہ جو حصہ شیر اور غذا سے زائد ہو معمولی طور سے باہر نکلے **فصل** جب تک عورت کو

بہار

شانت خون حیض

کفارہ مقاربت حیض

کفارہ حیض

ایام جاری ہوں اسکو طلاق دینا صحیح نہیں جس تشریح سے کہ انشاء اللہ کتاب طلاق میں ذکر ہوگا اور اس سے مجامعت بھی قبل میں باتفاق حرام ہے لیکن خون بند ہونے کے بعد اور نہانے سے پہلے مقاربت کرنے میں اختلاف ہے بعض مجتہد حرام جانتے ہیں بعض مکروہ اور احتیاطیہ ہے کہ غسل سے پہلے ہم بستری ہو لیکن اگر کوئی شخص عین ایام میں مقاربت کرے تو بہت سے مجتہدوں کا مقلد ہے کہ ابتداء میں ایسا فعل واقع ہو تو ایک مثقال شرعی سونا کفارہ میں دینا واجب ہے اور اگر وسط میں مرکب ہوا تو نصف مثقال اور اگر میں چوٹھائی مثقال اور بعضوں کے نزدیک یہ کفارہ واجب نہیں بلکہ سنت ہے **فصل** حیض تین رات دن سے کم اور دس رات دن سے زیادہ نہیں ہوتا اور دو حیض کے درمیان کم سے کم دس رات دن کا فاصلہ ہونا چاہئے پس جو خون تین رات دن سے کم اور دس رات دن کے بعد آتا ہے وہ حیض شمار نہیں کیا جاتا اور معلوم کرنا چاہئے کہ خون کے بائیں ٹوٹ کی کچھ عادت مقرر ہے یا نہیں جس کی عادت مقرر نہیں اس کو پہلے پہل خون آیا ہے یا نہیں پس اگر خون دس دن سے بڑھ جائے اور عادت معمولی ہو تو فقط عادت کا زمانہ حیض ہے اور باقی زمانہ دوسری عادت تک حیض نہیں استحضار کا عمل کرے جس کا بیان بعد میں آئے گا اور اگر پہلی مرتبہ خون آیا ہے اور برابر چلا آتا ہے تو اس کو غور کرنا چاہئے اگر اس کا خون بعض اوقات میں حیض سے ملتا ہے اور بعض میں نہیں تو اس کو لازم ہے کہ جن اوقات میں اس کا خون حیض سے مشابہ ہو نماز و روزہ کو ترک کرے اور جن اوقات میں مشابہ نہیں استحضار کا عمل کرے بشرطیکہ وہ اوقات جن میں خون حیض سے شبہ ہے تین رات دن سے کم اور دس رات دن سے زیادہ نہ ہو اگر خون اس کا ہمیشہ ایک حالت پر ہو تو اس صورت میں اپنے ایام کی تعداد اپنے رشتہ داروں کے موافق قرار دے دھیال کے موافق خواہ نخیال کیموافق یعنی بہن اور بھوپتی کی برابر یا خالہ اور اموں کی اولاد کے موافق اور باقی ایام کو استحضار قرار دے اور اگر ان کی عادت مختلف ہو تو اکثر کی عادت پر عمل کرے اور اگر معلوم نہ ہو سکے کہ اکثر کی عادت کیا تھی یا اس کے رشتہ دار بھی نہ ہوں تو اپنی بھولیوں کی عادت پر عمل کرے جو اس کی بستی کی ہوں اور اگر وہ بھی مختلف ہوں تو ان میں اکثر کی عادت کو تلاش کرے اور اگر کثرت کا حال معلوم نہ ہو سکے تو ایک مہینہ میں تین روز حیض کے قرار دے ورنہ ایک مہینہ میں دس روز اگر یا ہر مہینہ میں سات دن اور باقی میں استحضار کا عمل کرے۔ **فصل** اگر عورت کی عادت مقرر تھی لیکن اب بھول گئی کہ اس کی عادت کس قدر تھی پس اگر شروع اپنی عادت کا یاد ہے مثلاً جانتی ہے کہ ہر مہینہ کی پہلی تاریخ ایام شروع ہوتے تھے تو یقیناً معلوم ہو جائے گا کہ پہلی اور دوسری اور تیسری حیض کا زمانہ ہے پس واجب ہے کہ ان تین تاریخوں میں نماز و روزہ ترک کیے اور اگر عادت گناج یاد ہے مثلاً جانتی ہے کہ پہلی تاریخ بیچ میں پڑا کرتی ہے تو ایک دن پہلے سے شروع کرے ایک دن بعد ختم کرے ان تین دنوں بالیقین ترک نماز و روزہ کا اس پر واجب ہے اور اگر عادت کا اخیر یاد ہو مثلاً جانتی ہو کہ اخیر تاریخ چاند کے ایام ختم ہوتے تھے تو دو روز پہلے سے روزہ نماز ترک کرنا واجب ہوگا اور اگر یہ معلوم ہے کہ پہلی تاریخ ایام میں ہر اکثری تھی مگر یہ یاد نہیں کہ اس روز سے شروع ہوتے تھے یا ختم یا بیچ کا دن تھا اس صورت میں فقط وہی ایک دن

یعنی حیض کا دن ہے اس میں نماز روزہ کو ترک کرے ان چار صورتوں میں جس تاریخ پر ایام کا احتمال ہو لازم ہے کہ اس دن استحاضہ کا عمل کرے روزے نماز کو ترک نہ کرے **فصل** خون استحاضہ غالب اوقات سیاہ اور غلیظ نہیں ہوتا بلکہ زردی مائل ہو سکتا ہے اور ٹھکنے کے وقت سوزش اور گرمی بھی کم محسوس ہوتی ہے اور استحاضہ تین قسم ہے قلیلہ متوسطہ کثیرہ قلیلہ سے مراد ہے کہ خون روئی کی دوسری طرف نہ پھوٹے اس قسم کا یہ حکم ہے کہ اس روئی کو بدل ڈالے اور ہر نماز کے واسطے وضو کرے اور متوسطہ سے مراد ہے کہ خون روئی کو پھوٹ کر دوسری طرف نکل آئے مگر گدی کے باہر نہ ہو اس صورت میں بھی وہی کام کرنے پڑیئے جو قلیلہ میں گذرے اتنا کرنا ہو گا کہ گدی بدلنی پڑے گی اور ایک مرتبہ صبح کے وقت غسل کرنا پڑے گا اور کثیرہ اس کو کہتے ہیں کہ گدی کو بھی پھوٹنے سے اس صورت میں علاوہ غسل مذکورہ کے دو غسل اور کرنے پڑیئے ایک ٹمہرین سے پہلے ایک مغرین سے پہلے اور جب تک اس عمل کو بجا نہ لائے مستحاضہ کی نماز صحیح نہیں اور قبل میں اس سے مقاربت کرنا حرام ہے بعض مجتہد مکروہ جانتے ہیں **فصل** نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو جھٹکے کے وقت یا اس کے بعد جاری ہوتا ہے اور جو جھٹکے سے پہلے آجائے اس کو نفاس نہیں کہتے اور نماز روزہ مسجد میں ٹمہرنا وغیرہ کام جو حائض پر حرام ہیں زچہ پر بھی حرام ہیں اور اس سے مقاربت کرنے کی صورت میں کفارہ کا بھی وہی حکم ہے جو حیض میں بیان ہوا اور خون نفاس صاحب عادت کیسے لگتی کی رو سے بھی ایام کے موافق ہے اور نفاس کا غسل بھی حیض کے غسل کے موافق ہے اور اگر کسی عورت کو مطلقاً جھٹکے کی حالت میں خون نہ آئے تو اس پر غسل واجب نہیں اور انتہائے مدت نفاس کے باسب میں مجتہدین کو باہم اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ دس روز سے زیادہ نہیں اور اگر جھٹکے کے بعد ایک لحظہ خون آکر ٹھہر جائے اور پھر دسویں روز ایک لحظہ آکر رہ جائے تو اس صورت میں وہ کل دس دن نفاس کہلائیں گے پس اگر رمضان کا مہینہ ہو اور اس نے اول روز غسل کر کے ان دس روز میں نماز روزہ کیا ہو تو بالکل باطل ہو جائے گا۔ چہرے روزوں کی تضاد بنی پڑے گی **فصل** غسل میت اور اس کے احکام میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ ایک چھوٹی میت سے متعلق ہیں جانکنی کے وقت سے دفن تک کے وقت تک ازاجلہ تائس واجب ہیں اور اگر کھتر سنت اور چھبیس مکروہ اور دو حرام اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جانکنی کے وقت سے غسل کے شروع تک پندرہ امر ہیں ایک واجب گیارہ سنت تین مکروہ واجب یہ ہے کہ اسکو رو بقبیلہ کریں یعنی چت لٹا کر اس کے تلوں کا رخ قبلہ کی طرف کر دیں اور وہ امر جو سنت ہیں ان میں سے پہلا حکم یہ ہے کہ اسکو کلمہ شہادتین اور اقرار امامت وہ ازہ امام متین کریں اس عبارت سے **يَا عَبْدَ اللَّهِ اذْكُرْ نِعْمَةَ اللَّهِ بِكَ فَاَرَقْنَا عَلَيْكَ فِي حَادِ الدُّنْيَا مِنْ شَهَادَةِ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُطَهِّرَهُ عَلَى الدِّينِ كَمَا هُوَ دَلَّكَ اللَّهُ الشَّهِيدُونَ وَ اَنْ الْحَلِيفَةُ مِنْ بَعْدِهِ اَمِيَّا الْمُؤْمِنِينَ وَ سَيِّدُ الْوَعْدِينَ عَلِيُّ ابْنِ أَبِيطَالِبٍ ثُمَّ وَلَدَهُ الْحَسَنُ وَ ثُمَّ الْحُسَيْنُ ثُمَّ عَلِيُّ ابْنِ الْحُسَيْنِ ثُمَّ مُحَمَّدٌ الْبَاقرُ ثُمَّ جَعْفَرُ الصَّادِقُ ثُمَّ مُوسَى الْكَاظمُ ثُمَّ عَلِيُّ الرِّضَا ثُمَّ مُحَمَّدٌ التَّقِيُّ ثُمَّ عَلِيُّ النَّقِيِّ ثُمَّ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيُّ ثُمَّ اَخِيكَ الْمُتَّقِي مُحَمَّدٌ الْهَدِيُّ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ**

احکام استحاضہ

احکام نفاس

احکام میت

عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ عَلَى هَذِهِ الْحَيِّتِ وَعَلَى هَذِهِ الْأَمْتِ وَعَلَى هَذَا التَّبَعِ أَنْشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى اور اگر میت عورت کی ہو تو یا عَمَلِ اللَّهِ اذْكَرُوا الْعَهْدَ کی جگہ یا أَمَّةَ اللَّهِ اذْكَرُوا الْعَهْدَ کہے (۲) سورہ یسین اور صفات اسکے پاس پڑھیں (۳) اگر جانکنی سخت ہو تو اسکو اسکی نماز پڑھنے کی جگہ لیجا کر لٹائیں جس سے جانکنی میں آسانی ہو (۴) بعد انتقال کے اسکے منہ اور آنکھوں کو بند کر دیں (۵) تحت الحنک باندھیں کہ منہ نہ کھلا رہے (۶) دونوں ہاتھوں کو پسلیوں سے ملا کر پھیلا دیں (۷) میت کو کسی کپڑے سے ڈھانک دیں (۸) علاوہ یسین اور صفات کے جو ہوسکے اور بھی قرآن پڑھیں (۹) رات ہو تو چراغ روشن کریں (۱۰) مومنوں کو میت کے انتقال کی خبر دیں تاکہ وہ لوگ اس کے جنازہ پر پہنچیں تکفین کیلئے شریک ہوں (۱۱) انتقال کے بعد میت کے اٹھانے میں جلدی کریں اور وہ تین کام جو مکروہ ہیں (۱۲) جب یا حائض کو میت کے پاس آنا (۱۳) میت کے پیٹ پر لوہا رکھنا (۱۴) جنازہ کو تنہا چھوڑنا۔ **فصل** وہ بیستیس امر کہ غسل دینے کے وقت سے کفنانے تک میت کے متعلق ہیں انہیں بارہ واجب ہیں پندرہ سنت چھ مکروہ و حرام وہ بارہ جو فرض ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ غسل کے وقت میت کے عورتین کو ستر کریں (۲) مرد کو مرد اور عورت کو عورت نہلائے البتہ بی بی اپنے میاں کو اور شوہر اپنی زوجہ کو نہلا سکتے ہیں اسی طرح آقا اپنی کنیز کو غسل دے سکتا ہے لیکن کنیز اپنے آقا کو غسل دے اس میں بعضے تامل کرتے ہیں اس بنا پر کہ وہ میت کی ملک سے نکل گئی ہے اور مرد تین برس کی لڑکی کو اور عورت تین برس کے لڑکے کو نہلا سکتی ہے بلکہ عورتین کے چھپانے کی بھی ضرورت نہیں اگر عورت کے نہلانے کو عورت میسر نہ ہو سکے تو میت کا رشتہ دار مرد جو اس کا محرم ہو اسکو نہلا سکتا ہے لیکن ہر سہ نہ کرے یہی حکم مرد کے جنازے کا ہے (۳) ازالہ نجاست کے بعد اول آب سرد سے غسل دیں اس نیت سے کہ میں اس جنازہ کو میری کے پتوں سے نہلاتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے بقرض خوشنودی خدا اور اس ارادے کے ساتھ ہی سر و گردن کا دھونا شروع کرے بعد اس کے داہنی جانب بعد اس کے بائیں جانب دھوئے بطریق غسل جنابت کے (۴) آب سرد کے بعد آب کا فور سے اسی طریق سے غسل دیں (۵) آب کا فور کے بعد خالص پانی سے غسل دیں (۶) غسل کے وقت میت رد بقیہ جو بخطرہ پر جانکنی کی حالت میں بیان ہوا (۷) اگر میری کے پتے یا کا فور میسر نہ آئے تو ان کے عوض بھی خالص پانی سے نہلائیں (۸) اگر پانی میسر نہ ہو تو تین تیمم یعنی عوض ہر غسل کے ایک تیمم دینا چاہئے پہلے تیمم میں یہ قصد کرے کہ آب سرد کی عوض تیمم دیتا ہوں واجب تقرب بخدا اور دوسرے تیمم میں آب کا فور کے عوض قصد کرے اور تیسرا تیمم بقصد آب خالص دے اور نیت ساتھ ہی اپنی دونوں ہتھیلیوں کو خاک پر مار کر میت کی پیشانی مسح کرے اور دوسری مرتبہ ہاتھوں کو خاک پر مار کر میت کے ہاتھوں کو مسح کرے اول داہنے کو پھر بائیں کو (۹) غسل کا پانی پاک ہو (۱۰) پانی ہو گلاب وغیرہ نہ ہو (۱۱) غصبی نہ ہو (۱۲) تختہ اور وہ جگہ جس پر غسل دیں غصبی نہ ہو۔ **فصل** وہ پندرہ چیزیں کہ سنت ہیں اول جب میت کو غسل دینا چاہیں تو کرتہ چاک کر کے نکالیں لیکن وارث سے پوچھ کر اگر وارث کم سن یا مجنون ہے پیرہن کا چاک کرنا جائز نہیں (۲) کپڑے نکالنے کی وقت میت کو کروٹ نہ دیں وہیں سید ہالٹے ہوئے اس کے نیچے سے

واجبات از غسل

پانچ بابی

نکال لیں (۳) میت کی انگلیوں کو آہستہ آہستہ سیدھا کریں (۴) غسل کی وقت بطریق حالت احتضار کے رقبہ ہو (۵) غسل کے پانی کے جمع ہونے کیلئے ایک گڑھا کھودیں (۶) غسل کے وقت میت کے اوپر پھٹ یا شامیانہ وغیرہ کچھ سایہ ہو (۷) میت کو غسل سے پہلے یا غسل کے بعد وضو بھی دیں اس وضو میں کلی اور ناک میں پانی دینا سنت نہیں (۸) غسل غسل کے وقت میت کی داہنی جانب رہے (۹) غسل ہر ایک غسل سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھویا کرے (۱۰) سیری کے پتوں کو پانی میں ملکر اس کے جھاگ سے میت کا سر دھوئیں (۱۱) میت کے عورتین کو غسل دینے سے پہلے اٹھان سے دھوئے (۱۲) ہر غسل میں تینوں جانب کو تین تین مرتبہ دھوئیں۔ پہلے اور دوسرے غسل میں آہستہ آہستہ میت کے پیٹ پر ہاتھ پھیریں (۱۴) اگر میت جنب ہو تو اس کو غسل میت سے قبل یا بعد غسل جنابت دیں جس کا بیان پہلے بھی ہوا ہے اور یہ ارادہ کرے کہ میں اس میت کو غسل جنابت دیتا ہوں سنت قرینۃ الی اللہ (۱۵) جب غسل سے فارغ ہو جائیں تو میت کے بدن کو خشک کریں۔

فصل دھچھ امر جو مکروہ ہیں (۱) گرم پانی سے میت کو نہلانا (۲) ناخن تراشنا (۳) ڈاڑھی کے بالوں میں گنگھی کرنا (۴) سر کے بالوں میں گنگھی کرنا (۵) موسے زار کو صاف کرنا (۶) غسل کے پانی کو پارخانہ کے نالے میں بہانا باقی وہ دو کام جو حرام ہیں یہ ہیں (۱) یہ ہے کہ اگر میت سچ یا عمرے کا احرام باندھے ہو تو حرام ہے کہ اس کے غسل میں کاغذ ڈالیں (۲) حرام ہے کہ اس حالت میں کاغذ سے حنوط کریں۔ **فصل** وہ انتہیں امر کہ غسل دینے کے بعد سے نماز پڑھنے کے وقت تک میت سے متعلق ہیں ان میں نو چیزیں واجب ہیں۔ بارہ سنت۔ آٹھ مکروہ پس وہ نو کہ واجب ہیں ان میں (۱) حنوط کرنا یعنی ان ساتوں اعضاء کو جن پر سجدہ کرتے ہیں ان پر کاغذ ملنا اور وہ اعضاء یہ ہیں پیشانی دونوں ہتھیلیاں دونوں انگوٹھے پاؤں کے (۲) کفن کے تین پارے ہونے چاہئیں ایک لنگ ایک کفنی ایک چادر جو سر سے پاؤں تک تمام بدن کو گھیرے جس کا لفافہ نام ہے (۳) ان تینوں کپڑوں میں سے کوئی کپڑا ریشمین نہ ہو خواہ میت مرد ہو یا عورت (۴) کفن سونے کے تاروں سے بننا ہوا یا سیاہ ہوا نہ ہو (۵) پاک ہو (۶) غضبی نہ ہو (۷) ایسا باریک نہ ہو کہ بدن نمایاں رہے (۸) کفن میت کے حال کے مناسب ہو پس بعض میت کیلئے ٹوٹا کپڑا واجب ہو گا اور بعض کے لئے ہمیں بیش قیمت لیکن اگر قرضہ میت کا اسکے ترک کے برابر ہو یا کم ہو تو قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ اعلیٰ قیمت کے کفن دینے سے مانع آئیں (۹) عورت کا کفن شوہر کے ذمہ ہے اگرچہ وہ مالدار ہو لیکن تین شرط سے اول تو یہ کہ زوجہ نکاحی ہو متاعی نہ ہو دوسرے یہ کہ نافرماں برادر نہ ہو تیسرے یہ کہ شوہر کفن دینے پر قادر ہو پس اگر شوہر نادار ہو تو زوجہ کو اسی کے مال سے کفن دینگے۔ لیکن اگر مرد مر جائے تو اس کا کفن اس کی زوجہ پر واجب نہیں۔ **فصل** وہ بارہ چیزیں کہ سنت ہیں (۱) یہ کہ حنوط کا کاغذ تیرہ درہم شرعی اور ایک ٹمٹ ہو اگر اس قدر میر نہ آئے تو چار درہم اگر اس قدر بھی نہ ہو تو ایک درہم بھی کافی ہے (۲) کاغذ کو ہاتھ سے ملکر باریک کریں کسی چیز پر مسنا نہ چاہئے (۳) جو کاغذ حنوط سے بچ رہے اسکو میت کی چھاتی پر ڈالیں (۴) دوسری شاخیں خراکی۔ خزانہ ہو تو بیری

مکروہات میت

احکام متعین

حنوط و غیرہ

کی اگر میری نہ ہو تو انار کی اور انار بھی نہ لے تو ہرے ہید کی اور نا چاری میں کسی اور درخت کی میت کے دائیں اور بائیں اس طریق سے رکھنی چاہئیں کہ داہنی طرف والی کفن کے اندر بدن سے ملا کر اور بائیں جانب کفن کے اوپر بغل میں رکھ دیں اور داڑی و نو لکڑیوں کی ہاتھ کی ہڈی کے برابر پکڑ دو نو لکڑیوں کے سرے میت کی ہنسی سے ملے رہیں (۵) کفن سوئی ہو اور قسم کا نہ ہو (۶) سفید ہو رنگین نہ ہو (۷) جس دہاگے کفن کو سئیں کفن میں نکالیں (۸) مرد کے سر پر عمامہ لپیٹیں جس میں تحت الحنک ہو اور عمامہ کے دونوں سروں کو بٹھوڑی کے نیچے باندھ کر سینے پر ڈالیں (۹) ایک کپڑا ساڑھے تین ہاتھ لمبا میت کے دورانوں پر اس طرح سے لپیٹیں کہ اول اس کی جانب سے چاک کر کے میت کی کمر پر باندھ دیوں بعد اس کپڑے کو دونوںوں کے بیچ میں لا کر ناف کے نیچے کو نکال کر دونوںوں کو ملا کر اس میں لپیٹ دیں (۱۰) عورت کے لئے عمامہ کی عوض ایک اوڑھنی ہونی چاہئے (۱۱) ایک کپڑا کچھ چوڑا لیکر عورت کے سینے پر باندھ دیں جس سے اس کی چھاتیاں ڈھک جائیں اور اس کے دونوں سروں کو کمر کے نیچے گرہ لگائیں (۱۲) زیادہ ردی عورت کے عورتین پر رکھیں اور اگر کوئی چیز جس سے زندوں کا وضو ٹوٹ جاتا ہے مردے کے جسم سے باہر نکلے تو اس کو دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں اور جو وضو کر دیا ہے وہی کافی ہے اور بعض مجتہدین کا اس میں دوسری مرتبہ غسل دینے کا حکم ہے مگر یہ قول ضعیف ہے

فصل وہ آٹھ چیزیں جو مکروہ ہیں ان میں (۱) یہ کہ کفن کو لوہے کی چیز سے قطع کریں (۲) کفنی میں تین رکھنا ہاں اگر میت کو اسی کے لباس میں کفن کریں تو آستینوں کا باقی رکھنا مکروہ نہیں لیکن مکروہ ہے کہ تکمہ ٹھنڈی لگائیں (۳) کفن کے ڈوروں کو محسوس سے ترک کر کے بٹنا (۴) کفن کو خوشبو میں بسانا (۵) کتاں یعنی چھالی کا کفن دینا (۶) قصب میں مثل قطنی وغیرہ کے کفن کرنا (۷) سیاہی کو کفن پر کچھ لکھنا (۸) آنکھ اور کانوں میں کافور ڈالنا۔ واضح رہے کہ اگر حاملہ عورت کا انتقال ہو جائے اور بچہ اس کے شکم میں زندہ ہو تو واجب ہے کہ میت کے شکم کو بائیں جانب سے چاک کر کے بچے کو نکال کر میت کے شکم کو ٹائلیں لگائیں اور اگر ماں کے پیٹ میں بچہ مر جائے اور ماں زندہ ہو اور ثابت نکالنا ممکن نہ ہو تو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالیں پس اگر چار مہینہ کا بچہ ہو تو اسکو معمولی طور سے غسل دیں اور وہی تین پارچے کا کفن دینا چاہئے اور اگر چار مہینے سے کم ہو تو بے غسل دے ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں

فصل وہ مسائل جو کفن کے بعد سے دفن تک میت سے متعلق ہیں ۴۷ میں پانچ واجب ہیں تینتیس سنت نو مکروہ۔ پانچوں واجب یہ ہیں (۱) نماز پڑھنا جنازہ پر جس کا بیان نماز کے باب میں مذکور ہو گا (۲) اسکو زمین میں دفن کرنا اور اگر دریا میں مرے اور خشکی میں لیجانا دشوار ہو تو صندوق یا مشکہ میں رکھ کر اس کا سر مضبوط بند کر کے دریا میں ڈالیں اور اگر صندوق وغیرہ میسر نہ ہو تو کوئی بھاری چیز جنازہ سے باندھ کر ڈال دیوں بہر صورت بعد کی طرح رو قبیلہ کر کے دریا میں ڈال دیں (۳) اسکو قبر میں داہنی جانب رو قبیلہ لٹا دیں اس طرح کہ داہنی جانب قبلہ کو رہے لیکن اگر نصرانی عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں مسلمان کے نطفہ سے مرا ہوا بچہ ہو دے تو دفن کے وقت عورت کی پشت قبلہ کی جانب کریں گے کہ شکم میں بچہ کا منہ پشت کی جانب ہو تو پس (۴) میت اس طرح

اور مردوں کو اس کے قرب سے فائدہ پہنچے اور سنت ہے کہ میت کے رشتہ داروں کو پرہیز اور تسلی دین اور
تعزیت کے وقت ان کے حق میں اس طرح دعا کریں جَبَّوَاللّٰہُ وَهَنَکُمْ وَاَحْسَنَ عَزَّوَجَلَّ وَتَنَکُمْ
اور سنت ہے کہ تین دن تک میت والوں کے لئے کھانا بھیجتے رہیں اور مکروہ ہے ان کے ہاں کھانا کھانا۔ تیسرا
مقصد تیمم کے احکام کے بیان میں جاننا چاہئے کہ تیمم سے ۲۱۔ امر متعلق ہیں بارہ واجب اور سات سنت
اور دو مکروہ پس جو بارہ کو واجب ہیں ان میں (۱) یہ ہے کہ مکان تیمم غصبی نہ ہو جیسا کہ وضو میں مذکور ہوا (۲) جس چیز
پر تیمم کریں وہ خاک ہو اسلئے بقول صحیح پختہ اینٹ اور پتھر وغیرہ پر تیمم درست نہیں (۳) تیمم کی مٹی پاک ہو (۴)
غصبی نہ ہو (۵) خاک میں کوئی دوسری چیز آمیز نہ ہو اگر اس درجہ پر دوسری چیز کا ملاؤ ہو گا کہ جس سے خاک کہلاو
تو اس پر تیمم درست نہیں (۶) تیمم کے اعضا تیمم کرنے سے پہلے پاک ہوویں (۷) نیت کرنا اس طرح پر کہ میں تیمم کرتا ہوں
وضو کے بدلے نماز کے مباح ہونے کیلئے واجب قرینا الی اللہ اور غسل کے تیمم کرنے میں بدلے غسل کا قصد کرے
(۸) انگشتی اور انگشتانہ وغیرہ جو حائل ہو اسکو ہاتھ سے جدا کرے (۹) خاک پر ہاتھ مارنا نیت کے ساتھ ہو وے
(۱۰) دونوں ہاتھ سے پیشانی کو مسح کرنا بالوں کی حد سے لیکر ناک کی جڑ تک (۱۱) داہنے ہاتھ کی پشت کو بائیں ہاتھ
سے مسح کرنا (۱۲) بائیں ہاتھ کے اوپر داہنی ہاتھ کی پٹلی پھیرنا اور معلوم رہے کہ باہم مجتہدین میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں
کہ تیمم وضو کی عوض ہے اس میں ایک مرتبہ ضرب لگائے اور جو غسل کی عوض ہے اس میں دو مرتبہ یعنی ایک مرتبہ
چہرہ کے لئے اور ایک دفعہ ہاتھوں کے لئے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو تیمم وضو کی عوض ہے اس میں بھی غسل کے
تیمم کی طرح دو ضرب لگانی چاہئیں اور یہی قول صحیح ہے۔ **فصل** وہ سات امر جو تیمم میں سنت ہیں (۱) یہ کہ تیمم کی
خاک خالص ہو یعنی اس میں کچھ ملا ہوا نہ ہو گو خاک ہونے سے خارج نہ ہو وے (۲) تیمم کی مٹی اونچی جگہ کی ہو
جیسے ٹیلہ (۳) خاک پر ہاتھ مارنے کی وقت انگلیاں جدا جدا ہوں (۴) خاک پر ہاتھ مارنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو
جھٹک دے (۵) اگر کسی کا ہاتھ کٹ گیا ہو تو ہاتھ کے عوض ٹڈ کو خاک پر لگا دے (۶) آخر وقت پر تیمم کرے گو
معلوم ہو کہ آخر وقت میں بھی پانی میسر نہ ہو گا (۷) ہر نماز کیلئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرے اگرچہ پہلا تیمم باقی ہو اور وہ دونوں
امر جو مکروہ ہیں انہیں (۱) ریگ پر تیمم کرنا (۲) شور زمین پر تیمم کرنا۔ **دوسرا مطلب** اس طہارت کے مسائل کے
بیان میں جمیع نیت کرنے کی ضرورت نہیں اور جب کو ازالہ نجاست کہتے ہیں پس نجاست بارہ چیز سے ازالہ کیجاتی ہے
اور ان بارہ کو شرع میں مطہرات کہتے ہیں (۱) پانی (۲) زمین (۳) دھوپ (۴) آگ (۵) استحالہ یعنی حقیقت کا
بدلجا صورت بگڑ جانا (۶) انتقال یعنی محل بدل جانا (۷) انقلاب یعنی صفت بدل جانا (۸) نقص یعنی مقدار گھٹنا۔
(۹) اسلام (۱۰) زوال عین (۱۱) مسح یعنی پاک چیز سے پونچھنا (۱۲) تبعیت یعنی دوسرے کے ساتھ پاک ہونا ان
بارہ مطہرات کے احکام تفصیل وار بیان کئے جاتے ہیں پس پانی کے احکام جو مطہرات میں اول درجہ کا مطہر ہے یہ
ہیں کہ پانی یا مطلق ہے یا مضاف مطلق سے یہ مراد ہے کہ عرف اور عادت میں بدو کسی قید کے اسکو پانی کہہ
سکیں اور آب مضاف سے یہ مطلب ہے کہ قید کے ساتھ پانی کہلائے جیسے گلاب اور آب غورہ یعنی انگور کا رس

واجب

سنت

مکروہ

اور آب مطلق یا جاری یا غیر جاری ہے اسکی چار قسمیں ہیں تو اگر کرے کم۔ کرے زیادہ۔ اور کوئیں کا پانی۔ پس آب مطلق کی پانچ قسمیں ہوں گیں (۱) آب جاری اور شروع میں اس سے وہ پانی مراد ہے جو زمین سے ابلتا ہو اور عرف میں اسکو کنواں نہ کہتے ہوں اسکا حکم یہ ہے کہ نجاست ملنے سے یہ پانی نجس نہیں ہوتا اگرچہ کرے کم ہو یا اگر رنگ یا بو یا مزہ پانی کا نجاست سے بدل جائے تو نجس ہو جائے گا اور آب باراں برسنے کی حالت میں آب جاری کے حکم میں ہے اور حمام کے حوض کا پانی بھی اگر مرادہ اور خزانہ سے اتصال رکھتا ہو اور وہ خزانہ کرے کم نہ ہو تو آب جاری کے حکم میں ہے **فصل** آب کر وہ پانی ہے جس کی پیمائش طول و عرض و عمق میں بیالیس بالشت پوری اور آٹھواں حصہ کم ایک بالشت اوسط درجہ کی بالشتوں سے ہو اور وزن کی رو سے بارہ سو پتل عراقی کے برابر ہو وے اور ہر پتل ایک سو تیس درہم شرعی کا ہوتا ہے اور ہر درہم اڑتالیس جو میانہ کا پس عراق عرب کا رطل چھ ہزار دو سو چالیس جو کاٹھراجن کی رو سے ہر کرچو ہتر لاکھ اٹھاسی ہزار جو میانہ کا ہوا جو نجاست کے ملنے سے جب تک اسکا رنگ یا بو یا مزہ بدل نہ جائے نجس نہیں ہو سکتا پس اگر کسی شخص کا ہاتھ خون میں آلودہ ہو اور وہ ایسے حوض میں جو پورا کریم ہو نہ زیادہ نہ کم اپنا ہاتھ ڈال دے تو وہ حوض نجس ہو جائے گا اس سبب سے کہ ہاتھ کی رنگت سے کسی قدر پانی کا رنگ ضرور بدل جائیگا اور باقی کرے کم ہے پس وہ کل پانی نجس ہو جائیگا لیکن اگر کسی کا ہاتھ پیشاب سی نجس ہو اور پیشاب خشک ہو جائے اور پھر وہ شخص اپنا ہاتھ ایسے حوض میں ڈال دے تو وہ حوض نجس نہیں ہوگا بلکہ اسکا ہاتھ پاک ہو جائیگا کیونکہ نجاست کی وجہ سے پانی میں کچھ تغیر نہیں آیا لیکن حوض کرے زیادہ ہے اور خون کے قطرے اس میں گر جائیں اور کچھ پانی اس سے رنگین ہو جائے تو اس صورت میں تخمینہ کرنا چاہئے کہ اگر صاف پانی بقدر رگڑ کے باقی رہ گیا ہے تو وہ کل پانی پاک ہے اور اگر کم ہے تو نجس ہے اور اگر ایسے حوض میں جو بے کم و زیادہ ایک کر ہو کتے کا بال چاڑھے اور کوئی شخص مثلاً پیالے اس بال کو پانی سے جھٹ سے اٹھائے تو پیالہ کے اندر کا رخ اور وہ پانی جو اس کے اندر ہے نجس ہو جائیگا اور باہر کا رخ اور باقی کر کا پانی پاک رہیگا اور اگر وہ بال پیالہ میں نہ آیا تو اٹا معاملہ نظر آئیگا یعنی پیالہ کے اندر سے صحت اس پانی کے جو اس میں ہے پاک ہے اور باہر کا رخ اور باقی پانی کر کا یعنی وہ پانی جو کرے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے نجس ہو جاتا ہے اگرچہ رنگ یا بو یا مزہ میں فرق نہ آیا ہو۔ **فصل** کنوئیں کے پانی کے بارے میں جہتد مختلف ہیں بعض کا یہ عقیدہ ہے کہ جب تک رنگ یا بو یا ذائقہ نہ بدلے کنواں نجس نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں کہ نجس ہو جاتا ہے گو کچھ تغیر نہ ہو اور بعضوں کا قول ہے کہ اگر ایک کر کی مقدار پانی ہے یا زیادہ تو کنواں بدون تغیر کے نجس نہیں ہوتا اور اگر کرے کم ہے تو نجس ہے اگرچہ متغیر نہ ہو وے ان قولوں میں پہلا قول قوی ہے اور ان جہتدین کے نزدیک جو نجاست کے قائل ہیں واجب ہے کہ اگر اونٹ کنوئیں میں گر کر مر جائے یا بیل یا شرب یا بوزہ یا سنی یا خون حیض یا استاضہ یا نفاس کا خون گر جائے تو کل پانی نکالیں اگر کل پانی توڑنا دشوا ہو تو چار آدمی باری باری پانی نکالیں دو دو آدمی ملکر کھینچیں جب یہ دونوں تھک جائیں تو دوسرے دو نو کھینچیں لیکن اسی طرح طلوع فجر سے غروب آفتاب تک۔ اور اگر گھوڑا یا گائے کنوئیں میں گر کر مر جائے تو ایک کر پانی

ہا چاہئے

نکالیں اور آدمی کے مرنے پر ستر ڈول مرد ہو یا عورت جوان ہو یا بچہ لیکن کافر کے مرنے میں اختلاف ہی بعضہ
مجتہد کل پانی نکالنا واجب جلتے ہیں باقی عالم اس میں بھی ستر ڈول کافی جانتے ہیں اور اگر تازہ پارخانہ یا بہت سا
خون مثلاً اسفند خون جتنا بکری کے ذبح کرنے سے نکلتا ہے کنوئیں میں گر جائے تو پچاس ڈول نکالیں اور جو تھوڑا
سا خون گر جائے جیسے کہوتر کے ذبح سے نکلتا ہے تو دس ڈول نکالیں یہی حال خشک پارخانہ کا ہے اور اگر چوہا اگر پر
اور مکر کھپٹ جائے یا کتا اگر زندہ کل آئے تو سات ڈول نکالیں اور اگر چوہا پھٹا پھولا نہ ہو تو تین ڈول اور اگر
خرگوش یا لومڑی یا بھیڑ یا سور یا کتا یا بلی کنوئیں میں گر کر مر جائے تو چالیس ڈول نکالیں اور اگر مرد کا پیشاب کنوئیں
میں گرے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چڑیا گر کر مر جائے تو ایک ڈول نکالنا چاہئے اور جو پانی مضاف ہو جیسے کسی چیز کا پانی
جیسے گلاب عرق بید مشک رس وغیرہ وہ بغور نجاست سے متصل ہو نیکیہ نجس ہو جاتا ہے اگرچہ دس گر ہو اور وضو اور
غسل اس سے صحیح نہیں اس میں کل مجتہدوں کا اتفاق ہی ابن بابویہ کے سوا کہ وہ کل کے برخلاف وضو اور غسل گلاب ہی
تجویز کرتے ہیں (۲) مطہر زمین ہے کہ جو تہ کی تلی اور پاؤں کے تلوے کو پاک کرتی ہے اور اگر کسی کا پاؤں کٹ گیا ہو
اور لکڑی کا پاؤں لگا رکھتا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے (۳) مطہر کتاب ہے یہ نجس زمین اور صف اور چٹائی کو خشک
کرنے کے بعد پاک کر دیتا ہے ایسے ہی ہر چیز کو جب کارہنا اٹھانا نہیں ہو سکتا جیسے درخت اور درخت پر لگے ہوئے
پھل کو اور چمکھٹ کو اور ان جالیوں کو جو عمارت میں لگی ہوں پاک کرتا ہے اور اگر نجس مٹی سے بطریق گوندے کے
دیوار بنائیں اور آفتاب اسکے ایک سو چھ پر پڑے اور اس کل دیوار کو خشک کر دے تو دوسرے رخ اور اندر سے بھی پاک
ہو جائیگی (۴) مطہر آگ ہے اور وہ جس چیز کو جلا کر کوئلہ یا رکھ بنا دے وہ چیز پاک ہو جائیگی لیکن اگر نجس مٹی یا اینٹ یا برتن
بنائیں اور ان کو پکائیں تو طہا ہوئے میں اختلاف ہے شیخ طوسی علیہ الرحمۃ کا یہ قول ہے کہ یہ دونوں بھی پاک ہو جاتے ہیں
یہ قول قوی ہے (۵) مطہر استحل یعنی نجس چیز کی صورت اور نام کا بدل جانا مثلاً مٹی سے طہا ہو جانے کا
یا کتا نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائے (۶) مطہر انتقال یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا جیسے آدمی کا خون
مچھر کے پیٹ میں جا کر (۷) مطہر انقلاب جیسے شراب سرکہ ہو جائے (۸) نقص جیسے انگور کا رس ابال کھا کر نجس ہو جاتا
ہے اور جب اسکی دو تہائی جل جائے تو پاک ہو جاتا ہے (۹) اسلام اور وہ کافر کو نجاست کفر سے پاک کرتا ہے (۱۰)
زوال عین یعنی اصلی نجاست کا صاف ہو جانا جیسے گھوڑے کا منہ یا ہاتھ پاؤں خون میں بھر جائے تو جبوقت صاف
ہو جائیگا پاک ہو جاتا ہے (۱۱) پاک چیز سے پوچھنا اور یہ پارخانہ کے باب میں ہے کہ جب ڈھیلیوں سے یا تین پتھروں
وغیرہ سے بشرطیکہ پاک ہوں پوچھ ڈالیں تو مخرج پاک ہو جاتا ہے (۱۲) تعجست جیسے کافر حربی کا بچہ اسیر ہو کر مسلمانوں
کے پاس رہنے سے پاک شمار ہوتا ہے ایسے انگور کا شیرہ پکاسنے سے جو دیگ اور چھچھ اور طہا خ کے کپڑے نجس
ہو جاتے ہیں جب شیرہ پکتے پکتے دو تہائی جل کر پاک ہو جاتا ہے تو اس کے ساتھ یہ سب بھی پاک ہو جاتے ہیں۔

فصل نجاستیں کل گیارہ ہیں (۱) بول (۲) پارخانہ بشرطیکہ ایسے جاندار کے ہوں جسکا گوشت مکھانا حرام ہو اور
خون دہار بندہ کر نکلے (۳) خون اس حیوان کا جسکا خون جہندہ ہو خواہ حلال گوشت ہو خواہ حرام مگر جو خون ذبح کے

بعد حیوان کے گوشت میں باقی رہتا ہے بعد نکال جانے اس خون کے جو ذبح کیوقت معمولی طور پر نکال جاتا ہے وہ پاک ہے بلکہ اسکا کھانا بھی حلال ہے (۴) مٹی اس جانور کی جسکا خون نجس ہے (۵) کتا دریائی کتے کے سوا کہ وہ گو حرام ہے مگر پاک ہے (۶) سور دریائی سور کے سوا کہ دریائی سور کا حکم دریائی کتے کا ہے اور اگر کتا بھیڑ پر چڑھ جائے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو وہ بچہ اگر کتے کے مشابہ ہے تو نجس ہے اور اگر بھیڑ سے مشابہ ہے یا اپنی صورت پر ہے تو پاک ہے لیکن اگر کتا سوری پر چڑھے تو ان کا بچہ جو کتے اور سور سے مشابہ نہ ہو اسکی نجاست میں اختلاف ہے احتیاط یہی ہے کہ اسکو نجس سمجھیں (۷) کافر ذمی ہو خواہ حربی اہل کتاب ہو یا بے کتاب لیکن کچھ مجتہد یہود و نصاریٰ کو پاک جانتے ہیں مگر یہ رائے ضعیف ہے (۸) ہر نشہ کی چیز جو اصل میں پتلی ہو اور شیخ ابن بابویہ کے نزدیک جس کپڑے میں شراب لگی ہو اس سے نماز جائز ہے اور جس گھر میں شراب ہے اس میں ناجائز ہے (۹) انگور کا شیرہ جو ش کھلنے کے بعد جب تک دو تہائی اسکا جلا کر کم نہ ہو جائے (۱۰) بوزہ گو اس میں نشہ نہ ہو (۱۱) مردہ یا جاندار جسکا خون زندگی میں جہند ہو حلال ہو یا حرام اور جمیع اجزا مردے کے نجس ہیں (۱۲) وہ جزو جو نجس ہو جیسے بال اور ہڈی اور سینک اور سہم نجس العین کے یہ جزو بھی نجس ہیں اور سید مرتضیٰ کا یہ قول ہے کہ نجس العین کے بھی ایسے اجزا نجس نہیں یعنی سور کتے کے بھی بال اور ناخن وغیرہ پاک ہیں مگر کوئی اور مجتہد اس رائے میں شریک نہیں **فصل** اگر کتا کسی برتن کو چاٹ لے اور آب قلیل سے اسکو پاک کرنا چاہیں تو اول اسپرٹی ملیں مٹی ملنے کے بعد دو مرتبہ پانی سے دھوئیں اور اگر خاک میسر نہ ہو تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو چیز مثل خاک ہو جیسے بھوسی اسکو بجائے خاک کے ملیں اور بعض کہتے ہیں کہ خاک کی عوض بھی پانی سے دھوئیں اور اگر اسی برتن کو کہ وغیرہ آب کثیر یا آب جاری میں پاک کریں تو ناجائز ہے بعد ایک مرتبہ غوطہ دینا کافی ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک آب کثیر میں اگر پاک کریں تو مٹی سے ناجائز کی بھی ضرورت نہیں لیکن پہلا قول صحیح تر ہے اور اگر سور کسی برتن کو چاٹ لے تو بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ سات مرتبہ اس برتن کو دھونا چاہئے اور بعضوں کے نزدیک اسکا حکم بھی کتے کے چاٹنے کے برابر ہے **فصل** اگر کوئی کپڑا پیشاب سے نجس ہو جائے تو اسکو آب قلیل سے دھونا چاہئے اور اگر بچہ شیر خوار کا پیشاب لگے تو ایک دفعہ پانی بہا دینا کافی ہے جو چڑھنے کی بھی ضرورت نہیں لیکن اس میں تین شرطیں ہیں (۱) یہ کہ وہ بچہ لڑکا ہو لڑکی نہ ہو (۲) اسکی غذا لانا دوہ ہو (۳) اس کا سن دو برس سے کم ہو اور اگر پیشاب ایسے بچہ کا نہ ہو تو ایک دفعہ پانی ڈالنے کے بعد دوبارہ پانی ڈالنا اور پھر چوڑا ناچاہئے اور اگر پیشاب کے سوا کوئی اور نجاست ہو تو زوال سین نجاست کے بعد ایک دفعہ دھو کر چوڑا دینا کافی ہے اور دوبارہ دھونے کی حاجت نہیں لیکن اگر کڑیا آب جاری میں پاک کریں تو نجاست اتار نیلے بعد ایک دفعہ ڈبو دینا کافی ہے چوڑا نالا زم نہیں اور اگر پونٹین یا توشک یا تکیہ یا کوئی اور سخت چیز مثل ان کے آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں تو چوڑھنے کی ضرورت نہیں فقط دھونا اور ملنا کافی ہے اور معلوم رہے کہ کپڑے میں اگر ایسی نجاست لگے جو رنگ کرتی ہے جیسے خون اور دھونے پر اسکا رنگ نہ جائے تو وہ حصہ پاک ہے رنگ کا چوڑھنا لازم نہیں **فصل** اگر مٹکا یا ہنڈیا یا کٹورہ وغیرہ کو آب قلیل سے پاک کرنا چاہیں تو اسکا یہ طریقہ کہ مقوڑا سا پانی

اس میں ڈالکر بلا دیں کہ سب جگہ پہنچ جائے پھر اس پانی کو گر کر اور پانی ڈالکر اس برتن کو کھنگال لیں اور اگر بخس برتن زمین میں گڑا ہووے جیسے سقاوہ کا مٹکا تو اس کا اکھاڑنا ضرور نہیں اسی طرح گڑے ہوئے کو پاک کر سکتے ہیں اور اگر کسی قدر پانی اسکے تلے میں رہ جائیگا اسکو کپڑے یا ردی وغیرہ سے صاف کر دیں اور جانتا چاہئے کہ سونے اور چاندی کے برتنوں میں کچھ کھانا یا کچھ رکھنا حرام ہے مرد کو بھی اور عورت کو بھی لیکن وہ کھانا پانی وغیرہ جو اس برتن میں ہے حرام نہیں ہو جاتا فقط بقصد کھانے کے اس برتن میں سے اٹھانا حرام ہے۔ اگر اس میں سے نکال کر دوسری چیز میں رکھ کر کھائیں تو حلال ہے اور سونے چاندی کے آفتاب سے ہاتھ منہ نہ ہونا بھی حرام ہے ایسا ہی سونے اور چاندی کے لگن سے اپنے اوپر یا دوسرے پر یا کسی جگہ پر پانی گرا دینا بھی حکم ہے ایسے ہی سونے چاندی کی دوات سے کچھ لکھنا یا سنہری روپہلی سرمہ دانی سے سرمہ لگانا حرام ہے لیکن سونے چاندی کا قلم اور سلانی حرام نہیں اور اگر سونے چاندی کے پتر چڑے ہوئے کو زے یا لگن سے پانی پیوے تو واجب ہے کہ اپنے ہونٹ کو سونے چاندی کو نہ لگنے دے اور اگر سونے کا جھول تانبے کے برتن پر پھرا ہو تو اسکو تپا کر دیکھیں اگر اس سے سونا حاصل ہو تو اس پر سونے کے برتن کا حکم ہوگا اور اگر مطلقاً سونا حاصل نہ ہو تو اسکے باب میں مجتہد مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ تانبے کے حکم میں ہے اور سونے چاندی کے عوض میں غسل کرنا بھی صحیح نہیں ترتیبی غسل ہو یا ارتقاسی لیکن اگر اس عوض کی زمین سونے چاندی کی نہ ہو تو اس میں غسل صحیح ہے پہلا باب اللہ تعالیٰ کی توفیق سے تمام ہوا۔

دوسرا باب

واجبی اور سننی نمازوں کے بیان میں اور اس میں ایک مقدمہ اور تین مطلب اور ایک خاتمہ ہے مقدمہ واضح ہو کہ فرض نمازیں بارہ ہیں (۱) نماز پنجگانہ جس کو نماز یومیہ بھی کہتے ہیں (۲) نماز جمعہ (۳) نماز عید رمضان (۴) نماز عید قربان (۵) نماز طواف خانہ کعبہ (۶) نماز آیات یعنی چاند گہن اور سورج گہن اور زلزلہ اور کالی اور لال آندہ ہوں وغیرہ آسمانی خوفناک چیزوں کی (۷) نماز جنازہ (۸) وہ نماز جو مس بیت سے واجب ہو (۹) وہ نماز جو قسم سے واجب ہو (۱۰) وہ نماز جو عہد سے واجب ہو (۱۱) وہ نماز جو اجارہ سے واجب ہو (۱۲) باپ کی نماز جو بڑے بیٹے پر ادا کرنا واجب ہے اور سننی نمازیں اس قدر ہیں کہ ان کی گنتی نہیں ہو سکتی اس کتاب میں ان میں سے ۲۴ نمازوں کا ذکر کیا جاتا ہے (۱) نماز نوافل یومیہ جو ہر شب و روز سنت ہیں (۲) وہ نماز جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب ہے (۳) نماز حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی (۴) نماز حضرت فاطمہ علیہا السلام کی (۵) نماز جعفر طیار (۶) نماز اسعاری (۷) نماز طلب بارش جب کو نماز استسقاء کہتے ہیں (۸) نماز عید غدیر (۹) ہر مہینہ کی پہلی تاریخ کی نماز (۱۰) ماہ رمضان کے نوافل (۱۱) نماز روزہ مبعوث (۱۲) شب مبعوث کی نماز (۱۳) روز مبارک کی نماز (۱۴) ہدیہ زیارت کی نماز (۱۵) نماز غائب (۱۶) رجب کی چند رہیں رات کی نماز (۱۷) شب برات کی نماز

(۱۸) عید کی رات کی نماز (۱۹) نماز عقیقہ (۲۰) سفر کے وقت کا دو گانہ (۲۱) نماز توبہ (۲۲) نماز بدیہ میت (۲۳) نماز عاشورا (۲۴) نماز روزہ روز پر پہلا مطلب فرض نمازوں کے بیان میں اور اس میں نو مقصد ہیں پہلا مقصد نماز یومیہ یعنی پنجگانہ کے بیان میں جو ہر رات دن میں واجب ہیں ہر بالغ عاقل پر سوائے اس عورت کے جو حائض یا نفسا ہو معلوم کرنا چاہئے کہ مقدمات نماز پنجگانہ کے یعنی وہ چیزیں جنکو نماز کے شروع سے پہلے عمل میں لانا چاہئے چھ ہیں (۱) طہارت حدیث اکبر و اصغر سے (۲) بدن اور لباس سے نجاست کا دور کرنا (۳) عورتین کا ستر کرنا (۴) مکان نماز کا ملاحظہ کرنا کہ نجس یا غصبی نہ ہو (۵) وقت نماز کا پہچاننا (۶) سمت قبلہ کو تحقیق کرنا ان چھ چیزوں میں سے پہلی دونوں چیزوں کا بیان اس کتاب کے پہلے باب میں تفصیل وار بیان ہو چکا ہے باقی چار چیزوں کو ہم چار محبت میں بیان کرتے ہیں پہلا محبت عورتین کے ستر کے بیان میں اور وہ نماز میں واجب ہے خواہ کوئی دیکھنے والا ہو یا نہ ہو خواہ نمازی کا محرم ہو مثل بی بی اور کنیز کے خواہ نامحرم ہو پس اگر کوئی شخص اند میری کو ٹھٹھری میں تنہا ہو اور برہنہ ہو کہ نماز پڑھے اسکی نماز باطل ہے اور مرد پر فقط چھپانا قبل اور دبر اور خستہ پن کا واجب ہے لیکن عورت پر تمام بدن کا چھپانا واجب ہے چہرہ اور دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے سوا لیکن کنیز پر سر اور پاؤں کا ڈھکنا واجب نہیں اور جاننا چاہئے کہ وہ لباس جس میں آدمی نماز پڑھے اس سے ۲۷ مسئلے متعلق ہیں ۵ تو واجب ہیں اور ۷ سنت اور پندرہ مکروہ پس وہ پانچ جو واجب ہیں انہیں (۱) یہ ہے کہ لباس غصبی نہ ہو (۲) یہ کہ خالص ریشم نہ ہو کہ مرد کی نماز حریر محض میں جائز نہیں اور ابن بابویہ کے نزدیک عورت بھی ریشمی لباس میں نماز نہیں پڑھ سکتی مگر یہ قول ضعیف ہے اور ضرورت میں مثلاً جاڑا شدت سے ہو یا لڑائی کا موقع ہو یا بدن میں جوئیں پڑ گئی ہوں تو ریشمی لباس میں مرد کی بھی نماز درست ہے (۳) سنہرے نہ ہو کہ مرد کی نماز سونا پنکر باطل ہے (۴) پاک ہو لیکن چھ جگہ نجاست معاف ہے (۱) یہ کہ کوئی زخم یا پھوڑا جس سے خون بہتا ہو تو جب تک اس سے خون رواں رہیگا اس وقت تک اس خون بھری لباس سے نماز صحیح ہے (۲) کسی کو پیشاب کا عارضہ ہو اور کپڑہ پاک نہ رہ سکے تو اسی کپڑے میں نماز صحیح ہے مگر ہر روز ایک مرتبہ دھو لینا واجب ہے (۳) جو عورت بچے کو رکبتی ہے خواہ بچہ لڑکا ہو خواہ لڑکی اور ایک کپڑے کے سوا دوسرا کپڑا اس کے پاس نہ ہو اور اس کپڑے کو پیشاب یا پاؤں کا لگ جائے تو اس عورت کی نماز اس کپڑے میں صحیح ہے مگر رات دن میں اسکو ایک مرتبہ طہا کرے اور افضل یہ ہے کہ آخر وقت میں کپڑے دھو کر ظہر و عصر کو ملا کر پڑھے اور مغرب و عشاء سے بھی اول وقت میں فارغ ہو جائے اس تدبیر سے چار نمازیں پاک لباس میں اسکو میسر آجائیں گی (۴) درہم بغلی سے کم جبکہ مقدار انگلیٹھے کے پورے کے برابر ہے اگر کپڑے یا بدن میں خون لگا ہو تو بغیر پاک کئے نماز ہو سکتی ہے لیکن اگر دوسری جگہ بدن کو یا کپڑے کو لگ جائے یا حیض یا استحاضہ یا نفاس کا خون یا کتے یا سور یا کافر کا خون ہو تو ان ساتوں صورتوں میں بدن اور لباس کا پاک کرنا واجب ہوگا اگرچہ درہم سے کم ہو (۵) ایسا چھوٹا کپڑا جس سے عورتین کا ستر نہ ہو سکے جیسے ٹوپی بند موزہ ازار بند ان کی نجاست معاف ہے اگرچہ نجاست منغلظہ ہو

یعنی ان ساتوں خون میں سے کوئی لگا ہو جنکا ابھی ذکر ہوا ہے (۶) جس نجاست کے دو کرنے پر نمازی قادر نہ ہو مثلاً کپڑا ناپاک ہے لیکن جاڑے کی شدت سے اتار نہیں سکتا تو اس نجس کپڑے میں نماز ہو جائیگی۔
 (۷) واجبات ستر یہ ہیں کہ ایسے حیوان کا چمڑا نہ ہو جسکا گوشت حرام ہو جیسے سمور اور لومڑی کا چمڑا ایسے ہی ان جانوروں کے بال اور ان کا حکم ہے لیکن دو جانور ایسے ہیں جنکا گوشت حرام ہے اور پھر بھی انکے پوشین اور ان میں نماز درست ہے ان میں سے ایک تو خنزیر ہے جو دریائی جانور ہے اور دوسرا سنجاب ہے لیکن سنجاب کے بال اور کھال میں بعض مجتہد نماز کو منع کرتے ہیں اور سات امر جو سنت ہیں اور نمازی کے لباس سے متعلق ہیں ان میں (۱) تو یہ ہے کہ نمازی کا لباس سفید (۲) نمازی کے تمام کپڑوں سے جو عمدہ اور خوب پاک ہو وہ ہو (۳) مشروع یعنی ریشم کا یا نا بھی نہ ہو (۴) رنگین ہو تو ہلکے رنگ کا ہو گہرا رنگ نہ ہو (۵) سر پر عمامہ باندھے ہو (۶) عمامہ تحت اسٹنک بھی ہو (۷) تخلین عربی سے نماز پڑھنا اور وہ پندرہ امر جو مکروہ ہیں۔
 (۱) تصویر وار کپڑے پر نماز پڑھنا (۲) ریشم جیسے نماز پڑھنا (۳) سیاہ لباس میں عمامہ اور موزے کے کہ ان دونوں میں نماز مکروہ نہیں (۴) کافر کے بنے ہوئے یا پٹے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنا (۵) کرتہ کے اوپر لنگی باندھ کر نماز پڑھنا (۶) اس شخص کا کپڑا پہنکر جو نجاست سے پرہیز نہ رکھتا ہو (۷) اس شخص کا کپڑا پہنکر نماز پڑھنا جو پرایا مال مارنے سے پرہیز نہ کرتا ہو (۸) بوسے کی انگوٹھی پہنکر نماز پڑھنا (۹) بغیر دوا نماز پڑھنا (۱۰) عورت کو بدون گردن بند اور گلو بند کے نماز پڑھنا (۱۱) بابے والے جھانجن پہنکر نماز پڑھنا (۱۲) قبائے کے بند لگا کر (۱۳) لوبا کھلا ہو نمازی کے جسم یا لباس میں ہو (۱۴) زرد یا سرخ کپڑے میں مرد کو نماز پڑھنا (۱۵) چادر کے دونوں سرے بغل کے نیچے سے نکال کر ایک مونڈھے پر ڈال لینا۔ دوسرا لمبھٹ مکان نماز کے بیان میں نماز کی جگہ سے ۳۵ متر خلقت میں دو حکم واجب چار سنت ۲ مکروہ اور دو نو واجب یہ ہیں (۱) یہ کہ نماز کی جگہ غصبی نہ ہو کیونکہ غصبی مکان میں نماز باطل ہے لیکن اگر مالک اجازت دے تو ہو جائیگی اسی طرح دوسرے کی ملک میں بدون اجازت کے صحیح نہیں اور اجازت کی چار قسمیں ہیں (۱) صریح یعنی مالک کہے کہ میرے مکان میں نماز پڑھو (۲) ضمنی مثلاً کہدے کہ میرے گھر میں ٹھہر تو اس اجازت کے ضمن میں نماز کی اجازت بھی آگئی (۳) فحوائی مثلاً کوئی کسی کا مہمان ہو (۴) شاہد حال یعنی موقع سے معلوم ہو کہ مالک راضی ہو گا جیسے جنگل اور حمام اور سرائے کا حال ہو کہ قریب سے معلوم ہے کہ مالک کسی کے نماز پڑھنے کا مزاحم نہیں ہوتا (۵) نماز کی جگہ نجس نہ ہو اس قسم سے کہ اس کی ناپاکی نمازی کے بدن یا کپڑے کو مسریت کر جائے اگرچہ خون درم بغل سے کم ہو لیکن اگرچہ نماز کی جگہ نجس ہو اور خشک ہو کہ اسکی ناپاکی اثر نہ کرے تو نماز وہاں صحیح ہے البتہ نجس جگہ پر سجدہ نہیں ہو سکتا گو خشک ہو اور اسکی نجاست بدن اور کپڑے کو بھی نہ لگے اور وہ چار امر سنت کہ نماز کے مکان سے متعلق ہیں اللہ میں (۱) یہ ہے کہ نماز کی کل جگہ پاک ہو (۲) پیشانی کی جگہ کھڑے ہو نیکی جگہ سے برابر ہو یا نیچی ہو بلند نہ ہو (۳) نماز کے آگے سترہ ہو اور سترہ سے مراد یہ ہے کہ دیوار یا کچھہ اوٹ قبلہ کی جانب نمازی کے آگے ہو مگر نمازی کو اس چیز سے

دو تین ہاتھ سے زیادہ قاصلہ نہ ہو اور اگر لاٹھی سامنے رکھے وہ بھی کافی ہے (۴) نماز واجب کو مسجد میں پڑھے خصوصاً مسجد الحرام و مسجد نبویہ میں اور حدیث میں آیا ہے کہ مسجد الحرام میں ایک نماز پڑھنا لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنا دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد اقصیٰ اور مسجد کوفہ میں ایک نماز ہزار نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں ایک نماز سو نمازوں کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد کی نماز ۲۵ نمازوں کا ثواب رکھتی ہے اور بازار کی مسجد کا ثواب بارہ نمازوں کے برابر ہے لیکن عورتوں کی نماز مسجد سے گھر میں افضل ہی اور دالان سے اندر کی کوٹھڑی میں افضل ہے اور صحن کے مقابلہ میں دالان افضل ہے اور کوٹھے پر نماز پڑھنے سے صحن میں نماز پڑھنا افضل ہے اور فیصلہ دار کو ٹھابے پر دسے کی چھت سے افضل ہے اور ۲۷ حکم جو مکروہ ہیں (۱) حمام کے اندر نماز پڑھنا لیکن درجہ جامہ کہن میں یعنی جس (درجہ میں) کپڑے اتارنے ہیں اور چھت پر مکروہ نہیں (۲) کشتی میں نماز پڑھنا جس صورت میں خشکی میں جانا ممکن ہو (۳) خانہ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنا لیکن سنت مکروہ نہیں (۴) جس جگہ قرآن یا کتاب کھلی ہو یا کوئی کاغذ لکھا ہوا سامنے رکھا ہوئے جس کا خط نمایاں ہوئے (۵) جس جگہ سامنے چراغ جلتا ہو یا آگ روشن ہو (۶) جس جگہ کوئی عورت سامنے لیٹی ہو گو نمازی کی طرف پشت کے ہوئے ہو اور گو محرم بھی ہو (۷) جس جگہ کوئی شخص رو برو ہو (۸) جس جگہ کوئی ہتھیار بے غلاف سامنے رکھا ہو (۹) جس گھر میں آتش پرست ہو اور جس گھر میں یہودی یا نصرانی ہو اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں (۱۰) جس گھر میں کتاب ہو (۱۱) کھلے ہوئے دروازے کے سامنے (۱۲) گورستان میں (۱۳) طویلہ وغیرہ میں جہاں جانور بندھتے ہوں (۱۴) جس جگہ نشہ رکھا ہو (۱۵) اناج کے ڈھیر پر گو اسپرٹی لپٹی ہوئی ہو (۱۶) جس مکان میں اکثر آگ جلتی رہے جیسے باورچی خانہ اور حمام کی بھٹی اگرچہ نماز کیوقت آگ نہ ہو (۱۷) بدون اسکے کبرچ میں کچھ پردہ ہو یا دس ہاتھ کا قاصلہ عورت کے برابر یا پیچھے کھڑے ہو کر مرد کو نماز پڑھنا محرم ہو یا نا محرم ہاں اگر عورت مرد کے پیچھے ہو تو کراہت نہیں اور اوٹ یا فاصلہ کی بھی ضرورت نہیں اور بعض مجتہد اس مسئلے پر لکھتے ہیں کہ اگر عورت مر سائے تکبیر کہیں گے تو دونوں کی نماز باطل ہوگی ورنہ جس نے بعد میں نیت کی ہے اس کی نماز باطل ہوگی (۱۸) اس خاک پر نماز پڑھنا جس کو چیونٹی اپنے سوراخ سے نکال کر باہر ڈالتی ہے (۱۹) ذبح گاہ میں (۲۰) شور زمین میں (۲۱) برف پر نماز پڑھنا (۲۲) پانی کے بہاؤ کی جگہ گو اس وقت پانی نہ ہو (۲۳) ریگ رواں پر (۲۴) سڑک کے گولہ پر (۲۵) لالہ کے کھیت میں (۲۶) تصویر دار مکان میں (۲۷) اونٹوں کے پڑاؤ میں اگرچہ اسوقت اونٹ موجود نہ ہوں و فضل مسجد کے بنانے میں اور اس کے احکام میں واضح ہو کہ مسجد کی بنیاد رکھنا اور تعمیر کرنا بہت بڑا ثواب ہے جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص مسجد کی بنیاد ڈالے جفتہ تعالیٰ اسکے لئے بہشت میں مکان تعمیر کرنا ہے اسی طرح تعمیر مسجد کے ثواب کے بیان میں اور بہت سی حدیثیں ہیں پس جانتا چاہئے کہ ۴۰ امر مسجد سے متعلق ہیں ۱۲ سنت اور تیرہ مکروہ اور گیارہ حرام پس بارہ مسنون یہ ہیں (۱) مسجد کی عمارت میانہ ہو نہ بہت پست اور نہ بہت بلند (۲) طہارت کا مقام مسجد کے باہر دروازہ پر ہو

مکروہات نماز

تعمیر و احکام مسجد کے احکام

(۳) مسجد میں جانے کے وقت داہنا پاؤں داخل کرے اور نکلنے وقت پہلے بائیں پاؤں مقدم کرے
 (۴) مسجد میں جانے سے پہلے اپنے جوتہ کو ملا خطہ کر لے بہا وانجن ہو (۵) داخلے کے وقت یہ دعا پڑھے۔
 بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ وَصَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَوَاتُ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَالسَّلَامُ عَلَیْہِم
 وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ رَبِّ اعْفُفْنِیْ دُوْنِیْ وَاقْفُفْنِیْ اَبْوَابَ فَضْلِكَ (۶) نکلنے وقت بھی یہی دعا پڑھے (۷)
 با وضو مسجد میں جانا (۸) داخل ہو کر تعظیم مسجد کا دو گانہ ادا کرے (۹) مسجد میں کثرت سے جانا اور مسجد کو خوشبودار
 کرنا (۱۰) مسجد میں قبلہ رو بیٹھنا اور خدا کی حمد بجالانا اور نبی پر درود بھیجنا اور اپنی حاجت طلب کرنا (۱۱) مسجد
 میں چراغ جلاتا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو مسجد میں چراغ روشن کرے اسکے لئے تمام
 فرشتے اور جلالان عرش استغفار کرتے رہیں گے۔ جب تک وہ چراغ روشن رہیگا (۱۲) مسجد میں بھاڑ دینا
 خصوصاً جمعرات کے دن اور جمعہ کی رات میں جناب موسیٰ کاظمؑ فرماتے ہیں کہ حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ جو شخص
 جمعرات یا شب جمعہ کو مسجد میں بھاڑ دے اور اس قدر کہ اس قدر مسرے آنکھوں میں ڈالتے ہیں مسجد سے باہر نکلیں
 حقتعالیٰ اسکے تمام گناہ بخل فرماتا ہے اور وہ سترہ امر مکر وہ جو مسجد سے متعلق ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ
 مسجد کی دیوار پر چھ لگانا (۲) مسجد میں بکا کر کر بولنا (۳) شمشیر خلاف سے نکالنا (۴) شعر پڑھنا (۵) سونا (۶)
 خرید و فروخت کرنا (۷) دنیا کی باتوں کا تذکرہ کرنا (۸) بچوں اور جنوں کو اندر جانے دینا (۹) پیشاب یا پاخانہ
 بعد مسجد میں بیٹھ کر وضو کرنا (۱۰) ناف سے زانو تک مسجد میں برہنہ کرنا (۱۱) مسجد کے اندر سزا جاری کرنا (۱۲) مسجد کی
 دیواروں پر گنگاری کرنا (۱۳) مسجد میں تہہ و کسہ سنک ڈالنا۔ (۱۴) لہسن یا پیاز یا اور بدبودار چیز کھا کر اندر جانا (۱۵)
 مسجد کو مکتب خانہ قرار دینا (۱۶) مسجد میں بیٹھ کر کوئی کاروبار کرنا خصوصاً سر منڈانا (۱۷) مسجد میں فارسی یا ترکی
 یا ہندی وغیرہ بولنا۔ اور وہ گیارہ امر کہ حرام ہیں (۱) مسجد کو سونے سے نقاشی کرنا (۲) مسجد کے لنگر پتھر یا پھینکنا
 (۳) کوئی نجس چیز مسجد میں لیجانا یا ہر چیز کہ مسجد کو نجس نہ کرے (۴) جنب اور حائض اور نفاس کا مسجد میں بیٹھنا (۵)
 مسجد کا فرش کسی دوسری جگہ بچھانا (۶) مسجد میں کسی چیز کو پاک کرنا اگرچہ مسجد کے حوض گریا نہ ہو (۷) مسجد
 کی زمین اپنے مکان میں یا راستہ میں ملا لینا (۸) مسجد کو قبرستان بنانا (۹) جائدار کی تصویر مسجد کی دیوار پر بچھنا
 (۱۰) مسجد کا مصالحہ جو گر جائے اور قابل تعمیر نہ رہے دوسری جگہ لگا دینا (۱۱) مسجد کے اندر درخت لگانا۔
 تفسیر المصنف وقت کی شناخت میں واضح ہو کہ نماز صبح کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے آفتاب کے
 طلوع تک رہتا ہے اور ظہر کا وقت سایہ کے دوبارہ پڑنے پر ہوتا ہے جو ان ملکوں کی حالت ہے یا اندر ہو کر
 دوبارہ پیدا ہونے پر جیسے مکہ معظمہ وغیرہ ملکوں میں ہوتا ہے اور اس وقت کو زوال کہتے ہیں اور عصر کا اول وقت
 زوال سے استعمرت کے بعد جس میں نمازی ظہر ادا کر سکے شروع ہوتا ہے پس اگر نمازی با وضو اور مقیم ہو تو چار
 رکعت کے برابر وقت گزرنے پر عصر کا وقت داخل ہوگا اور اگر بے وضو یا بے غسل ہو تو طہارت اور چار رکعت
 کے برابر وقت گزرنے پر اور اگر مسافر یا وضو ہو تو بقدر دو رکعت کے اور اگر ناپاک ہو تو بقدر پاکی اور دو رکعت کے

زوال کے بعد چھوڑ کر عصر کا وقت ہے اور جب غروب آفتاب میں عصر کی نماز کے لائق وقت باقی ہو ظہر کا وقت آخر ہو جائیگا لیکن ہر نمازی کی حالت کے موافق جیسا کہ ابھی بیان ہوا ہے اور یہ حصہ وقت کا عصر سے مخصوص ہے جس طرح زوال کے بعد بقدر ادائے ظہر کے ظہر سے مخصوص ہے اور ان دونوں وقتوں کی درمیان جو وقت ہے وہ ظہر اور عصر میں مشترک ہے اور آخر وقت عصر کا سورج کے غروب تک ہے اور وہ مغرب کا اول وقت ہے اور غروب کی علامت یہ ہے کہ پورب کی جانب سرخی رفع ہو کر سیاہی آجائے اور عشا کا اول وقت یہ ہے کہ غروب کے بعد تین رکعت کی مقدار کا وقت گزر جائے باطہارت انسان کے حق میں اور طہارت سمیت تین رکعت کا زمانہ محدث کے لئے بعد اسکے مشترک وقت ہے مغرب اور عشا دونوں نمازوں کیلئے یہاں تک کہ آدمی رات میں اس قدر وقت رہ جائے جس میں عشا پڑھ سکے کہ وہ مخصوص عشا کا وقت ہے مگر نمازی کی حالت کے موافق جس تفصیل سے ظہر میں بیان ہوا اور بہت سے مجتہد اسکے قائل ہیں کہ جب تک سرخی بچھ کی جانب سے ہر طرف نہ ہو عشا کا وقت داخل نہیں ہوتا۔ **فصل اول** وقت نماز پڑھنے کا بڑا ٹاٹا ہے، بالخصوص صبح اور مغرب کی نماز اور نماز کی تاخیر یعنی آخر وقت میں پڑھنا نہایت مکروہ ہے لیکن چند جگہ تاخیر کرنا سنت ہے ازاںجملہ بارہ جگہ جو جو نہایت مشہور ہیں ہم بیان کرتے ہیں (۱) عشا کی نماز کو تاخیر کرنا بچھ کی سرخی زائل ہونے تک اور بعض مجتہدین اس تاخیر کو واجب جانتے ہیں (۲) ظہر کی تاخیر ان ملکوں میں جہاں ہوا نہایت گرم ہوتی ہے وقت کے خشک ہونے تک (۳) عصر کی تاخیر جب تک کہ زوال کے بعد کھڑی چیز کا سایہ اسکے برابر رہے (۴) مستحاضہ عورت ظہر میں کو اخیر وقت اور مغرب میں کو آخر وقت میں ملا کر پڑھے کہ دو دو نمازیں ایک ایک غسل میں ہو جائیں (۵) صبح ظہر عصر تینوں نمازوں کو ادائے نافلہ تک تاخیر کرنا (۶) پیش نماز کو نمازیوں کے جمع ہونے تک توقف کرنا (۷) نمازیوں کو امام کے آئیکا انتظار کرنا (۸) مسافر کو منزل پہنچنے تک نماز کو تاخیر کرنا کہ منزل پر اطمینان سے پڑھے (۹) مغرب کو عشاء کیساتھ مشعر الحرام میں ملا کر پڑھنا جسکا بیان حج کے باب میں ہو گا (۱۰) مغرب کی تاخیر اس شخص کو جسکے ساتھ افطار کر نیکی لئے کچھ لوگ منتظر ہوں یا خود روزہ دار کو بھوک پیاس کا غلبہ ہو (۱۱) بچے کے رکھنے والی عورت ظہر عصر کو آخر وقت پر مغرب میں سے ملا کر پڑھے کہ چار نمازیں پاک لباس میں اسکو میسر آئیں جسکا بیان باب طہارت میں ہو چکا ہے (۱۲) جبکہ زمرے نماز قضا ہو وہ ادا کو آخر وقت پر پڑھے اور سیدہ تضحیٰ اس صورت میں تاخیر کو واجب جانتے ہیں اور انکاء یہ قول ہے کہ جس کے ذمہ نماز قضا ہو وہ کوئی کام سنت یا مباح نہیں کر سکتا تاوقتیکہ ان نمازوں سے فارغ نہ ہو۔ لیکن اکثر علماء نے اس مسئلہ میں ان سے اتفاق نہیں کیا **فصل** اذان کے احکام میں جب پنجگانہ نمازیں سے کسی نماز کا وقت داخل ہو تو اذان کہنا سنت مگر وہ ہے خاص کر ان نمازوں کیلئے جن کو پکار کر پڑھتے ہیں بعض مجتہد ایسی نمازوں کے لئے اذان واجب جانتے ہیں بعض پنجگانہ کے لئے واجب جانتے ہیں بعض صبح اور مغرب کیلئے واجب کہتے ہیں بہر حال پنجگانہ کے سوا دوسری نمازیں اذان سنت نہیں بلکہ حرام ہے ہاں سنت ہے کہ تین مرتبہ الصلوٰۃ کہیں اور اذان کہنے کا پنجگانہ کیلئے ثواب عظیم ہے بہت سی

احکام تاخیر اوقات نماز

احکام اذان

توسنت ہے کہ نماز کو قطع کر کے اذان و اقامت کہہ کر دوبارہ شروع کرے مگر اس میں پانچ شرطیں ہیں اول
 یہ کہ بھول گیا ہو جان کر ترک نہ کیا ہو (۲) پہلی رکعت میں ہو (۳) رکوع میں نہ جھکا ہو (۴) نماز کا وقت بھی
 تنگ نہ ہو کہ اگر اذان و اقامت کو پلٹ کر کہے تو کسی قدر نماز وقت کے باہر جا پڑے (۵) یہ بھی خطرہ نہ ہو کہ کچھ
 نماز مکان یا لباس غیر مباح میں واقع ہو جائیگی مثلاً گھر والے کی اسی قدر اجازت ہو کہ میرے مکان میں یا
 لباس پر دو رکعت نماز پڑھے زیادہ کی اجازت نہیں اس صورت میں جائز نہیں کہ اذان و اقامت کی واسطے
 نیت توڑ کر دوبارہ پڑھے اس سبب سے کہ نماز کا آخری جزو مکان ناجائز یا لباس غیر مباح میں واقع ہو گا اور جبکہ
 کہ جب اذان کی تلافی سکے واسطے نیت قطع کرے تو یہ کلمہ کہے اَللّٰهُمَّ عَلَيكَ اِيْهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ
 اور جبکہ اذان کے درمیان موذن کا وضو ٹوٹ جائے توسنت ہے کہ اذان کو پھاڑ کر وضو کرے اور جس جگہ سے
 چھوڑا ہے پورا کرے اور یہ بات لازم نہیں کہ اذان کو شروع سے کہے اور اگر اقامت کے پہلے میں وضو ٹوٹ جائے
 تو اقامت کو شروع سے لینا چاہئے اور سنت ہے کہ اقامت اور اذان کے بیچ میں کچھ فاصلہ ہو خواہ دو رکعت نماز
 کا یا ایک سجدے کا یا بیٹھ جانا یا ایک قدم آگے بڑھا کر اقامت کہنا یا سُبْحَانَ اللهِ يَا اَحْمَدُ يَدُّهُ كَيْفَا اور اگر سجدے
 کا یا بیٹھنے کا فاصلہ دے تو اس میں یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ قَلْبِيْ بَارًا وَعَلَيْشِيْ قَارًا وَرِزْقِيْ حَارًا وَرُغِيْ سَارًا وَاجْعَلْ
 لِيْ عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُسْتَقْبَلًا وَقَرَارًا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اور بیٹھنے کے وقت
 یہ دعا بھی لکھی ہے سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْبُدُ مَعْلَمُهُ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْسِيْ ذِكْرُهُ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْجِبُ سَأْلُهُ
 سُبْحَانَ مَنْ كَيْسَ لَهُ حَكِيْمٌ يُّرْشِيْ وَلَا اَبْوَابٌ يُعْشَى وَلَا تَرْجَمَانٌ يِّبَاسِيْ وَ سُبْحَانَ مَنْ اخْتَارَ لِنَفْسِهِ
 اَحْسَنَ الْاَسْمَاءِ سُبْحَانَ مَنْ فَلَقَ الْبَحْرَ لِمُوسَى سُبْحَانَ مَنْ لَا يَرُدُّ اَدْعٰى لَشَرِّهِ الْعَطَا اِلَّا كَرَامًا وَجُودًا
 سُبْحَانَ مَنْ هُوَ هَلْكَ اَوْ لَا هَلْكَ اَعْيَا كَا اور اقامت کے بعد یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةُ اَنْتَ الْمُقَدِّرُ وَالْمُقِلُّ
 اَلْاَمْرَ بَلِّغْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الدَّرَجَةَ وَالْوَسِيْلَةَ وَالْفَضْلَ وَالْقَضِيْلَةَ يَا اَللّٰهُ اسْتَقْبَلْهُ يَا اَللّٰهُ اسْتَجِبْ
 وَجْهِيْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَوَجَّهْ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ لِيْ يَوْمَ عَرَاكٍ وَجِيْهًا فِي الدُّنْيَا وَ
 الْآخِرَةِ وَوَسْمًا مِّنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ چوتھا بحث قبلہ کے احکام میں جانا چاہئے کہ نمازی چار حال سے خالی
 نہیں ہو سکتا یا خاندانہ کعبہ کے اندر ہی یا چھت پر یا کعبہ کے نزدیک کہ کعبہ اسکو نظر آسکتا ہے یا کعبہ سے اتنا
 دور ہے کہ کسی طرح دیکھ نہیں سکتا پس جو اندر نماز پڑھے اسکو اختیار ہے کہ جس طرف چاہے رخ کرے بلکہ
 چو کہتھی نمازیں یہ بات ہو سکتی ہے کہ ہر رکعت کو ایک ایک دیوار کی طرف منہ کر کے ادا کرے البتہ فعل کثیر لازم
 نہ آئے اسکا خیال چاہئے اور اگر کعبہ کی چھت پر نماز پڑھے تب بھی یہی حکم ہے لیکن واجب ہے کہ اس طرح کھڑا
 ہو کہ کعبہ کی چھت سجدہ کی وقت اس کے آگے ہوگی رتبہ اسی طرح کعبہ کے اندر بھی جو شخص دروازہ کی
 جانب منہ کر کے نماز پڑھے تو واجب ہے کہ کسی قدر کعبہ کی دلیہ اس کے آگے رتبہ اور جو شخص کعبہ سے کہے
 گرد و پیش ہو اور کعبہ کو دیکھ لینا اسکو میرے جیسے وہ لوگ جو شہر کہ میں ہیں اگر چہ یہ بات انہیں لازم نہیں

کہ نماز کے وقت کعبہ کو دیکھتے رہیں مگر یہ واجب ہے کہ اس قاعدے سے کھڑے ہوں کہ اگر ان کے دونوں پاؤں یا دونوں آنکھوں کے بیچ سے ایک خط کھینچا جائے تو وہ خط سیدھا کعبہ پر پہنچے اور یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ خانہ کعبہ سے اوپر کے رخ آسمان تک اویسنے کی طرف زمین کے پرزوں تک سب خانہ کعبہ کے حکم میں ہے پس جو شخص کوہ ابوقیس پر چو شہر مکہ میں ہے یا کسی عمیق گڑھے میں نماز پڑھے اسکی نماز صحیح ہے اگرچہ اسکے دونوں پاؤں کے بیچ کا خط عمارت کعبہ پر نہ پڑے بلکہ اسجگہ پر چو خانہ کعبہ کے حکم میں ہے پھینکا کافی ہے اور نماز درست ہوگی

فصل جو شخص شہر مکہ سے اتنی دور ہو کہ کسی طرح کعبہ کو دیکھ نہیں سکتا اس کا قبلہ عین کعبہ نہیں یعنی وہ رخ جمیں کعبہ ہے اسکا قبلہ ہے لیکن کل سمت نہیں بلکہ اسی قدر کہ جس میں نمازی پیش خود تجویز کرے کہ خانہ کعبہ اس رخ میں ہوگا اور یقین کرے کہ اس مقدار سے باہر نہیں اور اس بات کی شناخت مسجدوں سے اور مسلمانوں کی قبروں سے ہو سکتی ہے اور ان علامتوں سے جو دانشمندان نے لکھی ہیں معلوم کر سکتے ہیں مثلاً بغداد وغیرہ عراق کے بعض شہروں کے قبلہ کی علامت یہ ہے کہ ستارہ جدی کو جبکہ عوام قطب کہتے ہیں دایمہ منوٹھے پر لیں اور موصل اور اسکے گرد و نواح کی علامت یہ ہے کہ پورب بایں پراور پچھم کو داسنے پر لیں اور شام کے بعض شہروں کی علامت یہ ہے کہ جدی کو بایں منوٹھے پر لیں اور بعض شہروں کے قبلہ کی یہ علامت ہے کہ سہیل ستارہ کو نہایت بلندی کے وقت دونوں آنکھوں کے بیچ میں رکھیں اور زمین کے قبلہ کی صورت یہ ہے کہ سہیل کو جھوٹا اونچا ہو دو نونوں منوٹھوں کے بیچ میں قرار دیں اور ان علامتوں میں اکثر علامتیں ہیں جو علم ہدیت سے معلوم ہوتی ہیں قبلہ کی شناخت میں اس علم پر اعتماد ہو سکتا ہے اور جو شخص میدان میں ہو اور کسی علامت قبلہ کو نہ پہچان سکے نہ وہاں کوئی دانندہ ہے کہ جس سے معلوم کرے تو اس شخص کا فرض یہ ہے کہ ایک نماز کو چار دفعہ چار طرف پڑھے اور وقت تنگ ہو تو جتنی طرف ممکن ہو انتہا درجہ ایک طرف بھی کافی ہوگی

فصل اگر بعد نماز پڑھنے کے معلوم ہو کہ نماز کے اندر قبلہ کو منہ نہ تھا بلکہ پیٹھ تھی تو نماز کو دوبارہ ادا کرے اور اگر وقت باقی نہ ہو تو قضا پڑھے اور اگر معلوم ہو کہ قبلہ دائیں یا بائیں رہ گیا تو وقت کے اندر دوبارہ پڑھے اور وقت گزر گیا ہو تو وہی نماز کافی ہے قضا کی ضرورت نہیں اور اگر ظاہر ہو کہ نہ تو پیٹھ پیچھے تھا نہ دائیں یا بائیں تو اس کی چار شکلیں ہیں یا تو قبلہ داسنے گوشہ میں رہا یا بائیں گوشہ میں اور سامنے کے گوشوں یا پیچھے کے گوشوں میں پس اگر سامنے کے دائیں یا بائیں گوشہ پر تھا اور وقت باقی ہے تو نماز کو دہرائے اور اگر وقت باقی نہیں تو قضا کی ضرورت نہیں اور اگر پیچھے کے گوشوں پر تھا وقت ہو یا نہ ہو دوبارہ پڑھے اور واضح ہو کہ کبھی نماز پڑھنے میں قبلہ رو ہونے کی ضرورت نہیں ہوتی مثلاً دشمن قبلہ کی جانب ہو اور وقت تنگ ہو بھاگتے ہوئے نماز پڑھے تو اس شخص پر واجب نہیں کہ بھاگنے کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ رکھے بلکہ پیٹھ کرنا واجب ہے ایسا ہی اگر کوئی شخص پرانے مکان میں ہو اور مالک حکم کرے کہ نکل میرے مکان سے اور نماز کا وقت تنگ ہو تو نماز کو چلتے چلتے نکلنے کی حالت میں پورا کرے اور قبلہ شرط نہیں لیکن اگر وقت تنگ نہ ہو تو بھاگتے

شناخت قبلہ

احکام اسلامیات قبلہ و ضرورت اور گمراہی

اور نکلنے کی حالت میں نماز نہ پڑھے بلکہ رفعِ عذر تک صبر کرے **فصل** وہ باتیں جو نماز میں معتبر ہیں وہ فعل ہیں یا ترک اور یہ دونوں واجب ہیں یا سنت اور یہ چاروں زبان سے متعلق ہیں یا دل سے یا ہاتھ پاؤں سے پس نماز کے جملہ مسائل ان بارہ قسم سے باہر نہیں قسم اول جنکا زبان سے بجا لانا واجب ہے وہ تکبیر احرام اور قرأت وغیرہ ہیں (۲) واجبات جو دل سے علاقہ رکھتے ہیں وہ نیت وغیرہ ہیں (۳) وہ واجب کام جو ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا سے متعلق ہیں وہ رکوع اور سجدہ وغیرہ ہیں (۴) جو چیزیں زبان سے متعلق ہیں اور سنت ہیں وہ قنوت کا پڑھنا ہے اور مثل اسکے (۵) جو سنت مضمون دل سے متعلق ہے وہ نماز کے ذکر اذکار کے معنی کا وہ بیان رکھنا ہے (۶) جو چیزیں اعضا سے متعلق ہیں اور سنت ہیں ان کی مثال قنوت میں ہاتھوں کا اٹھانا ہے اور مثل اسکے (۷) جس چیز کا ترک کرنا زبان سے واجب ہے وہ کلام کرنا ہے قرآن اور دعا کے سوا (۸) جس چیز کا ترک دل سے واجب ہے وہ یہ ہے کہ نماز کے کسی فعل کو ریا کے قصد سے بجا نہ لائے (۹) جن چیزوں کا ترک اعضا سے واجب ہے ان کی مثال نماز میں ہاتھ باندھنے کی ہے جیسے سنی باندھتے ہیں (۱۰) جن چیزوں کا ترک زبان سے سنت ہے ان کی مثال مقتدی کا باوجود امام کی آواز سننے کے آپ پڑھنا (۱۱) جس چیز کا ترک دل سے سنت ہے وہ دنیاوی خیالات ہیں (۱۲) جن چیزوں کا ترک اعضا سے سنت ہے وہ گولے پر مغزوروں کی طرح ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا اور ہم نے رسالہ اثنا عشریہ میں جسکا فارسی ترجمہ بادشاہی حکم سے کیا گیا ہے بیان کیا ہے کہ ہر ایک ان بارہ قسموں میں سے بارہ بارہ قسم ہے اور تمام قسموں کو اس رسالہ میں ہم نے تفصیل وار بیان ہے **فصل** دن رات کی پانچوں نمازوں میں جن سو بہتر فعل واجب ہیں اس تفصیل سے کہ پہلی رکعت میں اکیس فعل واجب ہیں (۱) کھڑا ہونا (۲) قبلہ کو رخ کرنا (۳) نیت (۴) تکبیر احرام (۵) تکبیر کے وقت قرار (۶) قرأت یعنی سورتوں کا پڑھنا (۷) قرأت کے وقت قرار سے رہنا (۸) رکوع میں بھٹکانا (۹) ذکر رکوع (۱۰) بقدر ذکر کے قرار کرنا (۱۱) رکوع سے سر اٹھانا (۱۲) ایک لمحہ ٹھہرنا (۱۳) سجدے میں جانا (۱۴) ذکر سجدہ (۱۵) بقدر ذکر قرار کرنا (۱۶) سجدہ سے سر اٹھانا (۱۷) دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا (۱۸) بیٹھنے میں قرار سے رہنا (۱۹) دوسرا سجدہ (۲۰) ذکر (۲۱) بقدر ذکر ٹھہرنا ان اکیس فعل سے پہلی رکعت کامل ہوتی ہے اور دوسری رکعت میں ان میں سے تین فعل کم ہو جاتے ہیں نیت اور تکبیر اور اس کیلئے ٹھہرنا پس وہ فعل جو دوسری رکعت میں واجب ہیں ۱۸ ہیں اور علاوہ ان کے چار فعل اور واجب ہیں کہ انکو رکعت میں نہیں شمار کرتے (۱) سجدہ سے سر اٹھانا (۲) بیٹھنا (۳) تشہد پڑھنا (۴) تشہد کی حالت میں مستقر رہنا پس اگر نماز دو رکعتی ہے تو اور تین فعل واجب ہوں گے (۱) سلام کیلئے بیٹھنا (۲) سلام (۳) سلام دینے تک ٹھہرنا پس صبح کی نماز میں چھیالیس فعل واجب ہوئے اور مغرب کی نماز میں اڑسٹھ اور ظہر اور عصر اور عشا میں چھیاسی یا تین سو بہتر فعل جو پنجگانہ نماز میں واجب ہیں پس اب جاننا چاہئے کہ ان افعال میں سے آٹھ فعل تشریح کے قابل ہیں نیت و تکبیر، قیام، قرأت، رکوع، سجدہ، تشہد، سلام،

نیت کا بیان

احکام تکبیر اور احرام

ان آیتوں کا بیان آٹھ فصل میں کیا جاتا ہے پہلی فصل نیت کے بیان میں اور جس چیز کو اس سے علاقبہ ہے پس واضح ہو کہ ہر عبادت میں نیت سے مراد اس عبادت کا بقصد رضائے خدا بجالانا ہے۔ پس نماز کی نیت میں اول معین ہونا چاہئے کہ کون سی نماز ہے اور ادا ہے یا قضا اور واجب ہے یا سنت بعد اسکے یہ قصد کرنا کہ خوشنودی خدا کے لئے بجالاتا ہوں اور اتنا قصد نہایت ہی آسان ہے جس میں کچھ وقت نہیں پس وقتیں اور وہم کہ بہت سے آدمی نیت کے باب میں کرتے ہیں شیطانی فعل ہیں اور اس مضمون میں ایک حدیث حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے اور یہ جو بعض ملکا گمان کرتے ہیں کہ نماز کی نیت تعیین وغیرہ چیزوں سے مرکب ہے اور واجب یا سنت ادا یا قضا نیت کے جزو ہیں یہ گمان غلط ہے سب چیزیں نیت نہیں بلکہ منوی ہیں یعنی انکی نیت ہوتی ہے یہ خود نیت نہیں۔ فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تکبیر احرام سے متعلق ہیں اور وہ چودہ امر ہیں سات واجب اور سات سنت پس وہ سات جو واجب ہیں (۱) یہ کہ تکبیر کو عربی میں کہیں اگر اللہ اکبر کے بدلے خدا بزرگ ہے کہیگا نماز جاتی رہے گی (۲) تکبیر کے حرفوں کو ان کے مخرج سے نکالے جس طرح پر قاریوں نے بیان کیا ہے (۳) نیت اور تکبیر ساتھ ہوں پس اگر نیت اور تکبیر میں کچھ فاصلہ واقع ہو جائے مثلاً ارادہ کر کے چپ ہو رہے یا باتیں کرنے لگے اور پھر بلا ارادہ تکبیر احرام کے اللہ اکبر زبان پر جاری ہو تو نماز باطل ہو جائے گی (۴) اللہ اکبر کے تلفظ میں فصل نہ کرے یعنی اگر بیچ میں چپ ہو رہے یا کچھ لفظ بول دے مثلاً اللہ تعالیٰ اکبر کہے تو نماز باطل ہو جائیگی (۵) اللہ اور اکبر کے ہنرہ کو ظاہر کرے ہو تکبیر نہ کہے (۶) اس طرح ہے کہ آپ سن لے اور اگر پہلا ہو یا شور و غل میں ہو تو اندازہ کر لے کہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو میری آواز میرے کان تک پہنچ جاتی پس اگر اس مقدار سے کم آواز سے کہیگا تو نماز باطل ہوگی (۷) گونگا آدمی تکبیر کا دل سے قصد کرے اور انگلی سے اشارہ کرے اور اپنے مقدور بھر اپنی زبان بھی ہلائے اور وہ سات امر جو سنت ہیں انہیں (۱) رفع یدین ہے یعنی تکبیر کہتے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھانا (۲) رفع یدین اور تکبیر کی ابتدا اور انتہا ایک ہو (۳) ہتھیلیاں رو بہ قبلہ ہوں (۴) دونوں گلوٹھوئے سوا سب انگلیاں ملی رہیں جدا جدا نہ ہوں۔ (۵) مقتدی تکبیر آہستہ کہے اور امام اور منفرد بلند (۶) تکبیر احرام کے بعد یا درمیان میں یا قبل اسکے چھ تکبیریں اور کہے (۷) ان ساتوں تکبیروں کو ان کی دعاؤں سمیت بجالائے اس طریق سے کہ تین تکبیریں کہہ کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ طَلْتُ لِقْسَمِیْ وَ اَغْفِرْ لِّیْ ذَنْبِیْ فَاِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذَّنْبَ اِلَّا اَنْتَ بعد اسکے دو تکبیریں بجالائے اور یہ دعا پڑھے لَبَّیْکَ وَ سَعْدَیْکَ وَ الْحَیْرُ فِیْ یَدَیْکَ وَ الشُّرُکَیْسُ اِلَیْکَ وَ اَتَّھِدُ بِیْ مَنْ هَدَیْتَ عِبْدَکَ وَ اَبْنُ عِبْدَکَ ذَلِیْلٌ بَیْنَ یَدَیْکَ مِنْکَ وَ یَلَدٌ وَلَدُکَ لَا فَلَاحَ مِنْکَ اِلَّا اَلِیْکَ سُبْحَانَکَ وَ حَمْدُکَ تَبَارَکْتَ وَ تَعَالَیْتَ سُبْحَانَکَ رَبِّ بَیْتِ الْحَرَامِ بعدہ دو تکبیر کہے اور یہ دعا پڑھے وَجَّهْتَ وَجْہَیْ لِلَّذِیْ ظَلَمَ السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضَ عَلَیْہَا الْغَیْبُ وَ الشَّہَادَةُ عَلٰی وَلَدِکَ اِبْرَہِیْمَ وَ یُوْسُفَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ خَیْرًا مُّسْلِمًا مَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَوَاتِیْ وَ تَحِیَّاتِیْ

تہجد

وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ رَبِّهِ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ تیسری فصل ان چیزوں کے
 بیان میں جو قیام سے متعلق ہیں اور وہ اشارہ احکام میں پانچ واجب دس سنت تین مکروہ پانچوں واجب
 یہ ہیں (۱) سید ہا کھڑا ہونا پس اگر بے ضرورت مکر کو خم رکھے نماز نہ ہوگی گو رکوع کے برابر نہ جھکا ہو (۲) کسی
 چیز پر سہارا دے کر نہ کھڑا ہو اپنے پاؤں پر کھڑا ہو وے لیکن بیمار سہارا دیکر کھڑا ہو سکے تو بیٹھ کر نہ پڑھے
 (۳) جما ہوا رہے پس اگر آندہ ہی کے وقت ایسی جگہ کو چھوڑ کر جہاں قرار سے پڑھ سکے ایسی جگہ کھڑا ہو کہ جہاں
 اسکو ہوا ٹھہرنے دے نماز باطل ہے (۴) دونوں پاؤں سے کھڑا ہو اگر بے ضرورت ایک پاؤں پر کھڑا ہوگا تو
 نماز نہ ہوگی (۵) دونوں پاؤں کو معمول سے زیادہ دور نہ رکھے۔ اور وہ دس چیزیں جو قیام میں سنت ہیں (۱) عجز و
 انکسار سے کھڑا ہونا جیسے غلام اپنے آقا کے سامنے کھڑا ہوتا ہے (۲) سجدہ کی جگہ پر نظر رکھے دوسری طرف
 نہ دیکھے (۳) دونوں پاؤں میں تین انگشت سے کم اور بالشت بھر سے زیادہ فاصلہ نہ ہو (۴) دونوں پاؤں برابر ہیں
 آگے چھپے نہ ہوں (۵) دونوں پاؤں کی انگلیاں رو قبیلہ ہوں (۶) دونوں بتیلیوں کو دونوں زانو پر رکھے (۷)۔
 ہاتھوں کی انگلیاں ملی رہیں (۸) عورت اپنے دونوں قدم ملے رکھے فاصلہ نہ لے (۹) عورت دونوں ہاتھوں کو دونوں
 چھاتیوں پر رکھے (۱۰) قنوت پڑھنا دوسری رکعت میں سورتوں کے بعد رکوع سے پہلے مرد ہو یا عورت البتہ جمعہ
 کی نماز میں دوسری رکعت کا قنوت رکوع کے بعد پڑھا جائے اور عورت سے جمعہ کی نماز سا قنوت ہے اور یاد
 رکھو کہ قنوت سنت موکدہ ہے اور اس کے معنی دعا کے ہیں خواہ ہاتھوں کو اٹھائے یا نہ اٹھائے اور شیخ
 ابن بابویہ قنوت کو واجب جانتی ہیں۔ بے قنوت کی نماز کو باطل ٹھیراتے ہیں اور اگر قنوت پڑھنا بھول جائے تو رکوع
 سے سر اٹھا کر قضا کی نیت سے پڑھے اگر وہاں بھی بھول جائے تو سلام دینے کے بعد بیٹھ کر پڑھے اور اگر وہاں
 بھی یاد نہ رہے اور راستے میں جاتے وقت یاد آئے تو وہیں قبلہ رخ ہو کر پڑھ لے اور قنوت میں سات امر سنت
 ہیں (۱) تکبیر کہنا قنوت سے پہلے (۲) تکبیر کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا (۳) قنوت کے وقت ہاتھوں
 کو منہ کے سامنے آسمان کی طرف رکھے (۴) انگوٹھوں کے سوا باقی انگلیاں ملی ہوئی رہیں (۵) قنوت کو
 طول دینا (۶) کلمات فرج کا پڑھنا اور وہ یہ ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَفَافِيَهُنَّ وَفَا
 بَيْنَهُنَّ وَفَا تَحْتَهُنَّ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اور اس کے بعد یہ دعا پڑھیں اللَّهُمَّ
 اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَعَافِنَا وَأَعْفُ عَنَّا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا تَجْعَلْ لَنَا فِي شَيْءٍ قَدِيرًا (۷) پیش نماز اور منفرد
 پکار کر اور مقتدی آہستہ پڑھیں اور مکروہ کام یہ ہیں (۱) مکر پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہونا (۲) کبھی داسٹے کبھی
 بائیں پاؤں پر بوجھ دیکر کھڑے ہونا (۳) بتیلیوں کو قنوت کے بعد منہ پر ملنا اور فارسی میں قنوت پڑھنے
 کے باب میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں جیل المتین میں اسکو تم نے بیان کیا ہے فصل ان
 چیزوں کے بیان میں جو اکھرا اور سورہ پڑھنے سے متعلق ہیں پنجگانہ نماز کی پہلی اور دوسری رکعت میں الحمد

اکھرا اور سورہ

اور سورہ کا پڑھنا واجب ہے اور تیسری اور چوتھی میں نمازی کو اختیار ہے الحمد ہے یا تسبیح از بعد جس کی تشریح آئندہ آتی ہے اور وہ مسائل جو حمد اور سورہ سے متعلق ہیں ۳۲ میں گیارہ واجب دس سنت پانچ مکروہ چھ حرام و واجب کاموں میں پہلا یہ ہے کہ حمد اور سورہ کو عربی میں پڑھے ان کا ترجمہ دوسری بولی میں درست نہیں نماز فاسد ہو جاتی ہے (۲) حرفوں کو ان کے مخرجوں سے نکالنا (۳) اعراب اور تشدید کا خیال رکھنا (۴) ساتوں قرأت سے کسی ایک قرأت کے موافق پڑھنا مگر یہ ضرور نہیں کہ اول سے آخر تک ایک ہی قرأت پڑھے ہو سکتا ہے کسی قدر عاصم کے موافق اور کچھ حمزہ کے موافق باقی اور قارئین کے قول پر پڑھے بلکہ سنت ہے کہ ایک قرأت کا التزام نہ رکھے (۵) حمد کو سورے سے پہلے پڑھے پس اگر بھول کر سورہ پہلے پڑھے تو الحمد پڑھ کر پھر سورہ پڑھے اور اگر جان کر مقدم و موخر کر لیا ہے تو نماز گئی (۶) الحمد کے درمیان قرآن اور دعا کے سوا کوئی کلمہ زبان پر نہ لائے اور پڑھتے پڑھتے چپ ہو جانا پھر دہرے کے بعد پڑھنا یہ بھی درست نہیں بلکہ دعا اور قرآن سے بھی اس طرح پر فاصلہ نہ دے کہ سلسلہ ٹوٹ جائے اور سورہ کی صورت بگڑ جائے (۷) صبح کی اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتیں پکار کر پڑھے باقی رکعتیں آہستہ (۸) الحمد اور سورہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنا واجب ہے سنتوں کی طرح ترک نہ کرے (۹) حمد اور سورہ کو یاد پڑھے پس اگر حفظ نہ ہو اور دیکھ کر پڑھے تو نماز باطل ہے (۱۰) بسم اللہ سے پہلے سورہ کو معین کر لے اگر بسم اللہ کے بعد معین کر لے گا تو نماز بگڑ جائیگی۔ (۱۱) الم ترکیف کے ساتھ لایلاف اور الضحیٰ کے ساتھ الم نشرح کو پڑھنا چاہئے اور وہ دس امر کہ حمد و سورہ کے پڑھنے میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ الحمد کے شروع کرنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پڑھے (۲) جہر اور ہنس وغنا وغیرہ حروف کی صفات کو جس طرح علم قرأت میں مقرر ہے لحاظ رکھے (۳) مَا لَا يَوْمُ الدِّينِ کے کاف کا زیر پھینک کر ادا کرے (۴) اِيَّاكَ نَعْبُدُ کی وال کا پیش دراز نکالے (۵) وقف تام اور وقف حن کو بجالاتے سورہ حمد میں چار وقف نام ہیں اور دس وقف حسن چاروں وقف تام یہ ہیں (۱) بِسْمِ اللّٰهِ کے آخر میں (۲) يَوْمُ الدِّينِ (۳) سَتَعْبُدُنَّ (۴) وَكَالْمُصَلِّينَ اور دس وقف حن اس تفصیل سے ہیں بِسْمِ اللّٰهِ پر الرَّحْمٰنِ پر اَحْمَدٌ لِلّٰهِ پر رَبِّ الْعَالَمِينَ پر الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پر اِيَّاكَ نَعْبُدُ پر الْمُسْتَقِيْمِ پر اَنْتَ عَلِيْمٌ بِرَغِيْبِ الْمَخْصُوْبِ عَلَيْهِمْ پر (۶) پیش نماز جہر یہ نماز میں اس طرح حمد و سورہ کو پڑھے کہ مقتدیوں کو آواز پہنچے۔ لیکن اذان کی طرح بھی نہ چلائے (۷) جن رکعتوں میں الحمد اور سورہ کو آہستہ پڑھتے ہیں امام اور مفرد ان میں بھی بسم اللہ کو آواز سے پڑھیں (۸) حمد کے بعد اور اسی طرح سورہ کے بعد ایک سانس بھر سکوت کرے (۹) والشمس کے ختم ہونے پر صدق اللہ کہے اور سورہ قل ہو اللہ کے آخر میں كَذٰلِكَ اَنْتَ دُبُّ التَّيْنِ مرتبہ پڑھے (۱۰) صبح کی نمازیں سورہ کم اور قیامت ورجوان کی برابر طولانی سوتیں ہیں وہ پڑھیں اور ظہر کی نمازیں والشمس اور اعلیٰ کو پڑھیں اور مغرب و عشا کی نمازوں میں اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ اور اِذَا جَاہِلُہٗ لَفِیْہِ وَغِیْرَہٗ چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھیں اور جمعہ کے دن نماز ظہر میں سورہ جمعہ اور سورہ

منافقون پڑھیں اور پانچ امر وہ جو حمد و سورہ کے پڑھنے میں مکروہ ہیں (۱) رحیم کی میم کو مالک کی میم میں ملانا (۲) الحمد کے بعد دو سورتیں پڑھنا اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں (۳) ایک سورہ کو دونوں رکعتوں میں پڑھنا البتہ قل ہوا لئلا کو دونوں رکعتوں میں پڑھنا مکروہ نہیں (۴) ایک سورہ کو چھوڑ کر دوسری سورہ کو پڑھنے لگنا لیکن آدمی سے گذر کر چھوڑنا حرام ہے چنانچہ بیان ہوگا اور سورہ قل ہوا لئلا اور قل یا ایہا الکافرون کو شروع کر کے چھوڑنا نصف سے قبل بھی حرام ہے (۵) الف کو بہت کھینچ کر پڑھنا واجب ہو یا سنت اور وہ چھ امر جو حمد و سورہ کے پڑھنے میں حرام ہیں (۱) الحمد کے بعد آئین کہنا (۲) طولانی سورہ پڑھنا جس کے سبب کوئی جزو واجب نماز کا وقت کے باہر جا پڑے (۳) حمد والی چار سورتوں میں سچکا ذکر ہو چکا ہے کسی سورہ کا پڑھنا (۴) حمد و سورہ کو راگ راگنی میں اور گنگڑیاں ڈال کر پڑھنا (۵) پہلی سورہ جب نصف کو پہنچ جائے اسکو چھوڑ کر دوسری سورہ کو پڑھنا لیکن سورہ قل ہوا لئلا اور سورہ قل یا ایہا الکافرون میں نصف سے پہلے بھی پلٹنا حرام ہے ہاں جمعہ کی نماز میں اور جمعہ کے دن کی ظہر میں ان دونوں سورتوں کو چھوڑ کر سورہ جمعہ یا سورہ منافقون کا پڑھنا جائز ہے دو شرط کے ساتھ ایک تو یہ کہ جان کر ان دونوں سورتوں کو منقطع نہ کیا ہو دوسرے نصف کو نہ پہنچا یا ہو اور جو وقت آدمی ایک سورہ کو چھوڑ کر دوسرے سورہ کو شروع کرے تو دوبارہ بسم اللہ کہنا واجب ہے پہلی بسم اللہ پر اکتفا نہیں ہو سکتی (۶) عورت حمد و سورہ کو اس طرح پڑھا کر نہ پڑھے کہ نامحرم اس کی آواز سنے لیکن اگر بہت ضعیف ہو کہ مردوں کو اس کی آواز کی طرف رغبت نہ ہو تو اس کو اس قدر پکار کر پڑھنا کہ نامحرم اس کی آواز سنے حرج نہیں اور جاننا چاہئے کہ تیسری اور چوتھی رکعت میں بجائے الحمد کے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَرَامَاتُ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پڑھتے تو ہو سکتا ہے اور واجب ہے کہ آہستہ پڑھے اور اولیٰ یہ ہے کہ اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ان کے آخر میں پڑھے اور اس تسبیح کو تین مرتبہ مع استغفار کے پڑھے تو اور افضل ہے اور اگر پہلی یا دوسری رکعت میں حمد کا پڑھنا بھول جائے تو اولیٰ یہ ہے کہ تیسری یا چوتھی میں تسبیح کی جگہ حمد کو پڑھے پانچویں فصل میں چیزوں کے بیان میں جو رکوع سے علاوہ رکعتی ہیں اور ۲۶ امر ہیں چھ واجب ہیں اور سولہ سنت ہیں اور چار مکروہ ہیں وہ چھ واجب ہیں اول یہ ہے کہ اس قدر جھکے کہ دونوں ہاتھ زانوؤں تک پہنچ جائیں لیکن زانو پر ہاتھ رکھنا فرض میں داخل نہیں ہے دوسرے سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ پڑھنے کا پڑھنا یا تین مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ اور اگر ضرورت ہو تو ایک مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ بھی کافی ہے تیسرے بقدر ذکر کے چھ (۴) اس قدر آواز سے پڑھنا کہ اپنے کان تک آواز آئے یا آجائی اگر عذر نہ ہو جس طرح تکبیر کے بیان میں ذکر ہوا (۵) رکوع سے سر اٹھانا (۶) ذرا سی دیر توقف کرنا اور وہ سولہ کام جو رکوع میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ جھکتے وقت اَللَّهُ أَكْبَرُ کہے دوسرے رکوع کی وقت زانو پیچھے کو دبے رکھے آگے کو نہ نکالے (۳) کمر کو سیدھا رکھے کہ اگر پانی کا قطرہ کمر پر گرے تو اپنی جگہ سے نہ ڈھلے (۴) گردن کو نہ کھینچے سمیٹے رکھے (۵) نظر کو دونوں قدموں کے بیچ میں رکھے

۲۶ سورہ

۲۶ سورہ

(۶) دونوں ہاتھوں کو کھووں سے علیحدہ رکھے (۷) دونوں ہاتھ زانو پر رکھے (۸) انگلیاں کھلیں ہیں (۹) دھنسا ہاتھ بائیں ہاتھ سے پہلے زانو پر رکھے (۱۰) عورت اپنے ہاتھوں کو کسی قدر زانو سے اونچا رکھے (۱۱) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ کو تین دفعہ کہے اور پانچ مرتبہ افضل ہے اور سات دفعہ اس سے اعلیٰ درجہ پر ہے (۱۲) سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ سے پہلے یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَ لَكَ اَسَلْتُ وَ لَكَ اَمْنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اَنْتَ رَبِّيْ حَسْبُكَ لَكَ سَمْعِيْ وَ بَصَوِيْ وَ شَعْرِيْ وَ بَشِيْرِيْ وَ حِجْمِيْ وَ دَمِيْ وَ عَظْمِيْ وَ عَصَبِيْ وَ مَا اَقْلَتَهُ قَدْ مَآىْ غَيْرَ مَسْتَكِيْفٍ وَ لَا مُسْتَكِيْرٍ وَ لَا مُسْتَكِيْرٍ (۱۳) پیشمار ذکر رکوع کو پکا کر پڑھے (۱۴) مقتدی آہستہ ذکر کرے (۱۵) منفرد اپنی قنارت کے موافق پکا کر یا آہستہ پڑھے (۱۶) رکوع سے سر اٹھا کر سَمِعَ اللّٰهُ مِلْحَ جَدِّهِ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اَهْلَ الْكِبَرِيَّاءِ وَ الْجَوْوِدِ وَ الْحَبْرَةِ وَ ثَبَرِهِ پڑھے اور وہ چار حکم جو رکوع میں مکروہ ہیں اول ہاتھوں کو کھووں سے ملانا (۲) سر نیچے کو ڈھکا دینا کہ پیٹھا اور سر برابر نہ رہیں (۳) جب امام کو معلوم ہو کہ بعض آدمیوں کو کسی ضرورت کی وجہ سے جلدی ہی تو ذکر کو تین مرتبہ سے زیادہ کہنا مکروہ ہے (۴) دونوں ہاتھوں کو رکوع کے وقت گھٹنوں کے بیچ میں دبانا اور بعض عالم اسکو حرام جانتے ہیں۔ چھٹی

فصل ان چیزوں کے بیان میں جو سجدے سے متعلق ہیں وہ (۳۷) امر ہیں دس واجب ہیں اور تین ہیں امر سنت ہیں اور دو امر مکروہ ہیں پس وہ امر جو واجب ہیں (۱) یہ ہے کہ سات اعضا پر سجدہ کرے یعنی پیشانی اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں زانو اور دونوں گلوٹھے پاؤں کے (۲) اپنا بوجھ ان سات اعضا پر رکھے پس ایک عضو پر اگر بالکل زور نہ ڈالے تو نماز باطل ہے لیکن سب اعضا پر بوجھ برابر ڈالنا واجب نہیں (۳) یہ ساتوں عضو اپنی جگہ جھے ہوئے ہوں پس اگر رومی یا اون وغیرہ دینے والی چیزوں پر سجدہ کرے اور کچھ عضو قائم نہ ہوں تو نماز باطل ہے (۴) پیشانی خاک پر رکھے یا اس چیز پر جو خاک سے آگے ہو۔ لیکن کھانے پینے کی اور پہننے کی نہ ہو (۵) سُبْحَانَ رَبِّيَ اَلَا عَالِيٌّ وَ بِحَمْدِهِ کو ایک مرتبہ کہنا یا تین دفعہ سُبْحَانَ اللّٰهِ اور ضرورت کی وقت ایک دفعہ سُبْحَانَ اللّٰهِ بھی کافی ہے (۶) ذکر کرنے تک قائم رہنا (۷) ذکر کو اس طرح ادا کرے کہ خود سن یہو سے جس طرح رکوع میں بیان ہوا (۸) سجدے سے سر اٹھانا (۹) سر اٹھانے کے بعد ایک لمحہ ٹھہرنا (۱۰) دوسری مرتبہ سجدہ کرنا پہلے سجدہ کی طرح باقی وہ پچیس چیزیں جو سجدہ میں سنت ہیں (۱) رکوع سے سر اٹھا کر جھکنے سے پہلے اللّٰهُ اَكْبَرُ کہے دوسرے تکبیر کہنے تک ٹھہرا رہے (۲) تکبیر کے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھائے (۴) جب سجدہ میں جانا چاہے تو اول دونوں ہاتھوں کو زمین پر لیجاوے اسکے بعد دونوں زانوں کو اور عورت اول زانو پر ہاتھ رگائے (۵) سجدے کے وقت انگلیاں جواہر میں (۶) انگلیوں کے سر قبلہ کی طرف رہیں (۷) کوئی ہاتھ کو کھ سے لگا ہوا نہ رہے (۸) درہم کی برابر یا تھا سجدہ کی جگہ پر ٹکے اس سے کمتر نہ ہو اور بعض عالم اس قدر مانگھا لگانا واجب جانتے ہیں (۹) خاک پر سجدہ کرے پتھر اور لکڑی پر نہ کرے اور سب سے افضل کسی معصوم کی تربت کی خاک ہے خاص کر خاک پاکہ کر بلائے معلیٰ پر سجدہ کرنا (۱۰) ذکر محمول کے پہلے یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ لَكَ سُبْحَانَ

وَلَيْكَ اٰمَنْتُ وَلَكَ اَسَلْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَاَنْتَ رَبِّيْ مُحَمَّدٌ وَجْهِيْ الَّذِيْ حَقَّقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ
 وَاسْمُ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (۱۱) کئی دفعہ ذکر کرنا جس طرح رکوع میں ذکر ہوا۔
 (۱۲) جائے نماز اور اعضا کے بیچ میں کچھ حامل نہ ہو مگر یہ حکم مرد سے مخصوص ہے (۱۳) ناک کو بھی جائے نماز پر
 ٹھکانے (۱۴) ناک بھی خاک پر ہو (۱۵) مرد اپنے گھٹنے جدا جدا رکھے عورت ملا کے (۱۶) جب سجدہ سے سر اٹھاوے
 اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہے (۱۷) تکبیر کے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھاوے جس طرح پہلے مذکور ہوا (۱۸) تکبیر کے بعد اَسْتَغْفِرُ
 اللّٰهَ رَبِّيْ وَاَتُوْبُ اِلَيْهِ پڑھے (۱۹) تکبیر اور استغفار کے پڑھنے تک ٹھیرا ہے (۲۰) دونوں سجدوں کے درمیان
 توڑ کر کے بیٹھے اور اسکی صورت یہ ہے کہ بائیں ران کو داہنی طرف نکال کر داہنے پاؤں کی پشت بائیں پاؤں کے
 تلوے پر رکھے اور عورت اپنی سرین پر بیٹھے اور دونوں گھٹنوں کو اونچا رکھے اور تلوے زمین پر لگے رہیں (۲۱) مرد سجدے
 کی بوقت پنجوں کو زمین سے اٹھائے رکھے اور عورت زمین سے ملے رکھے (۲۲) پہلی اور تیسری رکعت میں سجدے
 سے سر اٹھا کے ایک لمحہ بیٹھنا چاہئے اور اس بیٹھنے کو جلسہ استراحت کہتے ہیں اور یہ تفسی اسکو واجب جانتے ہیں
 (۲۳) جلسہ استراحت میں توڑ کرے (۲۴) عورت اپنے بالوں کو ماتھے کے اوپر سے علیحدہ کر دے تاکہ بقدر وجاہ
 پیشانی جائے نماز پر رکھی جائے (۲۵) ساتوں اعضا کی جگہ ہموار ہو اونچی نیچی نہ ہو لیکن چار انگلی کا فرق جائز ہے
 اس سے زیادہ روا نہیں۔ باقی وہ دو چیزیں جن کا سجدے کے اندر واقع ہونا مکروہ ہے (۱) سجدہ کی جگہ پر پھونک
 مارنا گو دو حرف نہ نکلیں کہ دو حرف کے نکلنے پر تو حرام ہے (۲) دونوں سجدوں کے درمیان اس طرح بیٹھنا کہ
 انگلیاں زمین پر ٹکی ہوں اور اڑیاں اٹھی رہیں اور یہ شخص اڑی پر بوجھ دیکر بیٹھے اسکو افتاء یعنی کتے کی میٹھک
 کہتے ہیں یہ مسائل تھے جو پہلی رکعت سے متعلق ہیں تتمہ سجدہ تلاوت کے احکام میں پس جانتا چاہئے کہ قرآن
 میں پندرہ جگہ سنت ہے (۱) سورہ اعراف (۲) سورہ رعد (۳) سورہ نحل (۴) سورہ نبی اسرائیل (۵) سورہ قمر
 (۶ و ۷) سورہ حج کہ اس میں دو جگہ سجدہ ہے (۸) سورہ فرقان (۹) سورہ نمل (۱۰) سورہ الم تنزیل (۱۱) سورہ صاد
 (۱۲) سورہ نجم فصلت (۱۳) سورہ النجم (۱۴) سورہ الشقت (۱۵) سورہ اقرآن اور ان پندرہ سجدوں میں سے چار سجدے
 واجب ہیں ایک الم تنزیل میں (۲) فصلت میں (۴) والنجم میں (۴) اقرآن میں باقی گیارہ سنت ہیں اور وقت سجدہ
 کا اس وقت ہے جب آیت پوری ہو جائے اور سجدے کی وقت حدیث اور خبر سے پاک ہونا اور رو بہ قبلہ ہونا اور
 سر عورتیں یا کوئی اور بات لازم نہیں لیکن اولیٰ یہ ہے کہ سات عضو معمولی پر سجدہ کرے فقط ماتھے کے ٹھکانے پر
 اکتفا نہ کرے اور جس چیز پر سجدہ نماز کا درست نہیں اس پر سجدہ نہ کرے اور چاروں واجب سجدوں میں یہ دعا پڑھنا
 سُنْتُ بِحَقِّكَ اَلَا اَللّٰهُ حَقًّا اَلَا اَللّٰهُ اِيْمَانًا وَتَصَدِيقًا اَلَا اَللّٰهُ عِبَادَةٌ وَرِثَةً
 سَجَدْتُ لَكَ يَا رَبِّ رَبِّكَ نَعْبُدُ اَوْرَقًا لَا مَسْتَكْبِفًا وَلَا مُسْتَكْبِرًا اَبْلَ اَنَا عَبْدٌ ذَلِيلٌ خَائِفٌ مُّسْتَخِيرٌ
 اور معلوم کرنا چاہئے کہ جس طرح پڑھنے والے پر سجدہ واجب ہے اسی طرح سننے والے پر بھی واجب ہے اور
 تاخیر کر کے پڑھنے یا سننے کی گھڑی سے جائز نہیں اور اگر دیہ ہو جائے تو قضا کی نیت سے بجا لائے اور بعض

کلام

احکام سجدہ قرآن

۱۵۶۱

بھی شریک کرے (۷) مقتدی امام کو شامل کریں (۸) امام سلام کو بلند آواز سے کہے (۹) مقتدی آہستہ کہیں اور مفرد مختار ہے (۱۰) امام اور ماموم پہلے سلام کے وقت دہنی طرف ابرو کا اشارہ کریں (۱۱) مقتدی کے بائیں جانب کوئی ہو تو وہ دوبارہ بائیں جانب سلام دے اور بعضہ کہتے ہیں کہ اگر دیوار ہو تب بھی بائیں سلام کہنا چاہئے (۱۲) مفرد سلام کے وقت گوشہ چشم سے اشارہ کرے۔ تتمہ جب آدمی نماز سے فارغ ہو چکے تو سنت ہے کہ تعقیب یعنی وظیفہ میں مشغول ہو سیلا وظیفہ میں مرتبہ اللہ اکبر کہنا ہے اور ہر دفعہ کانوں تک ہاتھ پہنچانا اور اس کے بعد یہ کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَوَّلُ الْأَوَّلِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَحْدَهُ وَحْدَهُ وَصَدَقَ وَعْدُهُ وَأَحْزَمَ وَعْدُهُ وَنَصْرَ عَهْدِهِ وَأَعَزَّ جَنْدَهُ وَهَزَمَ الْأَعْرَابَ وَحْدَهُ فَلَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ التَّحْدِيحُ وَبِهِتَ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ رَبُّدِهِ الْخَبِيرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اسْتَعْفُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ وَأَقِصْ عَنِّي مِنْ فَضْلِكَ وَأَشْرِعْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ بَرَكَاتِكَ سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اعْفِرْ لِي ذُنُوبِي كُلَّهَا جَمِيعًا فَإِنَّهُ لَا يَعْفِرُ إِلَّا تُوبُ كُلَّهَا جَمِيعًا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ أَحَاطَ بِهِ عِلْمُكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ أَحَاطَ بِهِ عِلْمُكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَافِيَتَكَ فِي جَمِيعِ أُمُورِي كُلِّهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ خَيْرِي الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ وَأَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِكَ الْقُدْرَةِ وَعِزِّكَ الْبَلِيِّ لَا تَرَامُ وَبِقُدْرَتِكَ الْبَلِيِّ لَا يَمْنَعُ وَمَهَا سَتِي مِنْ شَرِّ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ وَمِنْ شَرِّ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَلَدَرَةٌ تَلْجِبُ بَرًّا بَعْدَ اس کے تسبیح جناب فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کی بجائے امام کے بعد اس کے برابر پھیل کر یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَلَكُوتِ الْخَزُونِ الظَّاهِرِ الْمُطَهَّرِ الْمُبَارَكِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْعَظِيمِ وَسُلْطَانِكَ الْقُدْرَةِ يَا وَاهِبِ الْعَطَا يَا مُطْلِقَ الْأَسَارِ يَا فَكَكَ الرِّقَابِ مِنَ النَّارِ أَسْأَلُكَ أَنْ تَصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَعْتِقَ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ وَأَنْ تُفَرِّجَ جَنَّتِي مِنَ الدُّنْيَا أَمَّا وَأَنْ تُنْجِلِي الْجَنَّةَ سَلَامًا وَأَنْ تَجْعَلَ دُعَائِي أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَأَوْسَطَهُ نَجَاحًا وَآخِرَ صَلَاحًا صَلِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ اس کے بعد سب سے شکر بجالاؤ اور اس کا بہت ثواب ہے حضرت امام جعفر صادق صلوات اللہ علیہ سے منقول ہے کہ جو شخص با وضو سجدہ

تہذیب نماز

احکام نماز جمعہ

شکر بجالائے حق تعالیٰ دس نماز کا ثواب اسکو عطا کرتا ہے اور دس گناہ کبیرہ اسکے بخشا ہے اور بہتر یہ ہے کہ خاک پر پڑھا تھا نکار ہے اور اگر خاک کر بلا ہو تو اور افضل ہے اور بیٹوں کو اور سینہ کو اور شکم کو زمین پر پھیرائے اور یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُکَ وَ اَشْهَدُ مَلَائِکَتِکَ وَ اَنْبِیَاؤَکَ وَ رَسُوْلَکَ وَ جَمِیْعَ خَلْقِکَ اَنَّکَ اَنْتَ اللّٰهُ رَبِّیْ وَ الْاِسْلَامُ دِیْنِیْ وَ مُحَمَّدٌ نَبِیِّیْ وَ عَلِیُّ ابْنُ اَبِیْ طَالِبٍ وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَیْنُ وَ عَلِیٌّ وَ مُحَمَّدٌ وَ جَعْفَرٌ وَ مُوسٰی وَ عَلِیٌّ وَ مُحَمَّدٌ وَ عَلِیٌّ وَ الْحَسَنُ وَ مُحَمَّدٌ صَلَوَاتُکَ عَلَیْہِمُ اَعَزَّتِیْ بِہِمَّ اَوْلِیِّیْ وَ مِنْ اَعْدَائِہِمَا اَتَبَرَّ بِہُمْ** پھر تین مرتبہ کہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتِیْدُکَ بِدَمِ الْمَظْلُوْمِ** اسکے بعد کہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتِیْدُکَ بِاَدَائِکَ عَلٰی نَفْسِکَ لَا وَلِیَّا لَکَ لِتُظْفِرَ لَہُمْ بَعْدَ وَکَ وَ عَدُوْلَہُمْ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی الْمُسْتَخُوْطِیْنَ مِنْ اٰلِ مُحَمَّدٍ صَلِّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ** بعد اس کے تین مرتبہ کہے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتِیْدُکَ اَلْیَوْمَ بَعْدَ الْعَصْرِ** اسکے بعد دہنا رخ زمین پر رکھ کر پڑھے **یَا کَافِیُّ حَبِیْنِ تُعِیْنِی الْمَذَہِبُ وَ تُصِیْقُ عَلٰی الْاَرْضِ مَا رَحِبَتْ یَا بَارِئُ خَلْقِیْ رَحْمَتِیْ وَ کَانَ عَنِ خَلْقِیْ غَنِیًّا صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی الْمُسْتَخُوْطِیْنَ مِنْ اٰلِ مُحَمَّدٍ صَلِّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ** اس کے بعد باباں رخ سجدہ گاہ پر رکھ کر تین مرتبہ کہے **یَا مُدِلُّ کُلِّ جَبَّارٍ وَ یَا مُعِزُّ کُلِّ ذَلِیْلِ قَدْ وَفَّرْتَ لَکَ بَلْعَمَیْ جُھُوْدِیْ** بعد اس کے تین دفعہ **یَا حَنَّانُ یَا مَنَّانُ یَا کَا شِفَعُ الْکَرْبِ الْعِظَامِ** بعد اس کے پھر پیشانی سجدہ گاہ پر رکھ کر سو مرتبہ **شُکْرًا شُکْرًا** کہے اس کے بعد اپنی حاجت خدا سے طلب کرے اور جب سجدہ سے سر اٹھائے تو تین مرتبہ دہنا رخ سجدہ گاہ پر پھر کر سو مرتبہ **اے کو پیشانی پر اور دلہنے بابیں رخسارے پر** اور یہ پڑھے **بِسْمِ اللّٰہِ الَّذِیْ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلَیْمُ الْغُیُوْبِ وَ الشَّہَادَةُ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَہْوَیِّ وَ اَحْزَنِّ وَ اَسْفَفِیِّ وَ اَعْدَمِّ وَ اَلْوَعَارِیِّ وَ الدَّلِّیِّ وَ اَلْاَوْحَشِیِّ قَا ظَہَرَمَہَا وَ اَبْطَنُ وَ وَا سَمِیْعُ مَا جَمَعُ** کے بیان میں واضح ہو کہ زمانہ غلبت امام علیہ السلام میں نماز جمعہ کے واجب ہونے میں علماء میں اختلاف واقع ہے اور صحیح یہ ہے کہ نماز کو اختیار ہے جمعہ پڑھے خواہ ظہر لیکن چونکہ جمعہ کا ثواب ظہر کے ثواب سے زیادہ ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ ظہر کے عوض جمعہ پڑھیں اور اگر کوئی چاہے کہ منظر احتیاط پھر ظہر کو بھی پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نماز جمعہ کی دو رکعت ہیں صبح کی طرح اور آٹھ آدمیوں سے جمعہ ساقط ہے ایک عورت (۲) غلام (۳) مسافر (۴) اندھا (۵) پیر ضعیف (۶) وہ بیمار جو عاجز ہو (۷) اپنا حج جو راہ چلنے سے لاچار ہو (۸) جس شخص کا مکان جامع مسجد سے چھ میل سے زیادہ فاصلہ پر ہو اور اگر یہ لوگ حاضر ہوں تو پھر جمعہ ان سے ساقط نہ ہوگا البتہ عورت نہیں پڑھ سکتی اور وہ مسائل جو نماز جمعہ سے علاقہ رکھتے ہیں تیس امر ہیں۔ نو ان میں واجب ہیں اور اکیس امر سنت ہیں پس وہ نو امر جو واجب ہیں ان میں (۱) وقت کا دریافت کرنا ہے اور وقت نماز جمعہ کا زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور جو وقت سایہ اصلی کے سوا جو سایہ ہے وہ ان شے کے برابر نہ ہو جائے جسکا وہ سایہ ہے اس وقت تک باقی رہتا ہے اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ نماز جمعہ کا وقت بدستور ظہر کا وقت ہے۔ (۲) جمعہ جماعت سے

۱) ادا کرے تنہا پڑھنا حرام ہے (۳) وہ جماعت جو خطبہ پڑھنے کو کھڑی ہو مع امام کے پانچ آدمیوں سے کم نہ ہو (۴) پیش نماز یا خطیب جمعہ سے پہلے دو خطبہ پڑھے ہر ایک خطبہ میں حمد و ثنائے الہی اور صلوات پیغمبر و آل پیغمبر پر اور کچھ وعظ و نصیحت ہونا چاہئے اور آخر میں سورہ مختصر یا ایک آیت متقید پڑھے (۵) خطیب خطبہ کے وقت کھڑا ہو (۶) با وضو ہو (۷) کم سے کم پانچ آدمیوں کو سناوے (۸) دو خطبوں کے درمیان ایک لمحہ بیٹھے (۹) ہر جمعہ کو دوسرے جمعہ سے ایک فرسخ یعنی تین میل سے کم فاصلہ نہ ہو اگر اس سے کم فصل ہو گا تو اگر دو نو نمازیں ساتھ شروع ہوئیں تو دونوں باطل ہیں ورنہ جو پہلے شروع ہوئی وہ صحیح ہے اور پہلی باطل ہے اور وہ اکیس امر جو سنت ہیں (۱) غسل کرنا جس کا بیان باب طہارت میں ہو چکا ہے (۲) سر منڈانا اور ہیری کے پتے یا خطی سے بالونکا ہونا (۳) ڈاڑھی میں کنگھی کرنا (۴) ناخن ہولانا (۵) لبیں لوانا (۶) عمدہ اور پاکیزہ کپڑے پہننا (۷) خوشبو لگانا (۸) زوال سے پہلے پیادہ یا مسجد میں جانا (۹) حاکم کو چاہئے کہ قیدیوں کو نماز جمعہ کی اجازت دے بعد اسکے اگر وہ لوگ شرعاً قابل قید ہوں تو پھر قید خانہ میں بھیج دے (۱۰) خطیب عادل ہو (۱۱) فصیح اور خوش بیان ہو (۱۲) خطبہ پڑھنے کی وقت تو اریا کمان یا عصا پر سہارا دیکر کھڑا ہو (۱۳) جب منبر پر جا کر بیٹھے حاضرین کو سلام کرے (۱۴) سلام کے بعد اذان کے ختم ہونے تک بیٹھا رہے جب موزن اذان ختم کر چکے تو خطیب خطبہ شروع کرے (۱۵) بہت طولانی خطبہ نہ پڑھے (۱۶) سب نمازی خطبہ کی وقت خاموش رہیں (۱۷) خطبہ کی طرف متوجہ رہیں اور اجنبی عالم ان دنوں حکومت کو واجب جانتے ہیں (۱۸) جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ محمد چڑھے اور دوسری میں سورہ منافقون (۱۹) پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے اور دوسری رکعت میں رکوع کے بعد قنوت پڑھے جس کا ذکر قنوت کے بیان میں ہو چکا ہے (۲۰) حمد و سورہ اور قنوت اور ذکر رکوع اور سجدہ اور تشہد اور سلام کو با واز بلند پڑھے (۲۱) نافلہ جمعہ کو نماز جمعہ سے پہلے بجالائے اور وہ بیس رکعت ہیں جو وقت چاہے تمام دن میں پڑھ سکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ چھ رکعت طلوع کے بعد اور چھ رکعت دن چڑھے اور چھ رکعت قبل زوال اور دو رکعت بعد زوال پڑھے۔ تیسرا مقصد عیدین کی نماز کے بیان میں دونوں عیدوں کی نماز یعنی عید رمضان اور عید قربان کا دو گانہ جنہر جمعہ واجب ہے فرض ہے جس زمانہ میں امام ظاہر ہو اور زمانہ غیبت امام میں سنت ہے حتیٰ کہ جس جماعت سے جمعہ ماقط ہے انہیں بھی سنت ہے اور افضل یہ ہے کہ جماعت پڑھی جائے اور صورت اسکی یہ ہے کہ صبح کی طرح دو رکعت پڑھے پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے پانچ تکبیریں اور ہر تکبیر کے بعد قنوت پڑھے اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں اسی طرح بجالاوے اور جو مسائل اس نماز سے متعلق ہیں وہ اکیس ہیں سولہ امر سنت میں پانچ مکروہ ہیں پس سولہ مسنون یہ ہیں (۱) وقت کا لحاظ رکھنا اور وہ طلوع سے لیکر زوال تک ہے (۲) غسل کرنا (۳) خوشبو لگانا (۴) لباس پاک و پاکیزہ پہننا (۵) پابرہنہ پیدل ذکر خدا کرتے ہوئے عید گاہ کو جانا (۶) جس طرح جمعہ کے بیان میں ذکر ہو ہے قیدیوں کو نماز کے واسطے اجازت دینا (۷) نماز کو جماعت سے پڑھنا (۸) سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ پہلی رکعت میں اور سورہ الشمس دوسری رکعت میں پڑھنا (۹) حمد و سورہ کو پکار کر پڑھنا (۱۰)

پہلی رکعت

دوسری رکعت

یہ دعا رقنوت میں پڑھنا اَللّٰهُمَّ اَهْلَ الْکِبَرِ اَهْلَ الْعِظَمَةِ وَاَهْلَ الْجُودِ وَالْجَبَرُوتِ اَهْلَ الْغَفْوَةِ وَالرَّحْمَةِ وَاَهْلَ الْقُدْرَةِ وَالْمَعْرِفَةِ اَسْأَلُكَ بِحَقِّ هَذَا الْيَوْمِ الَّذِي جَعَلْتَهُ لِلْمُسْلِمِينَ عِيْدًا وَبِحَقِّ صَلَاتِي نَدَاءً عَلَيْهِ اَلَا خَيْرًا مِنْكَ اَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدًا وَاَنْ تُدْخِلَنِي فِي كُلِّ خَيْرٍ خَلَقْتَ فِيهِ مُحَمَّدًا وَاَلَّ مُحَمَّدًا وَاَنْ تُخْرِجَنِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ اَخْرَجْتَ مِنْهُ مُحَمَّدًا وَاَلَّ مُحَمَّدًا صَلَوَاتُكَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِينَ اَللّٰهُمَّ لِيْ اَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا سَأَلْتُكَ بِهِ عِبَادَكَ الصّٰلِحِيْنَ وَاَعُوْذُ بِكَ مَا اسْتَغَاذِيْهُ عِبَادَكَ الْخٰلِصُوْنَ

(۱۱) یہ نماز زمین پر ہر دن کسی فرش کے پڑھی جائے (۱۲) بطور جمعہ کے نماز کے بعد دو خطبہ پڑھے جائیں۔
 (۱۳) عید رمضان کی نماز ہو تو خطیب خطبہ میں فطرہ کے احکام لوگوں کو سناوے اور اگر عید قربان ہو تو قربانی کے مسائل کا ذکر کرے (۱۴) خطیب کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے (۱۵) یہ نماز جھگ میں ہونی چاہئے مگر مکہ والے مکہ میں پڑھیں (۱۶) پٹھتے وقت دوسری راہ سے پھریں۔ اور وہ پانچ امر جو مکروہ ہیں (۱) خطبہ کے اندر بولنا (۲) فجر کے بعد نماز سے پہلے سفر کرنا (۳) ہتھیار لگا کر عید گاہ کو جانا (۴) نماز عید سے پہلے اور سچے نفل نماز پڑھنا مگر نماز تحیت مسجد رسول خدا کے سوا دوسری مسجد کی نماز تحیت پڑھنا بھی مکروہ ہے (۵) مسجد کے منبر کو عید گاہ میں لیجانا اور ملت ہے کہ عید الفطر میں گچہ کھا کر عید کو جائے اور عید قربان میں وہاں سے آکر کھائے۔
 چوتھا مقصد نماز طواف کعبہ کے بیان میں اور اس سے چار امر متعلق ہیں دو واجب دو سنت واجب یہ ہیں کہ اگر طواف واجب ہو اس نماز کو مقام ابراہیم میں یا اسکے واسطے پائیں بجا لاوے اور طواف سنت میں جس جگہ چاہے مسجد الحرام میں پڑھ سکتا ہے دوسرے طواف سے فارغ ہو کر سعی سے پہلے یہ نماز پڑھے اور مسنون ۱) پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں سورہ توحید پڑھنا (۲) بیفاصلہ طواف کے بعد پڑھنا پانچواں مقصد نماز آیات یعنی سورج گہن اور چاند گہن اور زلزلہ وغیرہ ہر امر آسمانی پر جو خوفناک ہو جیسے سیاہ اور سرخ آندھیاں اور مثل ان کے اور یہ نماز دو رکعتی ہوتی ہے اول رکعت میں پانچ رکوع واجب ہیں اس طریق سے کہ جب تکبیر کے بعد حمد اور سورہ سے فارغ ہو رکوع میں جاوے اور جب سر رکوع سے اٹھاوے پھر الحمد اور سورہ پڑھے پھر رکوع میں جاوے اسی طرح پانچ مرتبہ کرے پانچویں رکوع سے سر اٹھا کر سجدہ میں جاوے اور دو سجدے کرے اسی طرح دوسری رکعت پڑھے اور تہجد کے بعد سلام دے اسی طرح اس نماز کو بجا لانا افضل ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ہر رکعت میں الحمد کے بعد کسی سورہ کی ایک آیت پڑھے اور رکوع کرے اور رکوع سے سر اٹھا کر جس جگہ سے چھوڑا ہے وہیں سے ایک آیت یا کچھ زیادہ بے الحمد کے پڑھ کر رکوع کرے اسی طرح پانچویں رکوع تک کل سورہ ختم کر دے اور اول وقت نماز کسوف و خسوف کا گہن کے شروع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور نکھرنے کے شروع پر ختم ہوتا ہے اور یہ مقرر فی کے نزدیک نکھرنے کے ختم پر ختم ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص بروقت جان بوجھ کر نماز نہ پڑھے پس اگر پورا گہن ہوا ہو تو قضا واجب ہوگی نہیں تو نہیں اور بعض مجتہد مطلقاً قضا کو واجب جانتے ہیں گو پورا گہن نہ ہوا ہو اور نماز زلزلہ تمام عمر ادا ہے اور آندھیاں وغیرہ کی نماز بعض مجتہدوں کے نزدیک اگر وقت میں گنجائش نہ ہو تو ساکت

نماز طواف کعبہ

نماز آیات

اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ النَّفْسُ أَنْتَ أَحْيَيْتَهَا وَأَنْتَ أَمْتَهَا اللَّهُمَّ وَلَهَا مَا تَوَلَّيْتَ وَاجْتَنِبْهَا مَعَهُ مَنْ أَجَبْتَ
 اگر میت طفل ہو تو جو حقیقی تکبیر کے بعد یہ کہے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَحًا وَأَجْرًا اور اگر میت
 عورت کی ہو تو جو حقیقی تکبیر کے بعد یہ کہے اللَّهُمَّ إِنَّ هَذِهِ أَمْتُكَ وَأَنْتَ عَبْدُكَ وَأَنْتَ أَمْتُكَ بِزَلَّتْ بِكَ وَأَنْتَ
 خَيْرُ مَنْزُولٍ بِكَ اللَّهُمَّ إِنَّا لَا نَعْلَمُ مَهْلًا أَحْيَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهَا مِمَّا اللَّهُمَّ إِنَّكَ كَأَنْتَ مُحْسِنَةٌ فِرْدَوْسِيٍّ أَحْسَنُهَا وَ
 إِنَّكَ كَأَنْتَ مُسَيِّئَةٌ نَحْوًا وَنَحْوَهَا وَاحْشُرْهَا مَعَهُ مَنْ كَأَنْتَ شَوْكَاهُ مِنَ الْأَعْدَاءِ الظَّاهِرِينَ اور نماز جنازہ کے خاتمہ
 پر پانچویں تکبیر کہے۔ مختصر وہ مسائل جو اس نماز سے متعلق ہیں علاوہ نیت اور پانچویں تکبیر اور دعاؤ کی انیس
 امر ہیں جن میں چار واجب بارہ سنت تین مکروہ۔ واجب یہ ہیں (۱) نماز کے وقت میت کا سر نمازی
 کے دہنی طرف ہو اگر غلطی سے الٹا جائے تو اعادہ نماز کا واجب ہوگا (۲) میت چپٹ لیٹی ہو کر روت ہے
 نہ ہو اگر اس کے خلاف ہوگا تو نماز دوبارہ پڑھنی پڑے گی (۳) نمازی جنازہ سے بہت دور نہ کھڑا ہو (۴)
 نماز غسل اوکھن کے بعد ہونی چاہئے اور مختصر سے مختصر نماز جس سے کم نہیں ہو سکتی یہ ہے کہ نیت اور تکبیر
 کے بعد اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ اور پھر دوسری تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ کہے پھر تیسری تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ پڑھے اور
 جو حقیقی تکبیر کے بعد اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُذَا الْمَيِّتِ کہے اور اگر عورت کا جنازہ ہو تو لھذا کے بدلے لھذا
 کہے بعد اس کے پانچویں تکبیر کہے اور نماز کو ختم کرے۔ اور وہ بارہ امر جو سنت ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے
 کہ نمازی وضو اور غسل رکھتا ہو (۲) پیش نماز مرد کے جنازے پر کمر کے برابر ہو اور عورت کے جنازہ پر
 چھاتی کے مقابل کھڑا ہو (۳) پازر نہ ہو (۴) جنازہ نے اس قدر ملکر کھڑا ہو کہ اگر ہوا سے دامن اڑے
 تو جنازہ کو لگے (۵) ہر ایک تکبیر میں کانوں تک ہاتھ افٹا دے (۶) نماز جنازہ کو جماعت سے پڑھے (۷)
 اگر ایک ہی آدمی پیش نماز کے ساتھ ہو تب بھی پیش نماز کے پیچھے کھڑا ہو اگر چہ دوسری نمازوں میں اکیلا
 مقتدی پیش نماز کے دہنے رہتا ہے (۸) پچھلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب اس نماز میں پہلی صف
 سے زیادہ ہے (۹) اس بچہ کی نماز پڑھنا جو چھ مہینے سے کم کا ہو۔ لیکن شرط ہے کہ ماں کے پیٹ سے
 زندہ جدا ہوا ہو پس اگر مردہ پیدا ہو تو اس پر نماز سنت نہیں (۱۰) جنازہ کی نماز اگر کچھ عذر نہ ہو تو
 دن میں پڑھیں (۱۱) اگر دو جنازے اکٹھے ہو جاویں تو مرد کا جنازہ نمازی کے آگے اور عورت کا
 جنازہ اس سے آگے اس طرح پر رکھیں کہ عورت کی چھاتی اور مرد کی کمر برابر ہو اور اگر چھ برس سے کم
 کے بچے کا جنازہ بھی ان کے ساتھ جمع ہو جاوے تو عورت کے آگے رکھا جاوے اور تینوں پر ایک نماز
 اور ایک دعا ہو سکتی ہے اس طرح کہ جو حقیقی تکبیر کے بعد کہے اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ هُوَ كَأَنَّكَ أَمْتٌ اور اگر
 ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ دعا مغفرت پڑھے جس طرح اوپر مذکور ہوا ہے تو بھی جائز ہے (۱۲) جب
 نماز ختم ہو جائے تو پیش نماز اپنی جگہ کھڑا رہے جب جنازہ کو اٹھالیں اس وقت چلے اور وہ تین امر جو مکروہ

ہیں (۱) مسجد میں نماز میت کی پڑھنا (۲) بدون تقیہ کے الحمد و سورہ پڑھنا (۳) اخیر میں بدون تقیہ سلام دینا اور بعض مجتہد سلام کو مکروہ نہیں جانتے اور اس نماز میں جنب اور حائض بھی شریک ہو سکتے ہیں چنانچہ پہلے باب میں ذکر ہوا ہے۔ سنا تو اس مقصد ان نمازوں کے بیان میں جو نذر یا عہد یا قسم سے واجب ہوتی ہیں جو نماز کہ ان تین وجہ سے واجب ہوتی ہے ان میں یہ شرط ہے کہ صورت نماز کی معمولی صورت سے جدا نہ ہو پس اگر بیخ رکعتی نماز ایک سلام سے یا دو رکعت چار رکوع سے نذر کریں تو صحیح نہیں لیکن اگر تین رکعت ایک سلام سے یا ایک رکعت ایک سلام سے منت مانے تو اس کی صحت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ صحیح ہے اور اگر شکل نماز عید یا نماز گن کی ترکیب سے منت کرے تو اولیٰ یہ ہے کہ صحیح نہیں۔ اگر کوئی شخص کسی واجب نماز کو مثلاً نماز پنجگانہ سے کسی نماز کی نذر کرے تو نذر اسکی صحیح ہے اور وجوب اسکا موقوف ہو جائے گا پس اگر بجا نہ لائے گا تو کفارہ دینا پڑے گا۔ اور مقدار کفارہ کی انشاء اللہ باب نذر میں مذکور ہوگی۔ اور کفارہ دینے سے مخالفت نذر کے گناہ میں تخفیف ہوگی لیکن نماز کے نہ پڑھنے کا گناہ باقی رہے گا کفارہ سے اس میں تخفیف نہ ہوگی اور اگر کوئی شخص کسی نماز نافلہ کو نذر کرے تو بعض مجتہد ہر رکعت میں الحمد کے بعد سورہ پڑھنا واجب جانتے ہیں اگرچہ نافلہ میں سورہ واجب نہیں اور اگر کوئی شخص نذر کرے کہ ہر روز دو رکعت نماز پڑھا کروں گا اور ایک روز جان کر چھوڑ دے تو اس کی نماز قطع ہو جائے گی آئندہ کو پڑھنا لازم نہ ہوگا لیکن کفارہ خلاف نذر کا دینا پڑے گا اور اگر کوئی شخص خالی سجدہ کی منت کرے تو نذر اسکی صحیح ہے اور اگر خالی رکوع یا تکبیر احرام کی نذر کرے تو باطل ہوگی۔ آٹھواں مقصد ان نمازوں کے بیان میں جو اجارہ سے واجب ہوتی ہیں جس شخص کے ذمہ کچھ نمازیں قضا ہوں اسکو واجب ہے کہ وصیت کر جائے کہ میری نماز کسی سے پڑھا دینا اور یہ اس صورت میں ہے کہ جس شخص کے بیٹا نہ ہو اور اگر بیٹا ہو تو باپ کی قضا اسکے ذمہ ہے۔ چنانچہ اس کے بعد مذکور ہوگا لیکن باپ پر واجب ہے کہ بیٹے کو اپنی نمازوں سے آگاہ کرے غرض جب کسی شخص کو میت کی قضا نمازوں کا ٹھیکہ دیں تو اجرت ثلث مال سے ادا کی جائیگی اور اگر وصیت نہ کرے تو وارثوں پر لازم نہیں کہ خرچ کریں اور بعض مجتہدوں کے نزدیک نماز کا روپیہ حج کے روپیہ کی طرح سے صل ترکہ سے ٹھیکہ گامیت وصیت کرے خواہ نہ کرے اور جس شخص کو اجیر کریں تو ضرور ہے کہ مسائل ضروری کو جانتا ہو اور عادل ہو اور قیام وغیرہ افعال نماز سے عاجز نہ ہو اور واجب نہیں کہ ٹھیکہ ہوتے ہی فوراً مشغول ہو یا اکثر اوقات اس میں مشغول رہے بلکہ اسقدر کافی ہے کہ کسی وقت پڑھتا رہے اس حیثیت سے کہ کہنے میں آوی کہ مشغول ہے کابلی نہیں کرتا اور جائز ہے کہ دو شخصوں کو یا زیادہ کو ایک شخص کی نماز پڑھنے کا اجارہ دیوں۔ لیکن اجیروں کو باہم وقت تقسیم کر لینا چاہئے جس سے ایک وقت میں دونوں شخص مشغول نہ ہوں کہ ترتیب میں قضا کے حلال پڑے اور اگر مرد و عورت کی نماز کا ٹھیکہ لے تو اسکو اختیار ہے آہستہ پڑھے یا کچا کر کرے

نماز عید یا عہد یا قسم

نذر

باب کی نماز بیٹے پر

نماز کے سنت

عورت کا حکم ہے لیکن اس میں شرط ہے کہ نامحرم اس کی آواز کو نہ سنے جبکہ تفصیل سابق میں ذکر ہوئی۔
 نواں مقصد ان نمازوں میں جو باپ کے بعد بیٹے پر واجب ہوتی ہیں پس واضح ہو کہ بیٹے پر واجب ہے کہ باپ کے انتقال کے بعد اسکی قضا نمازوں کو ادا کرے لیکن اسمیں دو شرط ہیں (۱) یہ کہ سب میں بڑا بیٹا ہو یا ایک ہی ہو پس اگر کئی فرزند ہوں تو چھوٹے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دو بیٹے یا سب بیٹے ہم سن ہوں کوئی بڑا نہ ہو تو واجب ہو کہ باپ کی نماز کو تقسیم کر لیں اور اگر کوئی نماز بچ رہے مثلاً چار بیٹے اور پانچ نمازیں ہوں تو پانچویں نماز ان سب پر واجب کفائی ہے یعنی جو کوئی ان میں سے ادا کر دیکر دوسرے بھائی بری ہو جائیں گے دوسری شرط یہ ہے کہ باپ نے نماز پڑھوانے کی وصیت یا نصیحت نہ کی کہ اگر وصیت کر جائیگا تو بڑا بیٹا بری الذمہ ہے اور بھٹے مجتہدین نے تیسری شرط اور کی ہے اور وہ یہ ہے کہ بیماری یا عذر میں باپ سے فوت ہوئی ہو پس اگر عذر اباے عذر اس نے نہ پڑی ہو تو بیٹے پر قضا لازم نہیں اور بعضوں نے چوتھی شرط کی ہے اور وہ یہ ہے کہ بڑا بیٹا باپ کی وفات کے وقت بالغ اور عاقل ہو یعنی بچہ یا مجنوں ہوگا تو بلوغ اور عقل کے بعد باپ کی قضا اس پر واجب نہ ہوگی۔
 دوسرا مطلب سنتی نمازوں کے بیان میں اور اسکی بہت سی قسمیں ہیں ہم اس کتاب میں فقط چوبیس نمازوں کا بیان کرتے ہیں چنانچہ اول میں کہہ آئے ہیں پہلی نماز نوافل پنجگانہ کہ ہر رات دن میں انکا پڑھنا سنت ہے اور وہ کل چوبیس رکعت ہیں آٹھ رکعت نوافل ظہر ظہر سے پہلے اور آٹھ رکعت نوافل عصر عصر سے پہلے اور چار رکعت نافلہ مغرب مغرب کے بعد اور دو رکعت بیچکر جو ایک رکعت شمار کی جاتی ہے جس کو تیرہ کہتے ہیں وہ عشا کی سنت ہے عشا کے بعد پڑھی جاتی ہے اور آٹھ رکعت نماز شب میں اور دو رکعت نماز شفع اور ایک رکعت نماز وتر اور دو رکعت نافلہ صبح سے پہلے اور اول وقت نافلہ ظہر کا زوال کا وقت ہے اور آخر وقت وہ ہے کہ شاخص کا سایہ بقدر دو قدم کے زوال کے سایہ پر پڑھ جائے اور جن ملکوں میں زوال کے وقت سایہ بالکل ناپید ہو جاتا ہے وہاں پر کل سایہ بقدر دو قدم کے ہو جاوے اور قدم سے مراد شاخص کا یعنی ہر کھڑی چیز کا سا تو اں حصہ ہے اور اول وقت نافلہ عصر کا فریضہ ظہر سے کہ اول وقت میں پڑھا جائے فارغ ہو کر شروع ہوتا ہے اور چار قدم سایہ پہنچنے تک باقی رہتا ہے اور نافلہ مغرب کا اول وقت مغرب کی نماز کے بعد سے شروع ہوتا ہے جبکہ اول وقت میں مغرب کو ادا کریں اور انتہا اسکی پیچم کی سرخی رفع ہونے تک ہے اور نافلہ عشا کا وقت عشا کے ختم ہونے پر شروع ہوتا ہے جبکہ عشا اپنے وقت پر پڑھی جاوے اور آدھی رات پر ختم ہوتا ہے اور نماز شب کا وقت آدھی رات سے شروع ہوتا ہے اور طلوع صبح صادق تک باقی رہتا ہے اور جس قدر صبح سے متصل ہو افضل ہے اور اگر چار رکعت کے پڑھنے کے بعد صبح صادق ہو جائی تو باقی چار رکعت مختصر طریقہ سے ادا کرے اور اگر چار رکعت پڑھنے سے پہلے صبح ہو جائے تو نافلہ تہجد کو چھوڑ کر فریضہ صبح میں مشغول ہو جانا چاہئے اور نماز تہجد کو شروع رات میں پڑھ سکتے ہیں جس صورت میں یہ خیال ہو کہ پچھلی رات میں آنکھ نہ کھلیگی اور نماز

واقف و تعقیبات

وَحَبِّبْنَا لَهُ مِنَ الْغَيْمِ وَلَكَ الْبُحَى الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّ دَعَاكَ وَهُوَ عَبْدُكَ وَأَنَا دَعُوكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَسَاَلُكَ وَهُوَ
عَبْدُكَ وَأَنَا اسْتَسْلُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَسْتَجِيبَ لِي كَمَا اسْتَجِيبْتَ لَهُ وَأَدْعُوكَ
يَا دَعَاكَ بِهِ عَبْدُكَ أَيُّوبُ إِذْ مَسَّهُ الضُّرُّ فَدَعَاكَ أَنْ تَسْتَجِيبَ الضُّرَّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
فَاسْتَجِيبْتَ لَهُ وَكَشَفْتَ مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَأَتَيْتَهُ أَهْلَهُ وَمِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَأَتَتْهُ دَعَاكَ وَهُوَ عَبْدُكَ
وَأَنَا دَعُوكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَسَاَلُكَ وَهُوَ عَبْدُكَ وَأَنَا اسْتَسْلُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ
مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُفَرِّجَ عَنِّي كَمَا فَرَجْتَ عَنْهُ وَأَنْ تَسْتَجِيبَ لِي كَمَا اسْتَجِيبْتَ لَهُ وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ
بِهِ عَبْدُكَ يُوسُفُ إِذْ فُرِقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ وَآذُوهُنِي السَّجْنِ وَإِنَّ دَعَاكَ وَهُوَ عَبْدُكَ
وَأَنَا دَعُوكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَسَاَلُكَ وَهُوَ عَبْدُكَ وَأَنَا اسْتَسْلُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ
مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُفَرِّجَ عَنِّي كَمَا فَرَجْتَ عَنْهُ وَأَنْ تَسْتَجِيبَ لِي كَمَا اسْتَجِيبْتَ لَهُ وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ
بِهِ عَبْدُكَ يَأْخُذُ بِأَجْرٍ بَرٍّ وَلَمْ يَهْتِكِ السِّرَّ الْكَرِيمَ يَا عَظِيمَ الْمُنِّ يَا حَسَنَ التَّجَاوُزِ يَا
وَاسِعَ الْغَفْرِ يَا بَاسِكَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ يَا سَامِعَ كُلِّ حَوَى وَيَا مُسْتَهْلِي كُلِّ شَكْوَى يَا مُبْتَدِئَ الْيَالِغَمِ
قَبْلَ اسْتِحْقَاقِهَا يَا رَافِعَ الْيَا رَافِعَ يَا سَيِّدَ الْأَيَّامِ يَا سَيِّدَ الْأَعْيَانِ يَا غَايَةَ رَغْبَتَاهُ يَا
ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلِيِّ وَفَاطِمَةَ وَالحَسَنِ وَالحُسَيْنِ وَعَلِيِّ وَحَمْدٍ وَجَعْفَرٍ
وَمُوسَى وَعَلِيِّ وَالحَسَنِ وَحَمْدٍ صَاحِبِ الزَّمَانِ سَلَامُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا أَجْمَعِينَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
وَأَنْ تُشَفِّعَ لِي فِي غَفْرِ رَبِّي وَتُقَسِّمَ هَبِّي وَتُفَرِّجَ عَنِّي وَتُصَلِّحَ شَأْنِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَنْ
تُدْخِلَنِي الْجَنَّةَ وَلَا تُشَوِّهَ خَلْقِي بِالنَّارِ وَأَفْعَلْ لِي مَا أَنْتَ أَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ لِي مَا أَنَا أَهْلُهُ بِرَحْمَتِكَ يَا
أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ بِهَذَا زَانِ وَأَقَامَتْ كَبْكُرُ عَصْرِكَ نَازِرِي بِهَذَا تَعْقِيبَ فَارِغِ بِهَذَا رُبُوعِ عَصْرِكَ
اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَأَسْأَلُهُ أَنْ يَتُوبَ
عَلَيَّ تَوْبَةً عَبْدٌ ذَلِيلٌ خَافِعٌ فَقِيرٌ مُسْكِينٌ يَا شَيْءُ مُسْتَكِلِينَ مُسْتَجِيرِينَ لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ شَيْئًا وَلَا نَفْعًا وَلَا مَوْتًا
وَلَا حَيَاةً وَلَا شَوْراً اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَفِي
صَلَاةٍ لَا تَرْفَعُ وَمِنْ دَعَاءٍ لَا يَسْمَعُ اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَسْلُكَ الْيُسْرَ بَعْدَ الْعُسْرِ وَالْفَرْجَ بَعْدَ الْكَرْبِ وَالرَّخَاءَ
بَعْدَ الشَّدَّةِ اللَّهُمَّ مَا بَانَ مِنْ نِعْمَةٍ فِيمَنْكَ وَحَدَّثَكَ لَأَشْرِيكَ لَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ
اور سنت ہے کہ عصر کی نماز کے بعد شتر مرتبہ استغفار پڑھے اور سورہ انا انزلناہ دس مرتبہ پڑھے بعد اس کے
دوسرے شکر بطرح بیان ہو اسے بجا لاوے اور اخیر میں کل دعاؤں کے بعد یہ دعا پڑھے۔ اللَّهُمَّ إِنِّي ذَلِيلٌ وَجْهِي
إِلَيْكَ وَأَقْبَلْتُ بِدُعَائِي عَلَيْكَ رَاجِعًا لِحَاثَتِكَ طَامِعًا فِي مَغْفِرَتِكَ طَالِبًا مَا أَوْتَيْتَ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ مُسْتَغْفِرًا
وَعَدًا لِي فَقَوْلُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ فَصَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَقْبَلْ إِلَى دُعَائِي وَارْحَمْنِي وَاسْتَجِبْ

نازک و تعقیبات

دُعَاكَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ **فصل** جب نماز مغرب کا وقت داخل ہو تو بے توقف متوجہ نماز ہوا سئلے کہ مغرب کا وقت بہت نازک ہے چنانچہ پہلے بھی اسکا ذکر پہلے غرض مغرب کی نماز پڑھ کر تعقیب معمول بجال کر تین مرتبہ کہے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ غَيْرُهُ پس نافلہ مغرب کو بجالائے اور ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین نے نافلہ مغرب کے باب میں بہت تاکید فرمائی ہے چنانچہ جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت نے حارث بن مغیرہ سے فرمایا کہ مغرب کے بعد چار رکعت نماز کو سفر اور حضر میں ترک مت کر اگرچہ تو بھاگتا ہو اور دشمن تیرا پیچھا کرے ہو اور درمیان نماز مغرب اور نافلہ مغرب کے بولنا مکروہ ہے اسی طرح دو نماز نافلہ کے درمیان کلام کرنا مکروہ ہے اور اگر نافلہ کا وقت فوت ہو جائے تو اور نوافل کی طرح قضا پڑھنی چاہئے اور جب آدمی نافلہ مغرب کو شروع کرے تو اول ساتوں تکبیریں مع اُن دعاؤں کے بجال کر اول دو رکعت پڑھے ایک دفعہ الحمد اور تین مرتبہ قل ہو اللہ پہلی رکعت میں اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد انا انزلنا ایک دفعہ اور پہلی میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری میں قل ہو اللہ پڑھے یہ بھی اختیار ہے اور اگر دو رکعت کو خالی الحمد سے پڑھے یہ بھی جائز ہے جیسا کہ نوافل کا حکم ہے اور نافلہ مغرب بلکہ رات کے سب نوافل کو آواز سے پڑھنا چاہئے اور پہلی دو نور کعتوں کے بعد یہ دعا پڑھیں۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَرَى وَاَنْتَ بِالْمَنْظُورِ اَلْحَمْدُ لَكَ اِنَّكَ اَلَيْكَ الرَّحْمٰنُ وَالْمُنْتَهٰی وَاَنَّ لَكَ الْمَمَاتِ وَالْخَبَا وَاَنَّ لَكَ الْاٰخِرَةَ وَالْاَوَّلٰی اَللّٰهُمَّ تَاغُوْذِلُكَ اَنْ تَذَلَّ وَتُخْزٰی وَتَاٰلٰی عَنْهُ مَا تَهْتٰی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ اَنْ تُصَلِّیْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِ مُحَمَّدٍ وَاَسْئَلُكَ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ وَاَسْتَعِیْذُ بِكَ مِنَ النَّارِ بِقُدْرَتِكَ وَاَسْئَلُكَ مِنَ الْخَوْرِ الْعَیْنِ بِعِزَّتِكَ وَاَنْ تَجْعَلَ اَوْسَعَ رِزْقٍ عِنْدَ کِبَرِ سِنِّیْ وَاَحْسَنَ عَمَلٍ عِنْدَ اَقْدَرِ اَسْبَاحٍ وَاَهْلٍ فِیْ طَاعَتِكَ وَمَا یُقَرِّبُ مِنْكَ وَیُخْطِیْ عِنْدَكَ وَیُرِفُّ لَدَیْكَ عَمْرِیْ وَاَحْسَنَ فِیْ جَمِیْعِ اَحْوَالِیْ وَاُمُوْرِیْ وَمَعْرِفَتِیْ وَلَا تُکَلِّبْنِیْ اِلٰی اَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ وَتَطْوِلْ عَلٰی یَقْضَاءِ جَمِیْعِ حَوَائِجِیْ لِلدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاَنْ اَبْدَ اِلَیْهِ الدِّیْنَ وَوَلِّیْیَ وَجَمِیْعِ اَحْوَالِیْ اَلْاَوْفٰی فِیْ جَمِیْعِ مَا سَأَلْتُكَ لِتَقْضٰی بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ پس دوسری دو نور کعتیں نافلہ مغرب کی شروع کرے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ حدید کے اول سے یہ آیتیں پڑھیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُبْحٰنَ اللّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَلِیْمُ لَكَ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ یُعَلِّمُ مَلٰئِکَتِیْ فِی الْاَرْضِ وَمَا یُخْرِجُ مِنْهَا مِمَّا یَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا یُعْرِجُ مِنْهَا وَهُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدٌ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی مَا تَعْمَلُوْنَ لَبِصِیْرٌ لَّكَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضُ دَلٰلِیْ اَللّٰهُ مُرْجِعُ اَمُوْرٍ یُّوْخِیْ السَّیْلِ فِی النَّهَارِ وَیُخْرِجُ النَّهَارَ فِی اللَّیْلِ وَهُوَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ دوسری رکعت میں سورہ حشر کا آخر پڑھے لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرَاٰیَتْهُ خَا شِعًا

مُصَدِّعًا مِّنْ حَشِيَّةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ
 الْأَمِينُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ
 لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور ان دونوں رکعتوں کے آخری سجدہ میں سات مرتبہ یہ کہے
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَبِاسْمِكَ الْعَظِيمِ وَبِمَلِكِكَ الْقَدِيمِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ
 تُغْفِرَ لِي الذَّنْبَ الْعَظِيمَ إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ الْعَظِيمَ إِلَّا الْعَظِيمُ پھر دوسرے شکر کے بجا لاوے اور یہ جو کچھ
 پہلے مذکور ہوا ہے وہ سجدے میں پڑھے اور اگر ہر ایک سجدہ میں شکر اُسکر لکھے یہ بھی کافی ہے بعد کے دو
 رکعت نماز غفیلہ کی پڑھے اور اسکی کیفیت عنقریب بیان ہوگی جب سرخی چمک کی جانب سے برطرف ہو جائے تو
 عشا کے واسطے اذان و اقامت کہے اور جو دعائیں اقامت سے پہلے اور اقامت کے بعد شروع میں بیان ہوئیں
 انکو بجا لاوے اور جب عشا کی نماز سے فارغ ہو چکے اور تعقیب بجالائے تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ صَلِّ
 عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَوَسَّطْ لَكَ وَلَا تَنْسَازْ لَكَ وَلَا تَكْشِفْ عَنَّا سِتْرَكَ وَلَا تُفْضِلْ عَلَيْنَا
 عَضْبَكَ وَلَا تَبَاعِدْ بَيْنَ جَوَارِكَ وَلَا تُفْضِلْ بَيْنَ رَحْمَتِكَ وَلَا تُنْزِعْ عَنَّا بَرَكَاتَكَ وَلَا تَمْنَعْ عَافِيَتَكَ وَاصْلِحْ لَنَا مَا
 آعَظَمْنَا وَزِدْنَا مِنْ فَضْلِكَ الْبَارِئُ الطَّيِّبُ الْحَسَنُ الْجَمِيلُ وَلَا تُغَيِّرْ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَلَا تُؤَيِّسْ بَيْنَهُمْ وَلَا
 تُفْنِ بَعْدَ كَرَامَتِكَ وَلَا تُفْضِلْ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ
 دس دس دفعہ الحمد قل ہو اللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور دس مرتبہ تسبیح اربعہ سبحان
 اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور دس مرتبہ درود پڑھے اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اور اس کے
 بعد یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَاسْمَعْ عَلَيَّ مِنْ حَلَالِ رِزْقِكَ وَمَنْعِي بِالْأَحَافِيَةِ وَبَقِيَّتِي فِي
 سَمْعِي وَبَصَوِي وَجَمِيعِ حَوَارِي اللَّهِ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَمِنْ لَدُنْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 پھر سجدہ شکر بجا لاکر نماز و تہ کو بیٹھ کر ادا کرے اور کھڑے ہو کر بھی جائز ہے اور ترکیب اسکی یہ ہے کہ
 اول ساتوں تکبیریں مع تینوں دعاؤں کے بجا لائے اس کے بعد پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ ملک
 یا سورہ واقعہ پڑھے اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد سورہ اخلاص یعنی قل ہو اللہ اور نماز سے فارغ ہو کر
 دعائے فصل نماز تہجد کے آداب کے بیان میں جب بندہ مومن رات کو خواب سے بیدار ہو
 تو سب سے اول کام یہ ہے کہ سجدہ کرے پس سجدہ میں یا سجدہ سے سر اٹھا کر کہے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنِي
 بَعْدَ مَا كُنْتُ مِنَ الْغَائِبِينَ وَالْيَقِينُ الشُّكُورُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ عَلَيَّ رَوْحِي الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ وَاعْبُدْهُ اور تہجد کو شروع
 کرنا چاہیے تو یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوجَّعُ إِلَيْكَ بِرَبِّكَ نَبِيَّ الرَّحْمَةِ وَالْإِلَهَ وَأَقْدَمُهُمْ يَدِي حَوَارِي
 فَاجْعَلْنِي فِيهِمْ وَجْهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُتَّقِينَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي هِمَّ وَلَا تُعَلِّ بَنِي هِمَّ وَاهْلِي بَنِي هِمَّ
 لَا تُضِلَّنِي هِمَّ وَارْزُقْنِي هِمَّ وَلَا تُفْرِ بَنِي هِمَّ وَافْضِلْ لِي حَوَارِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

عشا و تعقیبات

نماز تہجد

نماز تہجد

وَبِكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ ۖ پھر ساتوں تکبیریں مع تینوں دعاؤں کے بجا لاکر رکعت اول کو شروع کرے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں حمد کے بعد تیس مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھے اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور باقی چھ رکعتوں میں بڑی بڑی سورتیں جیسے انعام کہف انبیاء یسین ہیں پڑھے اگر وقت تنگ ہو تو حمد اور قل کافی ہے اور جائز ہے کہ خالی حمد پر مثل اور نوافل کے استقار کرے ہی علمائے بالاتفاق بیان کیا ہے جطرح سے فرض نمازوں میں قنوت سنت ہے اسی طرح سے نوافل کی دوسری رکعت میں بھی منوں ہے مگر شفع کی دوسری رکعت میں قنوت نہیں بلکہ اسکا قنوت تیسری رکعت میں ہے جو کو ترک کرتے ہیں اور اسکا بیان ابھی آتا ہے اور قنوت میں اتنا بھی کافی ہے اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَارْحَمْنَا وَعَافِنَا وَاعْفُ عَنَّا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اور سنت ہے کہ قنوت کو آواز سے پڑھے یہاں تک کہ دن کے نوافل میں بھی اور قنوت میں طول دینا بھی سنت ہے خصوصاً تہجد کی نماز میں کہ اسکا وقت بہت وسیع ہوتا ہے اور ان مختصر دعاؤں سے جنکا واجب اور سنت نمازوں میں پڑھنا مناسب ہے یہ قنوت ہے اَللّٰهُمَّ كَيْفَ اَدْعُوكَ وَقَدْ عَصَيْتُكَ وَكَيْفَ لَا اَدْعُوكَ وَقَدْ عَرَفْتُ حَبِيْبَكَ فِي قَلْبِي وَاِنْ كُنْتُ عَاصِيًا مَدَدْتُ اِلَيْكَ يَدِيْ بِالذُّلُوْبِ مَلُوْمَةً وَعَيْنًا بِالرَّجَاءِ مَدُوْدَةً مَوْلَايَ اَنْتَ عَظِيْمُ الْعِظَمَاءِ وَاَنَا اَسِيْرٌ لَا اَسْرَاءَ اَنَا اَلْاَسِيْرِيْنَ يٰ اَيُّهَا الَّذِيْ لَمْ يَخْلُقْ مَجْرُوحِيْ اِلٰهِيْ لَنْ يَخْلُقَ لِيْكَ يَدِيْ لَا اَلِالٰهَ اِلَّا اَنْتَ يٰ اَيُّهَا الَّذِيْ لَمْ يَخْلُقْ لِيْكَ يَحْفُوْكَ وَلٰكِنْ اَمَرْتُ بِیْ اِلَى النَّارِ لَا خَيْرَ لِيْ اَهْلًا لَانِيْ كُنْتُ قَوْلَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللهِ اَللّٰهُمَّ اِنَّ الطَّاعَةَ شَرُّكَ وَالْمَعْصِيَةَ لَا تُصْرِكَ فَهَبْ لِيْ مَا يَسُوْرُكَ وَاَعِزَّنِيْ مَا لَا يَضُوْرُكَ يٰ اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اور سنت ہے کہ ان آٹھ رکعت سے ہر دو رکعت کے بعد یہ دعا پڑھتا رہے اَللّٰهُمَّ لِيْ اَسْئَلُكَ وَلَمْ يَسْئَلْكَ مِثْلُكَ اَنْتَ مَوْضِعُ مَسْئَلَةِ السَّائِلِيْنَ وَمُسْتَهْقِي رَغْبَةِ الرَّاغِبِيْنَ اَدْعُوكَ وَلَمْ يَدْعُ مِثْلَكَ وَارْتَعِبَ اِلَيْكَ وَلَمْ يَرْتَعِبْ اِلَى مِثْلِكَ وَاَنْتَ تُجِيبُ دَعْوَةَ الْمُضْطَرِّينَ وَاَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ وَاَسْئَلُكَ بِأَفْضَلِ السَّائِلِ كُلِّهَا وَابْتَغِيْهَا وَاعْظِمِهَا يٰ اَللهُ يٰ اَرْحَمَ اَرْحَمِمْ وَبِاسْمِكَ الْحُسْنٰی وَامْتَالِكِ الْعُلْيَا وَبِعَمِيْقِكَ الَّذِيْ لَا تُحْصٰى بِالرِّمِّ اَسْأَلُكَ عَلَيْكَ وَاحِبْهَا اِلَيْكَ وَاَقْرَبْهَا مِنْكَ وَسِيْلَةً وَاَشْرَفَهَا عِنْدَكَ مَنْزِلَةً وَاجْزَلَهَا لَدَيْكَ ثَوَابًا وَاَسْأَلُكَ فِيْ الْأُمُوْرِ اِجَابًا وَسَيِّئِ الْمَلَكُوْنِ الْأَكْبَرِ الْأَعْزَى الْأَجَلِ الْأَعْظَمِ الْأَكْرَمِ الَّذِيْ تُجِيبُهُ وَتَهْوَاهُ وَتَرْضٰى بِهِ عَمَّنْ دَعَاكَ فَاسْتَجِبْتَ لَهُ دَعَاةً وَحَقٌّ عَلَيْكَ اَنْ لَا تُرَدَّ سَأَلُكَ وَبِكُلِّ اِسْمٍ هُوَ لَكَ فِيْ التَّوْبَةِ وَالْاِجْتِمَاعِ وَالزُّبُوْرِ وَفُرْقَانِ الْعَظِيْمِ وَبِكُلِّ اِسْمٍ دَعَاكَ بِهِ حَمْدًا عَرَفْتَهُ وَمَلَأْتَهُ وَابْتِغَايَاكَ وَمَسْئَلًا وَاهْلًا لِمَا عَيْتَكَ مِنْ خَلْقِكَ اَنْ تُصَلِّيَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تُعْجَلَ فَرَجَ وَلِيَّتِكَ وَابْنِ وَلِيَّتِكَ وَتُعْجَلَ خِزْيَ اَعْدَائِهِ بعد اسکے دعا مانگے اور تسبیح فاطمہ زہرا علیہا السلام بجا لاوے اور اسکے بعد دو سجدہ شکر کے کرے اور شکر کے دونوں سجدوں میں سے کسی سجدہ میں یہ دعا جو کہ امام زین العابدین صلوٰۃ اللہ وسلامہ کی طرف

نسوب سے پڑھے اَلْهِی وَعِزَّتْکَ وَجَلَّالَکَ وَعَظَمَتْکَ لَوْ اِنِّیْ مُنْذِرٌ عَنَ فِطْرَتِیْ مِنْ اَوَّلِ الدَّهْرِ عَمَدَکَ
 دَوَامَ خُلُودِ رُبُّوْیَتِکَ بِکُلِّ شَعْرَةٍ فِیْ کُلِّ طَرَفٍ عَیْنِ سَمِیْءٍ لَا یَدُخِّنُ الْخَلَائِقُ وَشَکْرُہُمْ اَجْمَعِیْنَ
 لَکُنْتُ مُقَصِّرًا فِیْ بُلُوْغِ اَدَاءِ شُکْرِکَ اَخْفِیْ نِعْمَہٗ مِنْ نِعَمَکَ عَلٰی وَلَوْ اِنِّیْ کَرِیْتُ مَعَادِنَ حَدِیْدِ الدُّنْیَا
 بِاَنْیَالِیْ وَحَرَصْتُ اَرْضِہَا بِاَسْفَارِ عَیْنِیْ وَبَکِیْتُ مِنْ خَشِیَّتِکَ مِثْلَ بُحُوْرِ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِیْنَ
 دَمًا وَسِدْرًا لِّکَانَ ذَٰلِکَ قَلِیْلًا فِیْ کَثِیْرٍ مَا یَحِبُّ مِنْ حَقِّکَ عَلٰی وَلَوْ اَنْتَ اِلَہِیْ عَدَّیْتُ
 بَعْدَ ذَٰلِکَ بَعْدَ اَبِ الْخَلَائِقِ اَجْمَعِیْنَ وَعَظَمْتَ لَنَا خَلْقِیْ وَجِہِیْ وَمَلَکَتْ طَبَقَاتِ جَہَنَّمَ
 وَنِیْ حَتّٰی لَا یَکُوْنُ فِی النَّارِ مَعْدَبٌ غَیْرِیْ وَلَا یَکُوْنُ یُجْہَدُ حَطَبٌ سِوٰی ذَٰلِکَ
 یَحْدِلْکَ عَلٰی قَلِیْلًا فِیْ کَثِیْرٍ مَا اسْتَوْجِبَہٗ مِنْ عُقُوْبَتِکَ ط پس دس مرتبہ یا اللہ یا اللہ
 کہے پھر یہ دعا پڑھے صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَاَرْحَمٰنِیْ وَتَبَسَّیْ عَلٰی دِیْنِکَ وَدِیْنِ نَبِیِّکَ وَلَا تُزِغْ قَلْبِیْ
 بَعْدَ اِذْ هَدَیْتَنِیْ وَهَبْ لِیْ مِنْ کُنْہِکَ رَحْمَةً اَنْتَ الْوَهَّابُ **فصل** جب نماز شب کی رکعتوں
 رکعتوں سے فارغ ہو چکے تو شفع کی دو رکعتوں کو شروع کرے اور عمدہ وقت اسکا صبح کا ذب اور صاوق
 کے درمیان ہے اور شفع کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ پڑھے اور جی چاہے تو پہلی رکعت
 میں قل اعوذ برب الفلق اور دوسری میں قل اعوذ برب الناس پڑھے اور سلام دینے کے بعد یہ دعا پڑھے
 اَلْهِی تَعَرَّضْ لَکَ فِیْ هٰذَا اللَّیْلِ الْمُتَعَرِّضُوْنَ وَقْصِدْ لَہٗ قِیْرَ الْفَاقِصِدُوْنَ وَاَمْلُ فَضْلَکَ مَعْرُوْفَکَ
 الطَّالِبُوْنَ وَلَکَ فِیْ هٰذَا اللَّیْلِ لَفِیَّاتٌ وَجَوَازٌ وَعَطَاٌ وَمَوَہِبٌ مِّنْ مَّآ عَلٰی مَنْ تَشَاءُ مِنْ
 عِبَادِکَ وَمَنْعَہَا مِنْ لَّمْ تَسْلُبْ لَہٗ الْعِیَایَةُ مِنْکَ وَہَا اَنَا ذَا عَمَدَکَ الْفَقِیْرُ لَیْلِکَ الْمُوْئِلُ فَضْلَکَ وَ
 مَعْرُوْفَکَ وَاِنْ کُنْتُ یَا مُوْکِیْ تَفَضَّلْتَ فِیْ هٰذِہٖ اللَّیْلَۃِ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْ عِبَادِکَ فَعَدَّتْ عَلَیْہِ بَعْدَ اِذْ
 مِنْ عَطْفِکَ نَصَلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ الْخَبِیْرِیْنَ الْفَادِیْنِیْنَ وَجَدَّ عَلٰی بِطَوْلِکَ وَمَعْرُوْفَکَ یَا
 رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَحَلٰی اللہ عَلٰی مُحَمَّدٍ خَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ وَاٰلِہٖ الطَّاهِرِیْنَ الَّذِیْنَ اَذْہَبَ اللہ عَنْہُمْ الرِّجْسَ طہرہم
 طہرہم لَانَ اللہ حَمِیْدٌ یَّجِیْدٌ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَدْعُوْکَ کَمَا اَمَرْتَ فَاسْتَجِبْ لِیْ کَمَا وَعَدْتَ اَنْتَ لَا تُخْلِفُ اَبْعَاذَہٗ
 پس نماز وتر میں مشغول ہو اول ساتوں تکبیر میں اوتینوں دعائیں بجالائے اور الحمد کے بعد قل ہو اللہ کو
 تین مرتبہ اور ایک ایک دفعہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس کو پڑھ کر قنوت کیلئے ہاتھ اٹھاوے
 منہ کے برابر اور روئی صورت سے یا سچ مچ رو کر یہ دعا پڑھے لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْحَلِیْمُ الْکَرِیْمُ لَا اِلٰہَ اِلَّا
 اللّٰہُ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ سُبْحَانَ اللّٰہِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْاَرْضِیْنَ السَّبْعِ وَمَا بَیْنَهُنَّ
 وَمَا فَوْقَهُنَّ وَمَا تَحْتَهُنَّ وَہُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ اَللّٰہُمَّ اَنْتَ اللّٰہُ تَوْرَ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ
 اللّٰہُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ اللّٰہُ جَمَالَ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ اللّٰہُ عَادَ السَّمَاوَاتِ وَ
 الْاَرْضِ وَاَنْتَ اللّٰہُ قِیَوْمَ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْتَ اللّٰہُ صَرِیْحُ الْمُسْتَضَرِّحِیْنَ وَاَنْتَ اللّٰہُ عِیَاثُ

نماز شب کی رکعتوں میں

نماز وتر

الْمُسْتَجِيبِينَ وَأَنْتَ اللَّهُ الْمُفْرِجُ عَنِ الْمَكْرُوبِينَ وَأَنْتَ اللَّهُ الْمَرْحُومُ عَنِ الْمُغْمُورِينَ وَأَنْتَ اللَّهُ مُجِيبُ
 دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ وَأَنْتَ اللَّهُ إِلَهَ الْعَالَمِينَ وَأَنْتَ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَأَنْتَ اللَّهُ كَاشِفُ السُّوءِ وَ
 أَنْتَ اللَّهُ يَكْتُمُ كُلَّ حَاجَةٍ يَا اللَّهُ لَيْسَ يَرُدُّ غَضَبَكَ إِلَّا جَلْمُكَ وَلَا يَنْجِي مِنْكَ إِلَّا التَّضَرُّعُ إِلَيْكَ
 فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ يَا إِلَهِي رَحْمَةً تَغْنِي بَهَا عَنْ رَحْمَتِ مَنْ سِوَاكَ بِالْقَدَرِ الَّذِي بَهَا أَحْيَيْتُ جَمِيعَ مَا فِي
 الْبِلَادِ وَهَا تَنْشُرُ مَوْتِ الْعِبَادِ وَلَا تَهْلِكُنِي عَمَّا حَتَّى تَعْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَتَعْرِفَنِي إِلَّا اسْتِجَابَةً مِنْ
 دُعَائِي وَارْزُقْنِي الْعَافِيَةَ إِلَى مُنْتَهَى أَجَلِي وَأَقْلِبْ عَنِّي عُثْرَتِي وَتُسَمِّتْ بِي عَدُوِّي وَلَا تَكُنْ لِي مِنْ رَقِيبِي
 اللَّهُمَّ إِنْ رَفَعْتَنِي مِنْ ذَلِكَ الَّذِي يُضَيِّعُ وَلَمْ تَعْفَ لِي مِنْ ذَلِكَ الَّذِي يَرَفَعُنِي وَلَنْ أَهْلِكُنِي مِنْ ذَلِكَ الَّذِي
 يَحُولُ بَيْنَكَ وَبَيْنِي أَوْ يَتَعَرَّضُ لَكَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِي وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ لَيْسَ فِي خَلْقِكَ ظُلْمٌ وَلَا فِي قَهْرِكَ
 عَجَلَةٌ وَلَا تَأْتِيكَ مِنَ يَخَافُ الْفَوْتَ وَلَا تَأْتِيكَ إِلَى الظُّلْمِ الضَّعِيفِ وَقَدْ نَعَالَيْتَ عَنْ ذَلِكَ
 يَا إِلَهِي فَلَا تَجْعَلْنِي لِلْبَلَاءِ عَرَضًا وَلَا لِقَهْرِكَ نَسَبًا وَهَلْجِي وَنَفْسِي وَأَقْلِبْ عَنِّي وَلَا تَسْبِغْنِي لِبَلَاءٍ
 عَلَى انْتِزَالِهِ فَقَدْ تَرَى ضَعْفِي وَجَلَّةَ حِيلَتِي اسْتَعِيدْتُكَ اللَّيْلَةَ فَأَعَذَّنِي وَاسْتَعِيدْتُكَ مِنَ النَّارِ
 فَأَجَرْتَنِي وَاسْأَلُكَ الْجَنَّةَ فَلَا تُخَيِّرْ بَيْنِي هَاسٍ أَوْ رَجُوعًا يَدُودَهُ يَرْبُ أَوْ سَرْمَتِهِ اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ رَبِّي
 وَأَتُوبُ إِلَيْكَ يَرْبُ اسْأَلُكَ بِعَدَامِ بَنَامِ جَالِسٍ يَا زِيَادَهُ مَوْنُوكِ كَيْلُ اسْأَلُكَ بِطَرِيقِ اسْأَلُكَ اللَّهُمَّ
 اعْفِرْ لِقُلَانٍ وَقُلَانٍ أَوْ رَايَكَ أَوْ رَايَكَ كَانَامِ لِي أَوْ سَوْمَتِهِ اسْتَغْفِرُكَ يَرْبُ تَوَافُلُ هِيَ أَوْ زِيَادَهُ ثَوَابِ
 بَلِيغًا بِمِرْسَاتِ مَرْبُكِ اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ بِجَمِيعِ ظُلْمِي وَجُرْحِي وَاسْأَلُكَ
 عَلَى نَفْسِي وَأَتُوبُ إِلَيْكَ يَرْبُ كَيْ رَّبِّ أَسَاءْتُ وَظَلَمْتُ نَفْسِي وَبَسَسْتُ مَا صَنَعْتُ وَهَذَا يَدُ أَيْ
 يَا رَبِّ جَزَاءُ مَا كَسَبْتُ وَهَذَا رَقِيبَتِي خَاضِعَةٌ لِمَا أَمَرْتَ وَهَذَا أَذَابِيْنَ يَدُكَ تَحْذَرُ نَفْسِيكَ مِنْ
 نَفْسِي الرِّضَا حَتَّى تَرْضَى لَكَ بَعْثِي لَا أَعُوذُ بِمِثْرَيْنِ سَوْمَتِهِ الْعَفْوُ الْعَفْوُ كَيْ يَرْبُ كَيْ سَرِ
 اعْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ هَاسٍ يَدُ رَهْنَا حَابِ كَيْ شَفْعِ كَيْ دُوسَرِي رُكْعَتِ
 فِي تَوْنَتَيْنِ يَرْبُ اسْأَلُكَ بِمِثْرَيْنِ كَيْلِي رُكْعَتِ فِي حَكْوِ وَرُكْعَتِ فِي يَرْبُ حَابِ تَابِ هَاسٍ رُكْعَتِ تَنْكَ هَاسٍ تَوْنَتِ
 فِي مَنَاسِبِ رُكْعَتِ اخْتِصَارِ كَيْلِ طُولِ نَدِ أَوْ سَلَامِ وَكَيْلِ تَسْبِيحِ فَاطِمَةَ زَهْرَةَ كَيْلِ بَجَالِ كَرِ سَجْدَةٍ فِي جَانِبِ أَوْ
 يَرْبُ كَيْلِ دَعَا يَرْبُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَارْحَمْ دُرِّي بَيْنَ يَدَيْكَ وَتَضَرَّعِي إِلَيْكَ وَوَحْشَتِي مِنْ النَّارِ
 وَأَسْأَلُكَ يَا كَرِيمِيَا كَايْنًا قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ يَأْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ يَا كَايْنًا بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ لَا تَقْصُرْ عَنِّي فَإِنَّكَ بِي عَالِمٌ
 وَلَا تَعِزَّنِي فَإِنَّكَ عَلَى قَادِرٍ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ كَرِيهِ الْمَوْتِ وَمِنْ سُوءِ الرَّجْعِ فِي الْقُبُورِ وَمِنْ
 الدُّنَا مَرَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اسْأَلُكَ عِيشَةً هَيَّيْتَهُ وَمِيتَةً سَوِيَّةً مَقْبُولَةً كَرِيمًا عَزِيزًا وَلَا وَارْحَمِ اللَّهُمَّ
 مَعْفِرَتِكَ أَوْ سَمْعٍ مِنْ دُنُوِّي وَرَحْمَتِكَ أَرْبَعِي عِنْدِي مِنْ عَمَلِي فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاعْفِرْ لِي يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ
 يَوْمُوتُ هَاسٍ مَفْرُوزٍ أَوْ رَاكِي دَعَاؤِ سَ فَاغِ هَاسٍ يَوْمُوتُ هَاسٍ يَوْمُوتُ هَاسٍ يَوْمُوتُ هَاسٍ يَوْمُوتُ هَاسٍ يَوْمُوتُ هَاسٍ

کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکافرون۔ دوسری میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ اور سلام دیکر وہابی
 کروٹ قبلہ کو منہ کر کے داہنہ رخسارہ داہنے ہاتھ پر رکھ کر لیٹ جائے اور یہ دعا پڑھے اَسْتَغْفِرُكَ بِعُرْوَةِ
 اللّٰهِ اَلْوَقْفَى اَلْبَیْ اَلْاَوْصَامَ لَهَا وَاَعْتَصَمْتُ بِحَبْلِ اللّٰهِ الْمُتَيْنِ وَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ قَسْفَةِ الْعَرَبِ وَا
 الْعَجَمِ وَمِنْ شَرِّ قَسْفَةِ الْحِجْزِ وَالْاَسْرِ رَبِّیْ اَللّٰهُ اَمْسَتْ بِاللّٰهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ وَمَنْ
 تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اِنَّ اللّٰهَ بِالْغَمِّ اَمْرٌ قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا حَسْبِیْ اللّٰهُ يَعْزِمُ اللّٰهُ الْوَكِيْلَ اَللّٰهُمَّ
 مَنْ اَصْبَحَ وَلَهُ حَاجَةٌ اِلَى مَخْلُوْقٍ فَاِنْ حَاجَتِیْ وَرَغِبَتِیْ اِلَیْكَ وَحَدِّثْ لَكَ كَثْرَتُكَ لَكَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
 اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاِنْ اَلْاَصْبَاحُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاسْمُ الْمَعِاشِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جَاعِلِ اللَّیْلِ لَكَ سَلٰوًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حَسْبًا نَّاسًا
 ذٰلِكَ تَقْدِیْرُ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْ فِی قَلْبِیْ نُورًا وَفِی بَصْرِیْ نُورًا وَعَسَلِیْ
 لِسَانِیْ نُورًا وَمِنْ بَیْنِ یَدَیْ نُورًا وَمِنْ خَلْفِیْ نُورًا وَعَنْ شِمَالِیْ نُورًا وَمِنْ تَوَلِّیْ نُورًا وَمِنْ
 تَحْتِیْ نُورًا وَاعْظُمِ الشَّرَّ وَاجْعَلْ لِیْ نُورًا اَمْسَتْ فِی النَّاسِ وَلَا تَحْمِیْ نُورُكَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اور آیتہ الکرسی
 اور قل اعوذ برب الناس اور قل اعوذ برب الفلق اور سورہ آل عمران یہ پانچوں آیتیں پڑھ کر ان فی خلق السموات
 وَالْاَرْضِ وَخَلْقِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ لَا یَاْتِیْكَ اِلَّا بِاَمْرِیْ اَلْاَلْبَابِ لِذِیْنَ یَذْكُرُوْنَ اللّٰهُ قِیَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ
 وَیَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ تَبٰ اَمَّا خَلَقْتُ هٰذَا بِالْاِسْمِ اَذْكُ فَقَدْ اَعَدَّ لَكَ لَنَارًا اِنَّكَ مِنْ
 تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ اَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ نَّصْرٍ رَبِّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مَنَادًا یَاٰدِیْ الْاِیْمٰنِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّكُمْ
 فَاٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْاَبْرَارِ رَبَّنَا اِنَّا اَعَدَّ لَنَا عَلٰی رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا یَوْمَ الْقِیَامَةِ
 اِنَّكَ لَا تَخْلُقُ الْمِیْعَادَ پھر تسبیح حضرت فاطمہ زہرا کی پڑھے اسکے بعد تین سو مرتبہ سُبْحَانَ رَبِّیْ الْعَلِیْمِ
 وَحَمْدُ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ رَبِّیْ وَالتَّوْبُ اِلَیْهِ پھر سات مرتبہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ
 الْعَلِیِّ الْعَلِیْمِ کے پھر دوسرے شکر کے بجالاوے جطریق سے کہ سابق میں بیان ہو چکے ہیں اور یہ دعا بھی پڑھے
 اَللّٰهُمَّ رَبَّ الْعَجْرِ وَاللَّیْلِ الْعَشْرِ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ وَاللَّیْلِ اِذَا یَسَّرَ رَبِّیْ كُلَّ شَيْءٍ وَاِلَّا كُلَّ شَيْءٍ وَخَالِقُ كُلِّ
 شَيْءٍ وَوَلِیُّكَ كُلِّ شَيْءٍ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَافْعَلْ بِنِیْ یٰفْلَانٍ وَفُلَانٍ وَمَا اَنْتَ اَهْلُهُ وَلَا تَفْعَلْ بِمَا لَمْ تَحْنُ
 اَهْلُهُ فَاِنَّكَ اَهْلٌ لِّلْقُوَّةِ وَاهْلٌ لِّلْمَغْفَرَةِ اور فلاں فلاں کی جگہ مومنوں کا نام لے دوسری سنت نماز وہ
 نماز ہے جو سونچا کی طرف منسوب ہے اور وہ دو رکعتی نماز ہے ہر رکعت میں الحمد ایک مرتبہ اور انا انزلنا پندرہ
 مرتبہ اور رکوع میں اور رکوع سے سر اٹھا کر اور دونوں سجدوں میں اور ہر سجدہ سے سر اٹھا کر پندرہ چترہ مرتبہ اس
 سورہ کو پڑھے تیسری نماز وہ نماز ہے جو جناب امیر کی کہلاتی ہے وہ چار رکعتیں ہیں۔ دو دو کی نیت سے
 ہر رکعت میں ایک مرتبہ الحمد یکایک مرتبہ قل ہو اللہ جو حق نماز حضرت فاطمہ کی اور وہ دو رکعتیں ہیں پہلی میں ایک مرتبہ الحمد
 سو مرتبہ انا انزلنا۔ دوسری میں ایک مرتبہ الحمد سو مرتبہ قل ہو اللہ پانچویں نماز حضرت جعفر طیار کی اور وہ چار رکعتیں
 دو سلام سے ہیں پہلی میں الحمد اور اذا ذلزلت اور دوسری میں الحمد اور العادیات تیسری میں الحمد اور اذا جاز نصر

چونقی میں الحمد اور قل ہو اللہ اور ہر رکعت میں رکوع سے پہلے پندرہ مرتبہ اور رکوع میں اور رکوع سے سہراٹھا کر اور ہر
سجدہ میں اور سجدوں سے اٹھ کر دس دس دفعہ تسبیح اربعہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
پڑھتے پس کل نماز میں تین سو مرتبہ تسبیح پڑھی جائیگی اور اس نماز کو اگر ہمیشہ رات کے وقت پڑھا کریں تو بہت ہی ثواب
ہے تو آٹھ سو روز یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر ہینہ ایک دفعہ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو سال میں ایک دفعہ پڑھ لے اور اگر یومیہ کے
نوافل کو اس طریق سے پڑھے تو دو لاکھ ثواب حاصل ہوگا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ پانچ وقتی نماز کو بھی اس طرح سے پڑھ
سکتے ہیں اور دہرا ثواب ملے گا اور پہلی تینوں رکعتوں میں بھی ان تینوں سورتوں کے بے قسل ہو اللہ پڑھ سکتے ہیں اور
نماز کے بعد اس دعا کا پڑھنا سنت ہے سُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ الْغَرْ وَالْوَقَارُ سُبْحَانَ مَنْ تَعَطَّفَ بِالْحُجْنِ وَالْكَرِيمِ
يَا سُبْحَانَ مَنْ لَا يَنْبَغِي الشُّعْبُ الْعِلْمُ الْإِلَهُ سُبْحَانَ مَنْ أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُهُ سُبْحَانَ ذِي الْمَنِّ وَالنَّعْمِ سُبْحَانَ
ذِي الْقُدْرَةِ وَالْأَمْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مَعَافَاةَ الْعِزِّ مِنْ عَرِشِكَ وَمُسْتَهْلًا لِرَحْمَتِكَ مِنْ كِتَابِكَ وَيَا سَمِيعَ
الْأَعْظَمِ وَكَلَامِكَ الْتَأَمَّةَ الَّتِي قَمَّتْ صِدْقًا وَوَعْدًا صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآهِلِ بَيْتِهِ وَارِثِيهِ وَارِثِيهِ
وآرِدے کہ بقدر ایک ایک ناس کے یارب یارب یا ربہ یا ربہ اور رب اور رب اور یا اللہ یا اللہ اور یا رحیم یا رحیم
کو پڑھے اور سات مرتبہ یا رحمان یا رحمان اور سات مرتبہ یا رحیم یا رحیم اس کے بعد دعا مانگے چھٹی نماز نماز اعرابی
ہے اور اس کی دس رکعت ہیں اول دو رکعت کی نیت کرے پہلی رکعت میں الحمد اور قل اعوذ برب الفلق سات بار
پڑھے اور دوسری رکعت میں الحمد اور سات دفعہ قل اعوذ برب الناس اور سلام کے بعد سات دفعہ آیتہ الکرسی اور
اس کا جمعہ کے دن دن چڑھے کیونکہ ہے پھر آٹھ رکعت چار چار رکعت کی نیت سے پڑھے ہر رکعت میں الحمد
اذا جا را ایک دفعہ اور قل ہو اللہ پچیس دفعہ اور سلام کے بعد ستر مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْكَرِيمِ الْكَرِيمِ
وَلَا تُقْوَا إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ساتویں نماز استسقاء کی نماز یعنی طلب بارش کے لئے اور اس نماز کو جماعت
سے پڑھنا افضل ہے اور امام کو چاہے کہ جمعہ کے دن خطبہ میں لوگوں کو فہمائش کرے کہ توبہ کریں اور جمعہ کے
بعد تین دن روزہ رکھیں اور تیسرے دن پیر کے روز جنگل میں جاویں اور مکہ کے لوگ مسجد الحرام میں نماز پڑھیں۔
اور سنت ہے کہ خضوع و خشوع کے ساتھ استغفار کرتے ہوئے جنگل کو جاویں اور بوٹے مرد اور عورتوں کو اور بچوں
اور چوپائوں کو اپنے ساتھ لیجا دیں اور بچوں کو انکی ماؤں سے جدا کر دیں اور جوان عورتوں کو اور غیر مذہب کے لوگوں کو
اپنے ساتھ نہ لیں اور موزن لوگ آگے آگے رواں ہوں اور نماز کے وقت آذان کے بدلے تین مرتبہ الصلوٰۃ کہیں
اور اس نماز کا وہی وقت ہے جو عید کی نماز کا ہے اور عید کی طرح دو رکعت میں گمرد عاقبت میں فرق ہے
اس نماز کا قنوت یہ ہے اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهِّئْ لَكَ وَاسْتُرْ رَحْمَتَكَ وَاجْعَلْ بَلَادَكَ اَمْنًا ثُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ
بعد پیش نماز منبر پر جا کر اپنی چادر کو اس موڑے سے اس موڑے پر اور اس کا نہ ہے اس کا نہ ہے پر بدل دے
اور خطبہ پڑھے اور خطبہ سے فارغ ہو کر روئے قبلہ سو مرتبہ اللہ اکبر کہے اور اس کے بعد دایہنی طرف منہ کر کے سو مرتبہ
سبحان اللہ کہے بائیں طرف منہ کر کے سو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے پھر لوگوں کی طرف منہ کر کے سو مرتبہ الحمد للہ کہے اور جب دینی امام کیساتھ پکار پکار کر

نماز اعرابی

نماز استسقاء

نماز عید غار

نماز عید ہزارہ

نماز روزِ جمعہ

نماز شبِ جمعہ

ان کلموں کو کہتے رہیں۔ آٹھویں نماز عید غدیر کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں ہر رکعت میں الحمد ایک مرتبہ اور آیتہ الکرسی خالہ دون تک اور انا انزلنا اور قل ہوا اللہ تینوں دس دس مرتبہ اول وقت اسکا زوال سے آدھ گھڑی پہلے سمجھنا چاہئے اور نماز کے بعد وہ طولانی دعا جو مصلح میں مذکور ہے پڑھنی سنت ہے اور دعا کے بعد اپنی حاجت طلب کرے اور خطبہ اس نماز کا جمعہ کی طرح نماز سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور زیارت حضرت امیر المومنینؑ کی دو روزہ دیکھتے سنت ہے حدیث میں وارد ہے کہ عید غدیر کا چرچا آسمان میں زمین سے زیادہ ہے اور اس روز ایک درہم خیرات کرنے کا ثواب دس لاکھ درہم کے برابر ہے اور غسل کرنا اور روزہ رکھنا اور روزہ داروں کی دعوت کرنا بہت ثواب ہے۔ نویں نماز پہلی تاریخ کی نماز ہے ہر مہینہ کی پہلی کو دو رکعت پڑھے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل ہوا اللہ اور دوسری رکعت میں تیس دفعہ انا انزلنا ہ۔ دسویں نماز ماہ رمضان کے نوافل ہیں اور وہ ہزار رکعتیں ہیں اور اسکے پڑھنے کے دو طریق ہیں ایک تو یہ ہے کہ شبِ اول سے شبِ بستم تک ہر شب میں بیس رکعت پڑھیں آٹھ مغرب عشاء کے بیچ میں اور بارہ عشاء کے بعد اور انیسویں شب کو ایک سو بیس رکعت باقی ہیں پانچ سو رکعت ان کو آخری ہم کی ہر شب تیس رکعت کے حساب سے بجالاوے آٹھ مغرب کے بیچ میں اور بائیس رکعت عشاء کے بعد اور انیسویں بائیسویں شب کو سو سو رکعت اور پڑھے اور دوسرا طریق یہ ہے کہ انیسویں اور انیسویں اور تیسویں میں فقط سو سو رکعت پر اکتفا کرے اور اسی رکعت جو باقی رہیں ان میں سے ہر جمعہ کو دس رکعت پڑھیں چار رکعت بطریق نماز امیر المومنینؑ اور چار رکعت بطریق نماز جعفر طیار اور دو رکعت نماز جناب فاطمہ زہراؑ کی طرح اور اگر پانچ جمعہ کسی رمضان میں واقع ہوں تو اختیار ہے چاہے ایک جمعہ کو خالی رکھے چاہے پانچوں جمعہ پر ان رکعتوں کو تقسیم کرے باقی رہیں چالیس رکعت ان کو اس طرح پرادا کرے کہ بیس رکعت بشکل نماز جناب امیر المومنینؑ آخری جمعہ کی رات کو اور بیس رکعت بصورت نماز جناب فاطمہ زہراؑ آخری جمعہ کی شام کو ہفتہ کی رات میں پڑھے اور اگر مہینہ انتیس کا ہو جاوے تو تیسویں رات کی نماز سا قضا ہوگی اور اسکی قصدا شرح میں وارد نہیں اسکے سوا اگر کسی روز اور نافلہ قضا ہو جائے تو ان کو بعد میں پڑھنا سنت ہے۔ گیارہویں نماز روزِ جمعہ کی نماز ہے یعنی حضرت کے پیغمبر ہونیکا دن اور وہ تائیسویں جب کے مہینہ کی ہے تمام دن میں جو وقت چاہے بارہ رکعت دو دو کی نیت سے صبح کی نماز کی طرح ادا کرے اور نماز سے فارغ ہو کر اسی جگہ بیٹھ ہوئے چار دفعہ پڑھے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ سبحان اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور اسکے بعد چار مرتبہ اللہ اکبر رتے لا اشرک الا انت لا شریک لک ہر حکم دعا مانگے۔ بارہویں نماز بارہ رکعت شبِ جمعہ کی دو دو کی نیت سے تمام شب میں جو وقت چاہے پڑھ سکتا ہے ہر رکعت میں الحمد کے بعد قل اعوذ برب الناس قل اعوذ برب الفلق قل ہوا اللہ تینوں سو تیس چار چار مرتبہ اور نماز کے بعد وہیں بیٹھ ہوئے چار دفعہ کہے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ سبحان اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ اسکے بعد دعا مانگے۔ تیرہویں نماز روزِ مبارکہ کی یعنی جس دن رسول خداؐ نصاریٰ سے مجادلہ اور نفرین کو صحرا میں تشریف لگئے اور فتیاب ہوئے اور وہ چوبیسویں ذالحجہ کی ہے۔

اسی روز حضرت امیر المؤمنینؑ نے سائل کو اپنی انگلی عطا کی اور یہ نماز عید غدیر کی نماز کی طرح پڑھی جاتی ہے۔
چوتھوں نماز ہدیہ زیارت چارہ معصوم علیہ السلام کی اور قاعدہ اسکا یہ ہے کہ زیارت کے بعد صبح کی طرح
دو رکعت پڑھے اور حضرت امیر المؤمنینؑ کی زیارت کے بعد دو رکعت ہدیہ زیارت آدم علیہ السلام کی اور دو رکعت
ہدیہ زیارت نوح علیہ السلام بحالاوسے کہ وہ دونوں بزرگوار وہیں نجف اشرف میں مدفون ہیں اور سنت ہے کہ
زیارت کی نماز قبر کے سر اسے کھڑا ہو کر پڑھے اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر ولے اول نماز بعدہ زیارت
بحالایں پندرہویں نماز غائب یافت طلب و ردہ حاجب کی پہلی جمعرات کو روزہ رکھ کر جمعہ کی رات کو بارہ رکعت نماز چہر
سلام سے اس طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد تین دفعہ انا انزلنا اور بارہ دفعہ قل ہو اللہ اور سلام دیکر
ستر مرتبہ درود شریف اسکے بعد سجدہ میں جا کر ستر دفعہ کہے سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ
اور سجدہ سے سر اٹھا کر ستر مرتبہ پڑھے رَبِّ اَخْفِیْ وَارْحَمْنِیْ وَارْزُقْنِیْ لَعَلَّیْ اُفْلِحَ اَنْتَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ الْعَظِیْمُ
پھر سجدہ میں جاوے اور وہی دعا اس طرح پڑھے پھر اپنی مراد طلب کرے یو آہوں نماز رجب کی پندرہویں شب
کو تیس رکعت ہر رکعت میں الحمد کے بعد پندرہ پندرہ مرتبہ قل ہو اللہ سترہویں نماز شعبان کی پندرہویں شب کو
چار رکعت ہر رکعت میں ایک دفعہ الحمد ستر مرتبہ قل ہو اللہ اٹھارہویں نماز عید کی رات کو دو رکعت پہلی میں ہزار
مرتبہ قل ہو اللہ دوسری میں ایک مرتبہ انیسویں نماز غفیلہ مغرب عشا کے درمیان دو رکعت اس طریق سے
پڑھے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیت پڑھے وَذَیْنِیْ اِذْ ذَہَبَ مُعَاجِزًا فَاَنْ اَنْ کُنْ نَفْدٍ رَّعِیْکَ
فَنَادٰی فِی الْظُلُمٰتِ اَنْ اَللّٰہُ اَاَنْتَ سُبْحٰنَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ فَاَسْتَجِیْبُا لَہٗ وَنُحِیْنَا مِّنْ لَّحْدٍ
کَذٰلِکَ یُحِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ ا اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیت پڑھنی چاہئے وَعِنْدَہٗ مَفَاتِیْحُ الْغَیْبِ لَا
یَعْلَمُہَا اِلَّاہٌ وَّیَعْلَمُ مَا فِی الْبُرْ وَاَلْبَحْرِ وَمَا سَقَطَ مِنْ رَّزْقٍ فَا لَا یَعْلَمُہَا وَاَحْجَبَ فِی ظُلُمٰتِ الْاَرْضِ وَلَا لَیْلٍ
وَلَا یَاسِیْنَ اَلَا فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ ا بعد اسکے ہاتھ اکبر یہ قنوت پڑھنا چاہئے اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِمَفَاتِیْحِ الْغَیْبِ
اَللّٰہِ لَا یَعْلَمُہَا اِلَّا اَنْتَ اَنْ تَصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تَقْضِیَ حَاجَتِیْ ا بعد اسکے دعا مانگے۔ سیوس نماز سفر
کے وقت دو رکعت نماز صبح کی طرح پڑھ کر یہ دعا پڑھنی چاہئے اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْتَوْدِعُکَ نَفْسِیْ وَاہْلِیْ وَاَمَالِیْ وَ
دِیْنِیْ وَدُنْیَایْ وَاٰخِرَتِیْ وَخَوَلَاَئِکَ عَمِلَیْ ا کیسویں نماز توبہ صبح کی طرح دو رکعت نماز غل توبہ کے بعد پڑھ کر دعا
توبہ صحیفہ کاملہ کی پڑھے۔ بائیسویں نماز ہدیہ میت دو رکعت نماز اس طریق سے پڑھے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد
آیتہ الکرسی ایک مرتبہ اور دوسری میں دس مرتبہ انا انزلنا اور نماز کے بعد اس طرح پڑھنا چاہئے اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَاَبْعَثْ ثَوَابَ هَاتَئِیْنِ الرَّکْعَتَیْنِ اِلٰی قَبْرِیْ وَ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِمَفَاتِیْحِ الْغَیْبِ ا اور یہ نماز دفن
کی رات کو پڑھی جاتی ہے۔ تیسویں نماز روزِ عاشورہ چار رکعت دو سلام سے پہلی میں قل یا ایہا الکافرون و دوسری
میں قل ہو اللہ تیسری میں سورہ احزاب چوتھی میں منافقون ایک ایک مرتبہ اسکے بعد نماز زیارت حضرت امام حسینؑ
کی بحالائے۔ چوبیسویں نماز نوروز چار رکعت دو سلام سے پڑھے پہلی رکعت میں الحمد اور دس دفعہ انا انزلنا

نماز ہدیہ زیارت معصومین

نماز طہارت

نماز غفیلہ

نماز سفر و نماز توبہ

ہدیہ میت

نماز عاشورہ

نماز نوروز

اور دوسری رکعت میں الحمد اور دس مرتبہ قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں دس دفعہ قل ہو اللہ جوتقی میں
 الحمد کے بعد قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس دس دفعہ سلام کے بعد سجدہ میں جا کر یہ دعا پڑھے ۱۔
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَوْصِيَائِهِ الرَّاضِيَيْنَ الْمَرْضِيِّينَ وَعَلَى جَمِيعِ أَيْمَانِكَ وَهَيْلِكَ يَا فَضْلَكَ
 صَلِّوَانِكَ وَيَا بَارِكْ عَلَيْهِمْ يَا فَضْلَكَ بَرَكَاتِكَ وَصَلِّ عَلَى أَرْوَاحِهِمْ وَأَجْسَادِهِمْ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَيَا بَارِكْ
 لَنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا الَّذِي فَضَّلْتَهُ وَكَرَّمْتَهُ وَشَرَّفْتَهُ وَعَظَّمْتَهُ خَطَرَهُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِيهَا أَعْمَتِ يَدِي عَلَى حَشَى كَا
 أَشْكُو أَحَدًا غَيْرَكَ وَوَسِّعَ عَلَيَّ رِزْقِي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اور وقت اس نماز کا نماز ظہر میں اور ان کے نوافل
 سے فارغ ہو کر سمجھنا چاہیے تیسرا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز میں خلل پڑتا ہے اور اس
 میں تین مقصد ہیں پہلا مقصد اس خلل کے بیان میں جس سے نماز باطل ہوتی ہے اور وہ تینیں چیزیں
 ہیں اول نماز کے اندر کسی حدیث کا واقع ہونا جان کر یا بھول کر اختیارات سے یا بے اختیاری سے سجدہ آخر سے
 پہلے یا بعد اسکے مگر شیخ ابن بابویہ کا یہ قول ہے کہ اگر اخیر سجدے سے سر اٹھانے کے بعد وضو ٹوٹ جائے تو نماز
 باطل نہیں ہوتی وضو کر کے نماز کو پورا کر لے دوسرے عدا بلا ضرورت قبلہ کو پشت کرنا اور اگر ضرورت ہو مثلاً لڑائی
 کے وقت دشمن قبلہ رو ہو اور نماز کا وقت تنگ ہو تو قبلہ کو پیٹھ دیکر بھی نماز ہو جائے گی اور اگر بھول کر قبلہ سے
 منہ پھر جاوے تو اگر وقت باقی ہو تو دوبارہ پڑھے اور وقت کے بعد یا آئے تو نماز صحیح ہے چنانچہ قبلہ کی بحث میں
 بیان ہوا ہے تیسرے قبلہ سے دہنے یا ایس کو عدا بلا ضرورت پھر جانا لیکن اگر سہواً پھر جائے تو اگر وقت باقی ہو تو
 نماز باطل ہوگی نہیں تو نہیں جس طرح پہلے مسئلہ میں بیان ہوا (۴) جو وقت یہ بات ظاہر ہو کہ غسل یا وضو یا تیمم
 میں کچھ خلل رہ گیا ہے مثلاً یقین ہو جائے کہ عضو دھونے سے چھوٹ گیا یا مسح رہ گیا جس چیز سے وضو یا غسل یا
 تیمم کیا تھا وہ پانی یا مٹی نہ تھی یا مشتبہ چیز تھی یا پاک نہ تھی یا مشتبہ تھی یا غصبی تھی یا مشتبہ تھی اور جان بوجھ کر
 استعمال کیا تھا اور اگر وضو یا غسل و تیمم کے وقت غصب یا مشتبہ بغصبی ہونے کا علم نہ تھا اور بعد نماز کے
 اطلاع ہوئی تو اس صورت میں جو نماز پڑھ چکا ہے وہی صحیح ہے (۵) جب یہ خبر نہ رہے کہ پہلی رکعت پڑھتا
 ہوں یا دوسری (۶) مغرب کی رکعتوں میں شک ہونا (۷) پانچوں رکعتوں میں سے کسی رکن کو کم یا زیادہ کر دینا جانکر
 یا بھول کر اور رکن نیت تکبیر احرام اور قیام اور رکوع اور دونوں سجدوں کو کہتے ہیں (۸) فعل کثیر نماز کے اندر
 عمل میں آنا یعنی ایسا کام کرنا کہ جس سے یہ بات کہنے میں گئے کہ یہ شخص نماز نہیں پڑھتا اگرچہ سہواً ہو لیکن
 اگر فعل قلیل ہو مثلاً جوت پاؤں سے نکال دینا یا بچھو کو ایک ضرب میں مار ڈالنا یا ایک قدم آگے پیچھے ہو جانا تو
 نماز نہیں جاتی (۹) پڑھتے پڑھتے دیر تک سکوت کرنا کہ یہ کہنے میں آوے کہ یہ نماز نہیں پڑھتا (۱۰) ایک رکعت
 یا زیادہ بھول جائے اور ایسا کام کر نیکی بعد یاد آئے کہ جس سے نماز جاتی رہتی ہے جیسے وضو جاتا رہے یا
 قبلہ کو پیٹھ کر چکے اور اگر ایسا امر واقع ہوا ہے کہ جس کے سہواً ہو جانے میں نماز نہیں جاتی جیسے دو حروف
 کا منہ سے نکل جانا تو نماز کو پورا کر لینا چاہئے (۱۱) چور کئی نماز میں سہو سے ایک رکعت بڑھا دے اور

چوتھی رکعت کے بعد تشہد کو بیٹھنا نہ ہو کہ اگر تشہد کو بیٹھ گیا تو نماز صحیح ہے گو تشہد نہ پڑھا ہو (۱۲) کل نماز وقت سے پہلے واقع ہو جائے جانکر خواہ بھول کر لیکن اگر وقت سے پہلے وقت نماز سے بھول کر نماز شروع کر دے اور پڑھتے پڑھتے وقت داخل ہو جائے تو اس صورت میں نماز ہو جائیگی (۱۳) جانکر غصی لباس یا مکان میں یا غصی فرش کے اوپر نماز پڑھنا (۱۴) بدن یا لباس کی نجاست کا علم ہو اور بھول کر اس سے نماز پڑھ لیوے۔ (۱۵) تقیہ کا محل نہ ہو اور جان بوجھ کر سنیوں کی طرح ہاتھ باندھ کر نماز پڑھ لیوے (۱۶) نماز پڑھتے ہوئے قصد اُکچہ کھا نا پینا گو قریبی چیز ہو (۱۷) عمدًا دو حروف منہ سے نکالنا (۱۸) جانکر قہقہہ مار کر ہنسنے (۱۹) کسی دنیا کی بات پر جان کر رو پڑنا (۲۰) جان بوجھ کر واجبات نماز سے کسی چیز کو ترک کرنا اگرچہ رکن نہ ہو لیکن اگر نادانی سے جہر کی جگہ اخفات اور اخفات کے بدلے جہر کر دے یعنی پکار کر پڑھنے کی جگہ آہستہ اور آہستہ کے مقام پر آواز سے پڑھے اگرچہ ترک واجب ہو لیکن نماز صحیح ہے انیسویں عمدًا کسی واجب کو گورکن نہ ہو زیادہ کرنا (۲۱) دیدہ و دانستہ کرنا قبلہ سے منحرف ہونا اگرچہ دلہنے یا بائیں کے درجہ تک نہ پہنچے (۲۲) عمدًا ستر کمولہ بنا۔ دوسرا مقصد ان باتوں کے بیان میں جتنے واقع ہونے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور انکی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ خلل ہیں جن کے سبب سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا دوسری قسم کے وہ خلل ہیں جن کی وجہ سے سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے ان قسموں کے احکام دو فصلوں میں بیان ہوتے ہیں۔

پہلی فصل ان خللوں کے بیان میں جن کے سبب سے سہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اور وہ کسی فعل کا واجب فعلوں میں سے بھولنا ہے کہ محل کے قوت ہونے سے پہلے یاد آ جائے۔ پس اگر الحمد کو بھول جائے اور رکوع سے پہلے یاد آ جائے تو الحمد کو پڑھ کر سورۃ کو پڑھے اور اگر رکوع کو بھول جائے اور سجدہ میں جائے سے پہلے یاد آئے تو سجدہ ہاتھ اٹھ کر رکوع کرے اور جائز نہیں کہ اس سے پہلے جھکنے پر اکتفا کرے چاہے حد رکوع سے کم ہو یا زیادہ یا مساوی اور اگر دونوں سجدوں کو یا تشہد کو بھول جائے اور کھڑے ہو کر رکوع سے پہلے یاد آ جائے تو بیٹھ کر سجدے یا تشہد کو بجالائے اور نماز کو پورا کرے اور اگر سجدہ سہو گہرا گیا تو دیکھنا چاہئے کہ اگر سجدہ کر کے محفوظ اس بیٹھ چکا ہے تو دوبارہ بیٹھنے کی ضرورت نہیں وہیں سے سجدے میں جھک جائے اور اگر بیٹھ کر نہیں اٹھا تو بیٹھ کر سجدے میں جائے اور سہو کے سجدے کی ضرورت نہیں اور اگر پیش نماز کو کسی فعل میں شک پیدا ہوا اور ماموم کو یاد ہو اور امام کو اطلاع دے تو امام کو اسکے قول فعل پر عمل کرنا واجب ہے اگرچہ وہ اکیلا ہو اور عادل بھی نہ ہو اور اس صورت میں پیش نماز کو سجدہ سہو کی بھی ضرورت نہیں اور جائز ہے کہ مقتدی ہاتھ کے اشارے سے امام کو اطلاع دے یا یہ لفظ قرآن جتلا دے مثلاً امام کو شک ہو کہ دوسری رکعت ہے یا تیسری یا تیسری اور چوتھی میں تردد ہو اور مقتدی کو معلوم ہو کہ تیسری رکعت ہے تو وہ کہتے ہیں یہ کلمہ پڑھ دے سیقولون ثلثہ اگر کسی شخص کو نماز میں اس قدر سہو ہوتا ہو کہ عرف میں اسکو کثیر السہو کہتے ہیں تو اس پر سہو کی تلافی واجب نہیں اگرچہ محل باقی ہو اور سجدہ سہو کا بھی واجب نہیں اور بعض مجتہد کثیر السہو

جن امور سے نماز باطل نہیں ہوتی

اس کو کہتے ہیں جو تین نمازوں میں پے درپے تین سہو کرے یا ایک نماز میں تین دفعہ بھولے اور یہی حال کثیر الشک کا ہے کہ وہ بھی اپنے شک کی جانب التفات نہ ہوگا اسکا محل باقی ہو اپنی نماز کو صحیح سمجھے اور سجدہ سہوا سپر واجب نہیں مثلاً رکوع سے پہلے سورت کے پڑھنے میں شک ہو تو کچھ خیال نہ کرے رکوع میں جھک جائے اگر اس صورت میں سورۃ پڑھیگا تو نماز باطل ہو جائیگی گو بعد میں یاد آجائے کہ درحقیقت سورہ نہیں پڑھا تھا۔ دوسری فصل اس خلل کے بیان میں جس کی وجہ سے سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہے اور وہ سات مقام ہیں (۱) ایک سجدہ کا بھولنا (۲) تشہد کا بھولنا (۳) درود کا بھولنا جس حالت میں ان تینوں کا محل گذر گیا ہو پس تینوں صورتوں میں واجب ہوگا کہ سلام دے کر اس سہو کو بجالا دے پھر سہو کے دو سجدے کرے اور اگر ان تینوں چیزوں میں سے دو چیزوں کو بھول جائے تو واجب ہے کہ سلام کے بعد ان دونوں چیزوں کو جسطرح فوت ہوئی ہیں ترتیب وار بجالا کر ہر ایک کے لئے دو سجدہ سہو کرے اور یہ لازم نہیں کہ سجدوں میں تفصیل کرے کہ پہلا سجدہ پہلے خلل کے لئے ہے اور دوسرا سجدہ دوسرے خلل کے لئے ہے پس اگر ظہر کی نماز میں پہلا تشہد اور ایک سجدہ تیسری رکعت سے رہ جائے تو اول تشہد کو بایں نیت بجالائے کہ جو تشہد نماز ظہر میں چھوٹ گیا ہے اسکو بجالانا ہوں ادا اور واجب جانکر خوشنودی خدا کے لئے اور اگر وقت باقی نہ رہا ہو تو قضا کا قصد کرے اور بعد اسکے اس طریق سے بھولے ہوئے سجدہ کو بجالا دے اسکے بعد سہو کے سجدے کرے اور تشہد کی واسطے جو سجدہ سہو کئے جاتے ہیں ان کو ان دونو سجدوں سے مقدم بجالا دے جو سجدہ کہ سہو کے واسطے کر گیا تو بہتر ہے لیکن یہ بات واجب نہیں اور سجدہ سہو کی نیت یہ ہے کہ دو سجدہ سہو کے اس سہو کے واسطے جو نماز ظہر میں واقع ہوا ہے بجالاتا ہوں قربتہ الی اللہ اورداد اور قضا کا قصد لازم نہیں اور اگر اس نماز میں جو کسی میت کی جانب سے پڑھتا ہو اس قسم کا سہو واقع ہو جائے تو یہ قصد کرنا چاہئے کہ فلا نے کی نیابتا بھولے ہوئے تشہد کو بجالاتا ہوں کہ اصل التا سپر واجب ہے اور نیابتا مجھ پر ادا قربتہ الی اللہ لیکن سجدہ سہو کی نیت میں اس شخص کا نام لینا واجب نہیں اور بعض مجتہد واجب جلتے ہیں اور نیت بھولے ہوئے سجدہ کی زمین پر ماتھا رکھنے کے وقت ہونی چاہئے اسی طرح سہو کے دونو سجدوں کی نیت پہلے سجدے میں جانیے وقت ہو اور دونو سجدوں میں یہ پڑھنا چاہئے بِسْمِ اللّٰہِ وَبِاللّٰہِ صَلَّی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اور دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر اس طرح پڑھتا ہے اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَ عَلَیْ اٰلِہٖ وَسَلَّم بعد اسکے سلام دے اور اس میں قبلہ رو ہونا اور بخاست سے طہر ہونا اور با وضو اور با غسل ہونا واجب ہے چوتھا مقام جہاں سہو کے دو سجدے واجب ہوتے ہیں یہ ہیں کہ چار اور پانچ میں شک واقع ہو جسکا بیان شکلیات میں آو گیا (۵) بھول کر سلام بے محل دینا (۶) بے محل اٹھنا اور بیٹھنا (۷) دو حروف سے زیادہ بولنا قرآن اور دعا کے سوا اور بعض مجتہد زیادتی اور کمی کے لئے جو نماز کو باطل نہ کرے سجدہ سہو واجب جانتے ہیں اور یہ احوط ہے اور سہو کے سجدوں کا وقت سلام کے بعد ہے خواہ زیادتی کے لئے خواہ کمی کے اور بعض مجتہدین

کئی کے سجدوں کو سلام سے مقدم کرنا ٹھیکرہ ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ان دونوں سجدوں کو بے فاصلہ کسی منافی فعل کے کرنے سے پہلے بجالا دے۔ تیسرے سوال مقصد شکیات کے مسائل میں شک یا تو رکعتوں کی گنتی میں ہوگا یا کسی اور فعل میں دونوں کے احکام علیحدہ علیحدہ دو بحث میں بیان کئے جاتے ہیں پہلی بحث اس شک کے بیان میں جو رکعات کی گنتی سے علاقہ نہیں رکھتا واضح ہو کہ جب آدمی کسی فعل میں افعال نماز سے شک کرے خواہ وہ فعل رکن ہو یا غیر رکن تو اگر اس کا محل باقی ہو تو واجب ہے کہ اس کو بجالا دے مثلاً رکوع سے پہلے شک گذرے کہ ابھی سو تین نہیں پڑھیں یا قرأت کے بعد اور سجدہ کیلئے جھکنے سے پہلے شک گذرے کہ رکوع کیا ہے یا نہیں یا تہجد کے لئے درست ہو کر بیٹھنے سے پہلے یا کھڑے ہونے سے پہلے اس بات کا شک ہو کہ سجدے کئے ہیں یا نہیں اور اگر محل گذر گیا ہو یعنی دوسرے واجب فعل کو شروع کر چکا ہے تو شک کا اعتبار نہ کرے مثلاً اشارہ قرأت میں شک گذرے کہ تکبیر احرام کہی یا نہیں یا اشارہ سجدہ میں شک ہو کہ رکوع کیا یا نہیں یا اشارہ تہجد میں شک گذرے کہ سجدہ کر چکا ہوں یا نہیں یا کھڑے ہونے وقت یہ شک واقع ہو لیکن ان دونوں پچھلی صورتوں میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ سجدہ کر لینا چاہئے اور واضح ہو کہ جس وقت فعل مشکوک کی اسکے محل پر تلاقی کر چکا اور بعد میں معلوم ہو کہ پہلے بھی کر چکا ہوں پس اگر وہ فعل رکن ہے تو نماز باطل ہو جائیگی اور اگر رکن نہیں تو نماز صحیح رہے گی اور اگر محل کے گذرنے پر تلاقی کر چکا تو نماز باطل ہو جائے گی چاہے رکن ہو یا غیر رکن۔ دوسری بحث رکعتوں کی گنتی میں شک کر نیکیے بیان میں۔ پس واضح ہو کہ صبح اور مغرب کی رکعتوں میں شک ہونا نماز کو باطل کرتا ہے ایسا ہی ایک اور دو میں شک ہونا اسکو سوا چورکتی نماز کی رکعتوں میں جو شک واقع ہوتے ہیں ان میں سے بارہ صورتیں مشہور ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ دونوں سجدوں کے بعد یعنی اخیر سجدے کے ذکر سے فارغ ہو کر گواہی سجدے سے سر نہ اٹھایا ہو دو اور تین میں شک گذرے تو اس صورت میں واجب ہے کہ تین سمجھ کر نماز کو پورا کرے اور سلام کے بعد ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر احتیاط کی نظر سے پڑھے (۲) تین اور چار کا شک سجدہ نہ کرنے پہلے ہو خواہ بعد پس چار سمجھ کر سلام کے بعد ایک یا دو رکعت سابق کی طرح بجالا دے۔ (۳) دو اور چار میں شک ہو اور سجدہ کامل کر چکا ہو تو چار سمجھ کر دو رکعت احتیاط کھڑے ہو کر پڑھے اور شیخ ابن بابویہ ایسے شک میں نماز کو باطل جانتے ہیں (۴) دونوں سجدہ کر نیکیے بعد دو اور تین اور چار میں شک گذرے تو چار سمجھ کر دو رکعت احتیاط کھڑے ہو کر بجالا دے اور دو رکعت بیٹھ کر اور اختیار ہے خواہ بیٹھ کر پڑھے خواہ کھڑے ہو کر لیکن بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ پہلے بیٹھ کر پڑھے (۵) دونوں سجدوں کے بعد دو اور پانچ میں شک ہو (۶) رکوع کے بعد تین اور پانچ میں شک گذرے لیکن اگر رکوع سے پہلے یہ شک واقع ہو تو بیٹھ جاوے تاکہ دو اور چار کا شک ہو جائے جس کا حکم بیان ہو چکا لیکن دو سہو کے سجدے بابت بڑھ جانے قیام کے اس پر واجب ہیں (۷) سجدوں کے بعد دو اور تین اور پانچ میں شک گذرے (۸) سجدوں کے بعد دو اور چار اور پانچ میں شک ہو ان چار صورتوں میں مجتہدوں کے دو قول ہیں

بعضوں کے نزدیک کم قرار دیکر نماز کو پورا کرے اور دوسرا قول یہ ہے کہ نماز باطل ہے اور پچھلی صورت میں تیسرا قول بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ چار سمجھکر دو رکعت احتیاطاً کھڑے ہو کر بجالاوے اور دو سجدے سہو کے کرے (۹) دونوں سجدوں کے بعد دو تین چار اور پانچ میں شک گزرے اسکا حکم آٹھویں صورت کا ہے فرق یہ ہے کہ دو رکعت احتیاطاً بیٹھکر یا ایک کھڑے ہو کر پڑھے (۱۰) چار اور پانچ میں شک ہو پس اگر سجدوں کے بعد ہی سلام کرے تو دو سجدے سہو کے بجالاوے اور اگر رکوع سے پہلے ہے تو بیٹھ جاوے تاکہ تین اور چار کا شک ہو جائے پس مختار ہو گا کہ ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو بیٹھکر پڑھے اور دو سجدے سہو کرے اور اگر رکوع کے بعد اور سجدوں سے پہلے شک گذرے تو بعض مجتہد نماز کو باطل جانتے ہیں اور بعض ایسا سمجھتے ہیں جیسا کہ رکوع سے پہلے شک ہونے کا حال ہے (۱۱) تین اور چار اور پانچ میں شک ہونا ان دونوں صورتوں میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ تین پر بنا رکھ کر نماز کو پورا کرے اور کچھ احتیاط نہیں اور بعضوں کے نزدیک چار سمجھکر ایک رکعت کھڑے ہو کر اور دو سجدے سہو کرنے چاہئیں (۱۲) چھٹی رکعت تک نوبت پہنچے اس صورت میں بعض کے نزدیک کم پر بنا کرے اور اسکا حکم ایسا ہے جیسا کہ پانچ کے شک کا اور اگر سنتی نماز کی رکعتوں میں شک واقع ہو تو نماز کی کو اختیار ہے کم پر بنا کرے یا زیادہ پر لیکن کم پر افضل ہے۔ فصل نماز احتیاط کے بیان میں واضح ہو کہ جو کچھ اصل نماز میں واجب ہے وہی نماز احتیاط میں واجب ہے جیسے حدیث فرشتے سے پاک ہونا اور رو قبلہ ہونا اور ستر کا ڈھکنا اور قصد قرأت اور تکبیر احرام اور تشہد اور سلام اور چار اہم اسکی نیت میں اصل نماز سے زیادہ واجب ہیں اول احتیاط کا قصد کرنا (۲) ایک یا دو کا معین کرنا (۳) کھڑے یا بیٹھنے کی قید (۴) جس نماز کی احتیاط ہے اسکا معین کرنا اور اس نماز میں الحمد کے بعد سورۃ نہیں پڑھتے اور الحمد کو چاکر نہیں پڑھ سکتے اور الحمد کے بدلے تسبیح اربعہ جائز نہیں اور نیت اس طرح پر کرے کہ دو رکعت کھڑے ہو کر یا بیٹھکر بہ نظر احتیاط فلاں نماز کے عوض واجب قرأت الی اللہ بجالا ہوں اور اگر وقت گذر گیا ہو تو قصداً کا قصد کرے اور اگر نماز اصل اور نماز احتیاط کے درمیان کوئی فعل خلاف نماز واقع ہو جائے جیسے قبلہ کو بیٹھ ہو جائے یا وضو ٹوٹ جائے یا فعل کثیر واقع ہو جائے تو بعض مجتہدین کے نزدیک نماز اصل باطل نہیں ہوتی لیکن اولیٰ یہ ہے کہ باطل ہو جاتی ہے اگر نماز احتیاط کے پڑھنے کی حالت میں یاد آجائے کہ درحقیقت اصل نماز کم تھی تو بعضوں کے نزدیک نماز احتیاط کے پورا کر نیکی سوا اور کچھ لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اصل نماز باطل ہو جاتی ہے اعادہ کرنا چاہئے یہ قول احوط ہے اور اگر نماز احتیاط سے فارغ ہو نیکی بعد معلوم ہو گیا کہ اصل نماز میں کمی تھی تو کچھ خیال نہ کرے نماز اسکی صحیح ہے اور اگر نماز احتیاط کے درمیان کھل جائے کہ اصل ٹھیک ہے تو اس صورت میں نماز احتیاط نافلہ ہو جائے گی اور نماز کو اختیار ہو گا کہ اسکو پورا کرے یا چھوڑ دے واضح ہو کہ جب کسی شخص پر نماز احتیاط واجب ہوئی ہو اور وہ اسکو ترک کر کے دوبارہ نئے سرے سے نماز کو پڑھے تو وہ نماز اسکے ذمہ سے ساقط نہ ہوگی اسپر واجب ہے کہ نماز احتیاط کو بس طرح سے

شارع نے مقرر فرمایا ہے بجا لاوے اور چونکہ نماز احتیاط کو اعادہ کے بعد پڑھا ہے نماز احتیاط اس کے ذمہ بھر بھی باقی رہے گی کیونکہ اصل احتیاط کے بیچ میں ایک فعل منافی عمل میں آیا ہے یعنی یہ نماز خلاف حکم شریعت اس نے پڑھی ہے۔ خاتمہ نماز قضا اور قصر اور نماز خوف اور نماز جماعت کے بیان میں اور اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل قضا کے احکام میں جب کسی شخص سے کوئی نماز رات دن کی نمازوں میں سے چھوٹ جائے اور وہ شخص اس وقت بالغ عاقل اور حیض و نفاس سے پاک ہو اور اصلی کا فر بھی نہ ہو تو اس نماز کی قضا واجب ہوگی اور جو نماز بچپن میں یا جنوں میں یا حیض و نفاس کی حالت میں ترک ہو اس کی قضا نہیں ایسا ہی کا فر اصلی پر مسلمان ہونیکے بعد کفر کے زمانے کی نماز کی قضا واجب نہیں لیکن جو شخص مسلمان ہو کا فر ہو جائے پھر مسلمان ہونے کے بعد کفر کے زمانہ کی نمازوں کی قضا اس کو دینی پڑے گی اسی طرح جو نماز سونے کی حالت میں یا مستی کے عالم میں رہ جائے اس کی قضا بھی واجب ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھالے جس سے یہ ہوش ہو کر سو جائے اور نماز کے وقت کی مطلق خبر نہ ہو تو اگر اس کو یہ بات معلوم تھی کہ یہ چیز ایسی نہیں ہے تو قضا واجب نہیں اور اگر جان بوجھ کر کھائی تو اگر دوا سمجھ کر حکیم حاذق کے کہنے سے کھائی ہو تو اس مرض کا وہی علاج ہو تو بھی قضا واجب نہیں اسی طرح جبکہ کسی نے زبردستی کھلا دی ہو اور اگر بلا ضرورت کھائی یا طیبیب ہو شیار نہ ہو یا اور بھی علاج ہو سکتا ہو ان صورتوں میں قضا واجب ہوگی اور جو شخص سنی کہ شیعہ ہو جائے تو اس پر واجب نہیں کہ سنی پنے کے نماز کی قضا دے ہاں جو نماز اس مذہب میں نہ پڑھی ہوں تو ان کی قضا واجب ہے اور اگر کوئی شخص نجس ہو اور آخر وقت تک نہ پانی ملے نہ مٹی تو نماز اس سے ساقط ہوگی لیکن آیا قضا واجب ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے قضا پڑھ لینا اولیٰ ہے لیکن اگر وقت ختم ہو جائے کے بعد اس قدر عرصہ گزر جائے کہ جس میں طہارت کر کے نماز پڑھ سکتا تھا اور عمدانہ پڑھے اور بعد اس کے پانی اور مٹی ہاتھ نہ آوے تو قضا دینی پڑے گی۔ واضح ہو کہ تندرستی کے عالم کی نماز بیماری کی حالت میں پڑھ سکتا ہے۔ گو اس وقت میں اس وقت کے موافق پورے پورے فعل ادا نہ ہو سکیں اور ضرور نہیں کہ صحت کا منتظر رہے پس جو بیمار کھڑا ہو کر نہ پڑھ سکے بیٹھ کر پڑھے۔ بیٹھنے کی بھی طاقت نہ ہو تو داہنی کروٹ لیٹ کر یہ بھی نہ ہو سکے تو بائیں کروٹ اگر اس سے بھی لاچار ہو تو چپ لیٹ کر جس طرح جاں کنی کے وقت لٹاتے ہیں اور رکوع اور سجدوں کو سر کے اشارہ سے بجا لاوے اور اگر سر بھی نہ ہلا سکے تو آنکھ سے اشارہ سے اور اشارہ کی کمی زیادتی سے رکوع اور سجدہ کا فرق قائم کرے اور قرأت اور باقی ذکر بدستور بجا لاوے اگر اشارے سے بھی عاجز ہو تو کل نماز کو اول سے آخر تک دل میں ترتیب وار دہیان کر لے اور اگر بیمار بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے اور نماز کے درمیان میں کھڑے ہونے کی طاقت اپنے میں پاوے تو کھڑا ہو جانا چاہئے اور کھڑے ہونے کے وقت پڑھنا ترک کرے کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر سورتیں پڑھ چکا تھا اس وقت قیام پر قار ہو تو اس کھڑے ہونے کو رکوع کی غرض سے سمجھے

اور ذرا ٹھیک کر کوع میں جاوے اس طرح جو پڑھتے پڑھتے کھڑے ہونے سے عاجز ہو جائے تو وہ بیٹھ جائیگا لیکن بیٹھتے وقت پڑھنا بند کر دے اور جو بیمار بیٹھ کر کوع میں گیا اور کوع کے بعد سجدے سے پہلے کھڑے ہوئی کی طاقت معلوم ہوئی تو اسکو چاہئے کہ کھڑا ہو کر سجدے کو جھکے اور اس قیام میں کچھ ٹھیک نہ لازم نہیں ان مسائل میں ادا اور قضاء دونوں نمازیں یکساں ہیں تتمہ ترتیب نماز قضا کے بیان میں کہ اکثر مجتہدین کے نزدیک واجب ہے پس اگر کسی شخص سے ایک ظہر اور ایک عصر ترک ہوئی ہو اور خیال نہ ہو کہ کون پہلا اور کون پیچھے فوت ہوئی ہے تو اس صورت میں تین نمازیں پڑھنی پڑیں گی اول ظہر پھر عصر پھر ظہر یا عصر ظہر پھر عصر اور اگر ظہر اور عصر اور مغرب تین نمازیں فوت ہوئی ہوں تو اس صورت میں تو نمازیں پڑھنے سے بری الذمہ ہوگا اس طرح کہ ایک دفعہ ظہر سے مغرب تک پڑھے پھر عصر سے ظہر تک پھر مغرب سے عصر تک اور مختصر طریقہ یہ ہے کہ ظہر عصر ظہر مغرب پھر ظہر عصر ظہر سات نمازیں پڑھے اور اگر ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء چاروں فوت ہوں تو سولہ نمازیں پڑھنے سے بری ہوگا ایک دفعہ ظہر سے شروع کرے ایک دفعہ عصر سے ایک دفعہ مغرب سے ایک دفعہ عشاء سے اور اس سے آسان یہ ہے کہ وہ سات نمازیں جنکا ذکر ہوا ہے پڑھ کر عشاء پڑھے پھر ان سات کو بجا لاوے تو پندرہ نمازوں سے چھٹکارا ہو جائیگا اگر پانچوں وقت کی نماز فوت ہوئی ہو تو پچیس نمازیں پڑھنی پڑیں گی ہر ایک نماز سے ایک ایک دفعہ شروع کر کے پانچ نمازوں کو پانچ دفعہ پڑھے اور اس سے مختصر یہ ہے کہ چاروں وقت کی نماز ترتیب وار پڑھ کر اخیر میں ایک صبح اور پڑھ لے ۔

تتمہ اگر کسی شخص سے ایک نماز قضا ہو جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ کونسی نماز ہے پس اگر گھر میں فوت ہوئی ہے تو ایک صبح ایک مغرب اور ایک چورکعتی بلا تخصیص ظہر عصر عشاء کے بجا لاوے جہر اور اخفات میں اختیار ہے اسی طرح سے ہر نماز مطلق کے جہر اخفات میں مختار ہے اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو ایک مغرب پڑھ کر دو رکعت گول گول بجا لائے ظہر کے نہ عصر نہ عشاء نہ صبح اور اگر شب ہو کہ وہ نماز سفر میں گئی یا گھر میں تو دو رکعت بقصد صبح اور ظہر اور عصر اور عشاء کے اور چار رکعت بہ نیت ظہر عصر اور عشاء کے اور ایک مغرب پڑھے اور اگر دو نمازیں اس قسم سے فوت ہوں تو مقیم چار نمازیں پڑھے ایک صبح اور دو چار رکعتی پہلے چار رکعتی کو ظہر اور عصر میں اور دوسری چار رکعتی کو عصر اور عشاء میں مطلق کر دے اور دو نو چورکعتی کے بیچ میں ایک مغرب پڑھے اور مسافر تین نمازیں پڑھے ایک دو رکعتی بغرض صبح اور ظہر اور عصر کے اور بعد اسکے ایک مغرب پھر دو رکعتی اسی نیت سے اور اگر ان دونوں نمازوں کا سفر یا حضر میں ہونا معلوم نہ ہو تو پانچ نمازیں پڑھے ایک دو رکعتی بغرض صبح ظہر عصر کے اور چورکعتی بقصد ظہر اور عصر کے بعد اس کے ایک مغرب بعد اسکے پھر ایک دو رکعتی ایک چورکعتی اسی نیت سے پڑھے اگر تین نمازیں فوت ہوں تو مقیم پانچ نمازیں ترتیب وار پڑھے اور مسافر چار نمازیں یعنی دو رکعت صبح اور ظہر کی نیت سے اور دو رکعت ظہر اور عصر کے واسطے پھر ایک مغرب پھر ایک دو رکعتی عصر اور عشاء کے واسطے اور اگر معلوم نہ ہو

کہ سفر میں گئی یا گھر میں تو سات نمازیں پڑھے دو رکعت صبح اور ظہر کے لئے پھر ظہر اور عصر کامل پھر دو رکعت ظہر اور عصر کے لئے پھر ایک مغرب اسکے بعد دو رکعت عصر اور عشا کی نیت سے پھر پوری عشا پڑھے اور اگر چار نمازیں فوت ہوں تو مقیم پانچ نمازیں پوری پوری اور مسافر پانچ نمازیں سفری ادا کرے اور اگر یہ بات یاد نہ ہو کہ سفر عشا یا عصر تو آٹھ نمازیں پڑھے اول صبح پھر پوری ظہر پھر ظہر قصر پھر پوری عصر اور عصر قصری پھر ایک مغرب بعد اسکے دونوں طرح کی عشا اور اگر پانچوں نمازیں فوت ہوں اور نہ معلوم ہو کہ سفر کی ہیں یا حضر کی تو آٹھ نمازیں اس طریق سے پڑھ لیں۔ واضح ہو کہ واجب نمازوں میں تین نمازوں کی قضا دینی نہیں آتی ایک نماز حجبہ دوسری عید کی نماز تیسری بقر عید کی نماز۔ رہی نماز آیات زلزلہ کے سوا اس کا یہ حکم ہے کہ اگر چاند سورج کا پورا گھن نہ ہوا ہو اور وقت کے بعد خبر ہوئی تو قضا اندر دس ہے اور اگر بروقت اطلاع پائی اور جان کر نہ پڑھی یا بھول گیا تو بعض کے نزدیک قضا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں مگر قضا بہتر ہے اور اگر کل گھن ہوا تو ہر حالت میں قضا دینی آتی ہے وقت میں خبر ہو یا بعد وقت کے اور بعد ترک کی ہو یا ہوا باقی نماز زلزلہ وہ تمام عمدا ہے۔ دوسری فصل نماز سفر کے بیان میں مسافر پر واجب ہے کہ چورکعتی نمازوں کو دو دو رکعت کر کے پڑھے لیکن اس کی آٹھ شرطیں ہیں پہلی شرط یہ کہ منزل مقصود آٹھ فرسخ سے کم نہ ہو یا چار فرسخ جائے اور اسی دن یا اسی رات پلٹنے کا ارادہ ہو اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اور ہر میل چار ہزار ہاتھ کا اور ایک ہاتھ چوبیس انگل کا اور ایک انگشت سات جوہانہ کا اور ہر جوہانہ بال کا یا بوبے بال کے بالوں سے مگر یہ سب چیزیں عوض ہیں ایک دوسرے کے برابر رکھ کر حساب کی جاتی ہیں پس فرسخ شرعی ہاتھوں سے بارہ ہزار ہاتھ کا اور انگل سے دواکھ اٹھا اسی ہزار انگل کا اور جو سے بیس لاکھ سولہ ہزار جو کا اور بالوں سے ایک کروڑ اکتالیس لاکھ بارہ ہزار بال کا اور آنھوں فرسخ لاواونٹ کی ایک دن کی منزل ہوتی ہے جس زمانہ میں چار پہر کا دن ہو اور راہ بھی میاں نہ ہو نہ سخت ہو نہ نرم اور اگر منزل مقصود کے درمیان ہوں ایک آٹھ فرسخ کا اور دوسرا نزدیک تو ہو سکتا ہے کہ قصر کی غرض سے دور کی راہ جائے نماز کے پورا کر نیکی واسطے قریب کی راہ سے جانا لازم نہیں اور جو شخص منزل کے ارادہ سے گھر سے نکلے بلکہ کسی چیز کی تلاش کو اس طرح جائے کہ جس جگہ مل جائے وہیں سے پھر آؤنگا تو اس شخص کو قصر جائز نہیں گوڑہونڈنا ڈہونڈنا آٹھ فرسخ سے آگے نکل جائے لیکن پلٹتے وقت اگر منزل پوری ہو جائے تو قصر کرے دوسری شرط یہ ہے کہ اپنی جگہ سے اس قدر دور نکل جائے کہ اذان کی آواز وہاں تک نہ پہنچے اور دیواریں اچھی طرح معلوم نہ ہوں اس فاصلہ کا نام حذرخص ہے تیسری شرط یہ ہے کہ سفر حرام نہ ہو پس لونڈی غلام اور عورت جو بے حکم اپنے مالک کے سفر کریں اور جو شخص مناسی کی راہ سے شکار کھیلنے جائے اور جس شخص کا مقصود سفر کرنے سے کوئی ناجائز کام ہو ان سب کو نماز قصر جائز نہیں۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز کے وقت سے پہلے جلدے کہ اگر چلنے سے پہلے نماز کا وقت ہو جائے او

مسائل و احکام نماز سفر

تمام شرائط کے ساتھ نماز کی مہلت ملے تو اس نماز کو راستہ میں بھی پورا پڑے گا اسی طرح جب وقت باقی ہو اور گھر پر آجائے اگرچہ بھارت وغیرہ کے بعد ایک ہی رکعت کی گنوائش ہو تو بھی نماز کو پورا پڑے۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ کثیر السفر نہ ہو یعنی جس کو یہ کہیں کہ ہمیشہ سفر میں رہتا ہے جیسے ملاح اور کراہ بھارت والے اور بعض مجتہد یہ کہتے ہیں کہ جو شخص تین دفعہ سفر پر سفر کرے اور اس اثنا میں دس دن گھر پر نہ ٹھہرے بلکہ کسی جگہ قیام کرے دس دن توقف نہ کرے وہ کثیر السفر ہے اسکو قصر جائز نہیں۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ راہ میں اس کا گھر نہ پڑے اگر مسافر اثنائے سفر میں اپنے گھر ہو کر جائے تو نماز پوری پڑے گا اگرچہ دس دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ ساتویں شرط یہ ہے کہ اثنا سفر میں اس کا علاقہ اور جائداد نہ واقع ہو اگرچہ ایک پیر ہو یا چھ مہینے جس جگہ سکونت کی ہو خواہ متصل رہا ہو یا متفرق پس اگر مسافر ایسے موقع پہنچے تو نماز کو پورا کرے اگرچہ اسکا یہ ارادہ ہو کہ ایک دن سے زیادہ نہ ٹھہروں گا۔ آٹھویں شرط یہ ہے کہ مسجد مکہ اور مسجد مدینہ اور مسجد کوفہ اور حائر کر بلا میں نہ پہنچے حائر سے مراد وہ زمین ہے کہ جب متوکل لعین نے فرات کا پانی حضرت امام حسین علیہ السلام کی قبر مطہر کے بہانے کو چھوڑا تھا پانی اس زمین کے گردا گرد کھڑا ہو گیا اور اوپر نہ چڑھا پس اس زمین کو حائر کہنے لگے۔ یعنی پانی اس کے گرد حیران ہوا اور اندر نہ جاسکا۔ اب وہ جگہ صحن روضۃ اقدس کی ہے پس جبوقت مسافر ان چار مقدس مقاموں میں داخل ہو تو گو دس دن ٹھہرے یا ارادہ نہ رکھتا ہو قصر اس پر لازم نہیں ہے بلکہ قصر اور اتمام میں مختار ہے اور پوری پڑنے کا ثواب ادھوری سے زیادہ ہے اور مشہور یہ ہے کہ مسئلہ ان چار مقاموں سے مخصوص ہے اور سید مرتضیٰ اور چند اور مجتہد اس بات کے قائل ہیں کہ تمام مشاہد مقدسہ کا یہی حکم ہے بلکہ ان کے کلام سے پایا جاتا ہے کہ ان مقاموں میں اتمام واجب ہے اور قصر جائز نہیں اور ابن بابویہ کے نزدیک ان چاروں مقاموں میں بھی قصر واجب ہے اتمام جائز نہیں لیکن قول اول مشہور اور صحیح تر ہے اور واجب ہے کہ قصر یا اتمام کو معین کر لے لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ شروع اتمام کا ارادہ ہو پھر قصر کے ارادے سے ختم کر دے یا قصر کی نیت کی ہو اور پھر اتمام کا ارادہ کرے لیکن یہ بات ضرور ہے کہ قصر کا محل باقی ہو یعنی تیسری رکعت شروع نہ کی ہو اور اگر ان چاروں مقاموں میں کسی کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضایں تین احتمال ہیں ایک قول یہ ہے کہ جس طرح ادا میں مختار تھا قضا میں بھی مختار ہے اگرچہ دوسری جگہ قضا پڑے دوسرا قول یہ ہے کہ وہیں قضا پڑے تو مخیر ہے دوسری جگہ قصر لازم ہے تیسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً قصر لازم ہے وہاں پڑے یا نہیں اور لیکن پہلا احتمال صحیح تر ہے۔ تتمہ۔ جب کوئی شخص سفر کی نیت سے گھر سے چلے اور حد ترخص پر پہنچ کر رفیقوں کے انتظار میں ٹھہر جائے اور وہ دیر میں پہنچیں تو وہ شخص تیس دن تک قصر کئے جائے گا تیس دن کے بعد پوری پڑے گا اگرچہ معلوم ہو جائے کہ ابھی قافلہ آیا چاہتا ہے۔ اسی طرح جس جگہ مسافر کو رہنے اور نہ رہنے میں تردد ہو تو تیس دن تک قصر کرے بعد اسکے تمام پڑے اگرچہ ایک ہی نماز ہو اور جبوقت مسافر کسی جگہ دس دن

نماز سفر مقامات مقدسہ

نماز

دن ٹھیرنے کا ارادہ کر لے اور پھر وہاں سے کسی دوسری جگہ جانے کا ارادہ ہو جائے اور وہ جگہ آٹھ فرسخ سے کم ہو اور پھر وہیں پلٹ کر اگر دس دن ٹھیرنے کا ارادہ ہو تو اس صورت میں جلتے اور آتے پوری پڑے گا اور اگر لوٹنے کا ارادہ نہیں ہے تو اس صورت میں حد ترخص سے نکل کر جاتے وقت اور حد ترخص کے باہر پلٹے وقت قصر کرے گا اور جو وقت مسافر دس دن ٹھیرنے کا قصد کرے اور پھر قصد بدل جائے اور جانیکا ارادہ ہو جائے پس اگر ٹھیرنے کے ارادے سے ایک نماز پوری پڑھ چکا ہو تو جب تک وہاں رہے گا پوری مساز پڑھے گا اور اگر کوئی نماز بھی پوری نہیں پڑھی تھی کہ نیت بدل گئی تو قصد لازم ہے اور ہو سکتا ہے کہ مسافر اٹلے نماز میں ٹھیرنیکا قصد کرے مگر اس صورت میں لازم نہیں کہ اس نماز کو بھی پورا پڑھے اور سنت ہے کہ مسافر نماز قصر کے بعد تیس مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ کہے تیسری فصل نماز خوف کے بیان میں واضح ہو کہ خوف میں بھی نماز قصر ہو جاتی ہے سفر میں ہو خواہ گھر میں اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے کئی دفعہ نماز خوف کو جماعت سے پڑھا یا ہے پس جس حالت میں خوف کا محل ہو اور دشمن قبلہ کے سو کسی اور سمت میں ہوں اور مسلمان دو فرقہ یا زیادہ بحسب ضرورت بن جائیں ایک فرقہ نماز جماعت میں شریک ہو دوسرا فرقہ مقابلہ پر رہے۔ پس جب پیش نماز ایک رکعت پڑھ چکے اور دوسری رکعت کو اٹھتے تو یہ فرقہ منفرد کی نیت سے اپنی نماز کو پورا کر کے پھر سے پڑھ کر پڑھتا ہو اور وہ فرقہ جو پہلے پڑھا دوسری رکعت میں اگر شریک ہو جب پیش نماز تشهد کو بیٹھے یہ اپنی رکعت اٹھ کر پڑھیں اور پیش نماز تشهد کو اس قدر طول دے کہ وہ لوگ بھی تشهد میں آ پہنچیں پھر سب ملکر تشهد اور سلام سے فارغ ہوں اور اگر مغرب کی نماز ہو تو پیش نماز کو اختیار ہے دونوں فرقوں میں سے جس کے ساتھ چاہے ایک رکعت پڑھے اور دوسرے کیساتھ دو رکعت پڑھے اور یہ بھی جائز ہے کہ پہلے ایک صف کو نماز پڑھاوے پھر سنت کی نیت سے دہری نماز دوسرے فرقہ کو پڑھاوے اور اگر دشمن قبلہ کی جانب ہوں اور دکھلائی دیتے ہوں تو امام مسلمانوں کی دو صفیں بناوے ایک آگے اور ایک پیچھے اور دونوں صفیں امام کے ساتھ رکوع کریں جب امام سجدے میں جاوے تو پہلی صف اس کے ساتھ سجدے میں جاوے اور دوسری صف نگہبانی کو کھڑی رہے جب پیش نماز دوسری رکعت شروع کرے تو پہلی صف سجدے میں جاوے اور پہلی صف نگہبانی کرے اور جب وہ رکوع میں جاوے تو دوسری صفیں اس کے ساتھ رکوع کریں اور جب امام سجدے میں جاوے تو پہلی صف سجدہ کرے اور دوسری صف کھڑی رہے اور جب پیش نماز پہلی کے ساتھ تشهد کو بیٹھے تو دوسری صف سجدہ کرے اور تشهد کے بعد دونوں صفیں امام کے ساتھ سلام دیں اور چونکہ خوف کی نماز میں محل ضرورت سے ہتھیار لےنے کیساتھ رکھنا واجب ہی گونج ہو اور اگر خود سے ہاتھ اٹھکا ہوا ہو اور سجدہ کے وقت سر کا نہ سکے تو کچھ ہر مضا نقد نہیں نماز درست ہے۔ تتمہ جو وقت لڑائی شروع ہو جائے اس وقت جس طریق سے ممکن ہو کھڑے

ہو کر یا سواری پر چڑھے یا چلتے چلتے نماز کو بجا لاوے اور اگر کل نماز میں رو قبلہ نہ رہ سکے تو جہتہ رہ سکے اس میں قبلہ رو رہے تکبیر احرام ہی تھی اور سجدہ گھوڑے کی یاں یا زمین کے ہنہ پر کرے اور اگر رکوع و سجدہ بن نہ پڑے تو سر کا اشارہ کافی ہے یہ بھی نہ ہو سکے تو آنکھ سے اشارہ کرے اور اگر اشارہ کی بھی فرصت نہ ہو تو ہر رکعت کے عوض **سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ** کہے پس مغرب کے عوض تین دفعہ اور باقی چاروں نمازوں کیلئے دو دفعہ اور نیت اور تکبیر اور قنوت اور سلام بجا لاوے۔ چوتھی فصل نماز جماعت کے مسائل میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ نماز جماعت فردی نماز سے چوبیس درجہ افضل ہے اور جو قتی نماز میں جماعت سنت مولکہ ہے اور نماز جمعہ میں واجب ہے خواہ سنت ہو یا واجب علی ہذا نماز عیدین میں جب واجب ہوں تو جماعت واجب ہے ورنہ سنت ہے اور گہن وغیرہ کی نماز میں بھی سنت ہے اور نماز سنتی میں جماعت حرام ہے سوائے چھ مقام کے ایک نماز باران دوسرے نماز عید تیسرے بقر عید چوتھے نماز عید عذیر پانچویں چھ برس سے کم عمر بچہ کی جنازہ پر چھٹے اس نماز میں کہ پیش نماز دوبارہ ان لوگوں کو جو بعد میں آویں ان کی درخواست پر پڑھاوے اور جو لوگ کہ پڑھ چکے ہیں ان کو بھی سنت کی نیت سے دوبارہ شریک ہونا جائز ہے اور جماعت کی صحت چودہ شرط سے ہوتی ہے اول یہ ہے کہ پیش نماز بالغ ہو اور بعض مجتہد قریب البلوغ بچہ کی بھی پیشنازی جائز جانتے ہیں اور یہ قول ضعیف ہے اور دوسرے یہ ہے کہ شیعہ اثنا عشری جو تیسرے یہ کہ عادل ہو اگرچہ غلام ہو اور بعض مجتہد غلام کی پیشنازی غلاموں کے سوا دوسرے کے لئے جائز نہیں جانتے اور جب بعد نماز کے ظاہر ہو کہ پیش نماز عادل نہ تھا تو مقتدی پر نماز کا دہرانا واجب نہیں وقت باقی ہو خواہ نہ ہو اور اگر نماز کے اندر معلوم ہو تو وہیں سے علیحدہ ہو جائے اور جس قدر پڑھ چکا ہے وہ صحیح ہے چوتھے یہ کہ امام کھڑا ہو کر نماز پڑھے پس اگر بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو کھڑا آدمی اس کے پیچھے نہیں پڑھ سکتا ہاں جو کھڑا نہ ہو سکے وہ پڑھ لیوے پانچویں یہ کہ صحت الفاظی رکھتا ہو پس اگر حمد و سورہ میں یا اور واجب ذکر کے ادا کرنے میں عاجز ہو تو اس شخص کا پیشنا نہیں بن سکتا جو صحیح پڑھتا ہو ہاں اپنے سمجھنوں کی پیشنازی کر سکتا ہے۔ چھٹے مردوں کا پیش نماز مرد ہو کیونکہ عورت مرد کا پیشناز نہیں ہو سکتی ہاں مرد عورتوں کا پیشناز ہو سکتا ہے اور غنشی عورتوں کی پیشنازی ادا کر سکتا ہے۔ لیکن مرد اور غنشی کا امام نہیں ہو سکتا۔ ساتویں یہ ہے کہ امام آگے ہو کہ مقتدی آگے نہیں ہو سکتا ہاں برابر کھڑا ہو سکتا ہے اور بعض مجتہد اس کو بھی جائز نہیں جانتے اور اگر مقتدی کا قدر از ہو کہ سجدہ کے وقت اس کا سر امام کے سر سے آگے نکل جائے۔ لیکن پیچھے کھڑا ہو تو بعض مجتہد مقتدی کی نماز صحیح جانتے ہیں اسی طرح چرچب کعبہ کے گرد نماز پڑھیں تو کسی مقتدی کا امام سے زیادہ کعبہ کے قریب ہونا جائز نہیں اور اگر کعبہ کے اندر نماز پڑھیں تو ہو سکتا ہے کہ صحت کے آدمی حلقہ باندھ کر امام کے آگے سامنے کھڑے ہوں یا ایک صف پیچھے اور آگے منہ در منہ کھڑی ہو اور اگر مقتدیوں کی کشتی ہو اس کے چھوٹے کر

پیش نماز کی کشتی سے آگے ہو جائے تو مقتدی افراد کی نیت کرے اگر جماعت کی نیت رکھیں گے تو نماز انکی باطل ہو جائے گی۔ آٹھویں مقتدی معمول سے زیادہ دور نہ کھڑا ہوا و صفوں کے زیادہ ہونے سے جو دوری ہو جاتی ہے اس کا حرج نہیں۔ نویں امام ماموم سے اس قدر اونچا نہ ہو کہ قدم نہ بھر سکیں اور مقتدی اونچا ہو تو مضائقہ نہیں اگرچہ ایک قدم سے بھی زیادہ اونچائی ہو لیکن ڈھلوان زمین میں امام اونچا ہو سکتا ہے۔ دسویں اقتدا کی نیت کرنا اور وقت اسکا یہ ہے کہ امام کی تکبیر کے بعد نیت کرے پس اگر بے نیت اقتدا کے ساتھ ہو جاوے اور سورتیں وغیرہ نہ پڑھے تو نماز اسکی باطل ہے ہاں پیش نماز پر پیش نمازی کی نیت واجب نہیں البتہ جس نماز میں نیت واجب ہے جیسے جمعہ وہاں امامت کی نیت واجب ہوگی۔ گیارہویں پیش نماز مقتدی کے نزدیک معین ہو پس اگر دو آدمی آگے کھڑے ہوں اور کوئی شخص ان دونوں کے پیچھے کھڑا ہو لیکن معین نہ کرے کہ کس کے پیچھے کھڑا ہے تو نماز اسکی باطل ہوگی۔ بارہویں ایک شخص کے پیچھے کھڑا ہو پس اگر دو شخصوں کو امام قرار دے تو نماز باطل ہے لیکن اگر پیش نماز کو غش آجائے یا وضو ٹوٹ جائے تو مقتدی کو جائز ہے کہ باقی نماز میں دوسرے شخص کو امام بنالے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک نماز کے اندر بھی پیش نماز کو بلا عذر بدل سکتا ہے خصوصاً جس صورت میں دوسرا پیش نماز افضل ہو تیرہویں نمازی امام کو دیکھتا ہو یا ان شخصوں کو دیکھتا ہو جو امام کو یا امام کے دیکھنے والوں کو دیکھ رہے ہوں پس اگر پردے کے پیچھے یا دیوار کی آڑ میں کھڑا ہو کہ نہ امام کو دیکھے اور نہ اگلی صف کو تو نماز اسکی باطل ہے اور اگر قیام کی حالت میں امام نظر آتا ہے اور تشہد کے وقت دکھائی نہیں دیتا تو نماز صحیح ہے اور عورت کے لئے پردہ کا درمیان میں ہونا ضرر نہیں کرتا چودھویں امام اور مقتدی کی نماز کی صورت یکساں ہو پس گہن کی نماز میں مثلاً صحیح یا ظہر کی نیت کرے تو جائز نہیں ہاں سنتی نماز میں اپنی واجب نماز کو ان چھ مقام میں جن کا بیان ہوا ہے پڑھ سکتا ہے اسی طرح ظہر کی نماز عصر کو اور عصر میں ظہر کو اور ادا کو قضا میں اور قضا کو ادا میں اور دو رکعتی کو سہ رکعتی یا چورکعتی میں اور ان کو اس میں بجالا سکتا ہے اور جس صورت میں مقتدی کی نماز کی رکعتیں کم ہوں تو اس کو اختیار ہے چاہے اپنا سلام دے لے چاہے بیٹھا رہے اور سب کے ساتھ سلام پھیرے بلکہ انتظار بہتر ہے اور اگر مقتدی کی نماز زیادہ ہو تو اسکو اختیار ہے چاہے ہی پیش نماز کے سلام دینے سے پہلے اٹھ کر اپنی نماز پوری کرے چاہے اس کے سلام دینے کے بعد کھڑا ہو مگر ساتھ دینا بہتر ہے۔ تتمہ مقتدی پر واجب ہے کہ ہر قول اور فعل میں امام سے پیچھے پیچھے رہے کوئی کام پہلے نہ کرے اور تکبیر احرام کے سوا ساتھ ساتھ کرنا بھی جائز ہے۔ لیکن تکبیر احرام کو اگر اس کے ساتھ بجالائے گا تو نماز جاتی رہے گی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ تکبیر کے سوا کسی پڑھنے کی چیز میں متابعت واجب نہیں پس اگر مقتدی رکوع یا سجدے کے ذکر کو مثلاً پہلے کہے تو کچھ ہرج نہیں اور یہ قول بہت صحیح ہے اور جو وقت کسی کام کو امام سے پہلے جان کر کر لیوے تو نماز باطل نہیں

ہوتی پس اگر امام سے پہلے رکوع میں چلا جاوے تو واجب ہے کہ امام کے رکوع میں آنے تک وہیں ٹھہرے اور اس کے ساتھ رکوع کرے لیکن ایک صورت میں نماز فاسد ہے یعنی جب امام کی قرأت تمام ہوئی ہو پہلے رکوع میں جھک جائے اور اگر سہواً امام سے پہلے رکوع میں جھک جائے تو واجب ہے کہ پھر سیدھا ہو جائے اور امام کے ساتھ رکوع کرے اور مقتدی کو امام سے پہلے سلام دے لینا جائز ہے ضرورت اور بلا ضرورت لیکن اپنی نیت فراوی کر لینی چاہئے اسی طرح پر نماز کے بیچ میں بھی جدا ہو سکتا ہے اور بقیہ نماز کو علیحدہ پڑھ لیا جائے مگر جس نماز میں جماعت واجب ہے جیسے جمعہ اور عیدین جبکہ واجب ہوں ان میں منفرد نہیں ہو سکتا اور جس وقت نماز کے بیچ میں جدا ہو تو دیکھنا چاہئے اگر امام کے احمد پڑھنے سے پہلے جدا ہوا ہے تو اپنی حمد اور سورہ پڑھنی واجب ہوگی اگر محل باقی ہو اور اگر بعد ختم الحمد کے علیحدہ ہوا تو فقط سورہ پڑھنی پڑے گی اگر سورہ کا محل باقی ہوگا اور اگر بیچ میں حمد یا سورہ یا تسبیح کے جدا ہوا ہے تو لازم ہے کہ باقی کو خود پڑھے اور اماموں سے قرأت یعنی حمد و سورہ اور تسبیح کے سوا اور کوئی ذکر ساقط نہیں پیش نماز کی قرأت کو سننے یا نہ سننے پس تکبیر احرام اور ذکر رکوع اور سجود اور تشہد اور سلام مقتدی پر خود واجب ہے امام کے کہنیے ساقط نہیں ہوگا اور اماموں کے حمد و سورہ پڑھنے کو بعضے حرام جانتے ہیں بعضے مکروہ لیکن جہت امام کی آواز مطلق سنائی نہ دے تو مکروہ نہیں اور جو شخص رکوع میں آکر شامل ہو جائے گا اسکو رکعت مل جائیگی اگرچہ پیش نماز ذکر کر چکا ہو اور اگر خیال ہو کہ صف میں پہنچنے تک امام رکوع سے سر اٹھالے گا تو جہاں کھڑا ہے وہیں نیت کر کے تکبیر کہہ کر رکوع میں جھک جاوے رکوع کے بعد صف سے جا ملے خواہ سجدہ کر کے امیں اختیار ہے اور سنت ہے کہ صف میں جانے کے وقت قدم اٹھا کر نہ چلے زمین پر پاؤں گھسیٹ کر رکے اور اگر اس وقت آوے کہ امام رکوع سے اٹھ چکا ہے اور سجدے میں جا نیکیو ہے یا پہلے سجدے میں پہنچ گیا ہے تو ان دونوں صورتوں میں سنت ہے کہ نیت کر کے شریک ہو جائے اور جب پیش نماز اگلی رکعت کیلئے اٹھے تو پھر سے نیت کر لے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک ہی نیت کافی ہے دوسری نیت کی حاجت نہیں اور اگر اس وقت پہنچے کہ پیش نماز دوسرے سجدے سے اٹھ کر تشہد کو بیٹھ چکا ہے تو سنت ہے کہ تکبیر کہہ کر اس کے ساتھ بیٹھ جاوے اور ذکر خدا کا کرتا رہے پس اگر پہلا تشہد ہو تو سلام تک صبر کرے بعد اسکے اٹھ کر اسی پہلی نیت سے نماز کو پورا کرے اور اگر پہلا تشہد ہو تو پیش نماز کے ساتھ اٹھ کر اسی نیت سے نماز کو ختم کرے اور جو وقت مقتدی پچھلی رکعتوں میں شریک ہوا ہو اسکو اختیار ہے کہ باقی رکعتوں میں جو تنہا پڑھ گیا الحمد پڑھے چاہے تسبیح اگرچہ پیش نماز نے پچھلی رکعتوں میں بجائے الحمد تسبیح پڑھی ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر امام نے اخیر رکعتوں میں الحمد پڑھی ہو تو مقتدی پر واجب ہے کہ اپنی دو رکعتوں میں الحمد پڑھے اگر کوئی شخص تقیہ میں کسی سنی کے پیچھے کھڑا ہو تو واجب ہے کہ آہستہ آہستہ دونوں سورتیں پڑھے اور اگر زیادہ فرصت نہ ملے تو الحمد ہی کافی ہے اور اگر کچھ نہ پڑھ گیا تو نماز صحیح نہیں اور اگر اس کے ختم کرنے سے پہلے پیش نماز جھک جاوے تو یہ بھی جھک جائے

مگر جھکنے کی حالت میں ذکر سے پہلے حمد و سورہ کو پورا کر لے۔ متممہ سنت ہے کہ صغیر سید ہی ہوں اور پہلی صف میں عالم فاضل حافظ قاری اتقی اور صلحار ہوں اور اگر مقتدی ایک شخص ہو تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور عورت اور خنثی پیٹھ کے پیچھے رہیں اور جو عورت عورتوں کو نماز پڑھاتی ہے آگے نہ بڑھے صف میں کھڑی ہو اور سنت ہے کہ پیش نماز رکوع اور سجود کے ذکر کو اور قنوت اور شہد کو بلند آواز سے پڑھے اور بڑی بڑی سوتوں سے یا بڑی بڑی دعاؤں سے طول نہ دے اور جو وقت پیش نماز کو نماز پڑھنے میں معلوم ہو کہ کوئی آدمی جماعت میں شریک ہوا چاہتا ہے تو یہ ذکر یا قرات کو اس قدر طول دے کہ وہ شخص اسی رکعت میں آئے لیکن رکوع کی حد سے زیادہ انتظار نہ کرے اور جب یہ معلوم ہو کہ کچھ نمازی جماعت کیلئے آئیوں لے ہیں تو ان کی راہ دیکھنی چاہیے جب تک فضیلت کا وقت ہاتھ سے نہ جائے اور جو لاپے کے پیچھے اگرچہ بلا ہو اور نائی کے پیچھے اگرچہ زائد ہو اور چار کے پیچھے اگرچہ عاید ہو نماز پڑھنا مکروہ ہے اسی طرح اندری اور لنگڑے اور کوٹری اور چپٹے کے پیچھے مگر یہ لوگ اپنے ہم جنسوں کی امامت کر سکتے ہیں اسی طرح وضو والے کو تیمم والے کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

تیسرا باب

زکوٰۃ واجب اور سنت اور خمس واجب اور سنت کے احکام میں اور اس میں تین مطلب ہیں پہلا مطلب واجب زکوٰۃ کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل واضح ہو کہ زکوٰۃ کے دینے کے باب میں حدیث میں بہت تاکید آئی ہے از جملہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہے کہ فرمایا زکوٰۃ لکم تفعل صلوٰۃ انکم یعنی اپنے مال سے زکوٰۃ دو کہ تمہاری نماز مقبول ہو اور بھی انہیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا ما نفع الزکوٰۃ فی النار یعنی زکوٰۃ کا روکنے والا جہنم کی آگ میں جلیگا اور حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے خدا سے تنگ لے قیامت کے دن سائب اور از روئے کو اس پر مسلط کرے گا کہ اس کے ہاتھوں کو دبیں گے اور اس کے گردن کا ہار بنیں گے اور جس اونٹ اور گائے یا بھیڑ بکری کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی وہ جانور اس موذی کو اپنے ہاتھ پاؤں سے روندینگے اور سینگ والے اپنے سینگوں سے اسکو ماریں گے جب تک تمام خلایق کا حساب کتاب ختم نہ ہو۔ دوسری فصل واضح ہو کہ زکوٰۃ نو چیزوں سے واجب ہے سونا، چاندی، جو، گہیوں، چھو، مارا، کشمش، بھیڑ، بکری، گائے، بیل، اونٹ اور بلیغ عاقل آزاد اور مالک نصاب پر واجب ہوتی ہے جسکی تفصیل انشاء اللہ بیان ہوگی اور وہ شخص اپنی مال پر قابض اور منصرف بھی ہو پس جس کا مال چھین گیا ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اور سونے چاندی کی زکوٰۃ تین شرطوں سے واجب ہوتی ہے ایک سکہ گوا سکا چلن چھوٹ گیا ہو اور اس سے لین دین نہ کرنے ہوں پس سہری روپیہ شمشیر میں اور سونے چاندی کے اسباب میں زکوٰۃ واجب نہیں اسی طرح بے سکہ میں اگر راج بازار ہو زکوٰۃ نہیں دوسرے طلا اور نقرہ اپنے نصاب کو پہنچ گیا ہو اشرفی کی نصاب میں مشقال ششدرعی ہے

فصلت زکوٰۃ

اس سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں اور میں سے اوپر چوبیس سے نیچے بھی فرض نہیں اسی طرح چوبیس سے اوپر اٹھائیس تک علیٰ ہذا القیاس اوپر تک تین کو چھوڑ کر چوتھے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور روپیہ کے نصاب دو سو درم میں اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور دو سو سے اوپر جب چالیس کو نہ پہنچے زکوٰۃ نہیں اسی طرح اوپر تک اور مقدار زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے اشرفی اور روپیہ کو تول کر چالیسواں حصہ نکال دے۔ تیسری شرط سال گذشت ہونا یعنی گیارہ مہینے اس شخص کی ملک میں رہے تو بارہویں مہینے لگنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر اس کے بیچ میں کسی قدر اٹھ جائے یا کھو جائے یا کسی کو قرض دیے یا تو زیور وغیرہ بنالے یا سر ہاں گھڑا لے اگرچہ زکوٰۃ سے بچنے کی غرض سے ایسا کرے تب بھی زکوٰۃ ساقط ہے اور مقروض ہونا زکوٰۃ کو مانع نہیں پس اگر کوئی شخص چالیس روپیہ کا مالک ہو اور اسی قدر یا زیادہ اس کے ذمہ قرض ہو تو سال گذر جانے پر اس کو زکوٰۃ دینی پڑیگی اگرچہ اس کے پاس اور کچھ نہ ہو۔ تیسری فصل غلہ اور میوے کی زکوٰۃ میں جو گہوں اور کٹس، چھوہا سے میں دو شرط سے زکوٰۃ واجب ہوگی ایک تو خود کاشت ہوں یا جو اور گہوں اور انگور کو دانہ بیٹھنے سے پہلے خرید لیا ہو اور خرما کا زرد یا سرخ ہونے سے پہلے مالک ہو جائے۔ پس اگر گہوں اور جو اور انگور کو دانہ بیٹھنے کے بعد اور چھوہارے کو گدڑنے کے بعد خریدے تو زکوٰۃ نہیں۔ دوسری شرط نصاب کو پہنچنا اور وہ تین سو صاع شرعی ہے اور ایک صاع ایک ہزار ایک سو ستر درم کا ہوتا ہے اور درہم شرعی اٹھالیس جو بھر ہے پس صاع چھپن ہزار ایک سو چھ جو کا اترے گا۔ چنانچہ وضو کی بحث میں بیان ہوا اور یہاں پر جس قدر نصاب سے بڑھے گا اس پر زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اور زکوٰۃ چاروں جنس کی بارانی ہو تو دسواں حصہ اور چابی وغیرہ میں بیسواں اور طے جلے میں غالب کو دینا نہیں گے اور برابر ہو تو کچھ اوپر ہو اس پس اگر ساٹھ بوری گہوں کی ہوں اور دونوں پانی سے پیدا ہوئے ہوں تو زکوٰۃ اس کی ساڑھے چار بوری ہوں گی اور نصاب کا اعتبار چاروں جنس میں محصول اور بیج اور ہلیاگ و آب پاشی وغیرہ خرچ نکالنے کے بعد کیا جاتا ہے اور اگر کھڑی کھیتی گدڑانے سے پہلے خریدے تو اس کی قیمت بھی وضع کرے ان سب کے بعد دیکھے کہ نصاب ہے یا نہیں اگر کم ہو تو وہ بکی معاف ہے اور جس انگور یا چھوہارے کو کچا توڑ لینا معمول ہو تو وہاں تخمینہ کرنا چاہئے کہ اگر بکنا تو کس قدر ہوتا اسی تخمینہ پر زکوٰۃ یا غیر زکوٰۃ سمجھ لیں اور ان چاروں جنس میں سے جس قدر مال مالک اپنے تصرف میں لاوے اس کا حساب کرتا رہے کہ زکوٰۃ کے وقت وہ سب مجرا لیا جائے گا اور جب ان چیزوں کی زکوٰۃ ایک دفعہ نکال چکا تو پھر دوبارہ واجب نہیں چاہئے کتنے ہی برس رکھی رہیں۔ چوتھی فصل مویشی کی زکوٰۃ میں وہ چار شرط سے واجب ہوتی ہے اول گیارہ مہینے تک اس شخص کے ملک میں رہیں دوسرے اس کل مدت میں مالک اپنے پاس سے چارہ نہ ڈالی چر کر میٹ بھر لیں تیسرے اس عرصہ میں لاوے یا جوتے کا کام ان سے نہ لیا جائے چوتھے بقدر نصاب ہوں

غلہ اور میوہ کی زکوٰۃ

زکوٰۃ مویشی

پس اونٹوں کے پہلے نصاب پانچ ہیں پھر چھبیس تک ہر پانچ راس میں ایک بھیڑ اور چھبیس میں ایک سال کی اونٹنی اور چھتیس میں دو سال کی اونٹنی اور چھیالیس میں تین سال کی اونٹنی اکٹھ میں پانچ برس کی اور چھتر میں دو دو سالہ اونٹنیاں اور کیا نوے میں دو سالہ اور ایک سو اکیس میں تین اونٹنیاں دو سالہ یا ہر پچاس میں ایک شتر مادہ سالہ اور گائے بیل میں اتنی تک زکوٰۃ نہیں۔ پس تیس میں ایک بھیڑ یا بھیا جس کو دو سال لگ چکا ہو اور چالیس پر ایک بھیڑ یا بھیڑی جو تیس سال میں ہو اور بھیڑ بکری میں چالیس سے نیچے زکوٰۃ نہیں اور چالیس پر ایک بھیڑ اور ایک سو اکیس پر دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بھیڑیں اور تین سو ایک میں چار راس بھیڑی اور چار سو میں ہر سینکڑہ پر ایک راس اور مولشی کی زکوٰۃ میں جو عدد مذکور ہوا ہے اس کو نصاب کہتے ہیں پس جو مقدار دو نصاب کے بیچ میں واقع ہو اس پر زکوٰۃ نہیں اور جو بھیڑ زکوٰۃ میں دیجاتی ہے سات مہینے سے کم نہ ہو اور بیمار اور عیسیٰ اور لاغر اور حاملہ نہ ہو اور پندرہ دن سے زیادہ کی بیہوشی نہ ہو۔ پانچویں فصل زکوٰۃ کے مستحقوں کے بیان میں اور وہ آٹھ فرقے ہیں (۱) فقیر (۲) مسکین یعنی جو لوگ اپنی اور اپنے عیال کی سال بھر کی خوراک کا سامان نہ رکھتے ہوں اور نہ کوئی ایسا پیشہ جانتے ہوں کہ جو ان کے خرچ کو کفایت کرے لیکن سید فقیر سید کے سوا کسی امتی سے زکوٰۃ نہیں لے سکتا تیسرے زکوٰۃ کے عملاً فعلاً اگرچہ محتاج نہ ہوں جو کچھ حاکم شرع انکو حق الحدیث دے لیسکتے ہیں چونکہ وہ کافر جو لشکر اسلام کے مددگار ہوں جن کو بہر کہتے ہیں۔ پانچویں وہ غلام جو مشقت اور اپنی تکلیف میں ہو اسکو خرید کر آزاد کر دیں اسی طرح جس غلام نے اپنے آقا کو اپنی قیمت واکرینہ کی بابت تحریر کر دی ہو اور وہ اپنی کمائی سے اس رقم کے ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اسکو کل رقم یا بقدر کی زکوٰۃ سے دے سکتے ہیں۔ چھٹے قرضدار جو اپنے ادائے قرض سے عاجز ہو جائے اور وہ روپیہ اس نے ناجائز کام کے لئے قرض نہ لیا ہو۔ سائو فی سبیل اللہ یعنی ہل، مسجد، مدرسہ، کنواں، مسافر خانہ، محتاج خانہ وغیرہ بنوا دینا۔ آٹھویں ابن السبیل یعنی جو شخص بالدار پردیس میں بے خرچ ہو جائے اور کوئی صورت وطن پہنچنے کی نہ رکھتا ہو اور سفر اس کا ناجائز نہ ہو چھٹی فصل زکوٰۃ فطرہ کے بیان میں جو شخص عاقل بالغ ہو اور سالانہ خوراک کا سامان رکھتا ہو اس پر واجب ہے کہ اپنی اور عیال کی طرف سے فطرہ نکالے چاہے اسے یا اسکے عیال نے روزہ رکھے ہوں یا نہ رکھے مقدار فطرہ کی ایک صاع ہے یعنی سوا من تبریزی تول سے اور فطرہ میں گہوں یا جو یا کشمش یا چاول یا خربا یا گھاٹ یا دو دھ یا جو اس ملک کی کوئی اکثر خوراک ہو وہ مستحق کو پہنچا دے اور دینے کے وقت قصد کرے کہ یہ چیزیں فطرہ میں دیتا ہوں واجب سمجھ کر خدا کی خوشی کو اور مستحق فطرہ وہی لوگ ہیں جو زکوٰۃ کے مستحق ہیں اور قیمت بھی دے سکتے ہیں۔ اور اگر عید کی رات کو شام سے پہلے کوئی مہمان آجائے کھانا کھاوے خواہ نہ کھاوے اس کا فطرہ بھی واجب ہو گا اسی طرح جو غلام

پس زکوٰۃ

الغیر

اور لوٹتی مفقود یا خیر ہو جب تک ان کے مرئی خبر معلوم نہ ہو ان کا فطرہ بھی نکالنا پڑے گا اور فطرہ دینے کا وقت چاند دیکھنے سے ظہر کے وقت تک ہے اس سے تاخیر کرنا حرام ہے اور اگر تاخیر ہو جائے تو قضا کی نیت سے دے اور بعضوں کے نزدیک عید کی شام تک ادا ہے دوسرا مطلب سنتی زکوٰۃ کے بیان میں آٹھ چیزیں زکوٰۃ سنت ہے اول گھوڑیاں پس ہر گھوڑی پر ہر سال دو مثقال سونا دینا چاہئے اگر اسکے ماں اور باپ دونوں اہیل ہوں اور اگر دونوں اہیل نہ ہوں تو ایک مثقال مگر شرط یہ ہے کہ سال بھر تک کھلے پھرے کھوئے سے بندھ کر گھاس نہ کھائیں دوسرے اس مال کی زکوٰۃ جس کو سال کے اندر کسی کو قرض دید یا روپیہ اشرفی کی کوئی چیز بنالے یا کسی قدر دے ڈالنے سے نصاب کو گھٹا دے غرض ایسا کام کرے کہ جس سے زکوٰۃ واجب نہ رہے۔ تیسرے جائیداد غیر منقولہ کی آمدنی سے یعنی دوکان حمام سرائے وغیرہ سے پس چالیسواں حصہ نکالیں گو بقدر نصاب نہ ہو اور سال بھر پاس بھی نہ رہے چوتھے زمین کی پیداوار سے جو تولی جو کھی جائے جیسے چانول چنا مسورا اور ان کے نصاب اور حول وہی غلہ کی طرح پر ہے اسی طرح دسویں او بیسویں کا حال ہے۔ لیکن خرپڑہ، لکڑی وغیرہ ترکاری اور پھل پھلواری میں زکوٰۃ سنت نہیں پانچویں اس مال کی زکوٰۃ جو چند سال مالک کے پاس رہے اور بعد اس کے چند سال تک قبضہ سے بچ جائے اسکی ایک سال کی زکوٰۃ دے۔ چھٹے جس مال کے نصاب ہونے میں شک ہو تو جب تک کم ہونیکا یقین نہ ہو ہر سال زکوٰۃ دے۔ ساتویں مال تجارت سے جب کوئی شخص کچھ اسباب سوداگری کا خریدے یا کسی چیز کا ٹھیکہ لے اس قصد سے کہ اسکو فائدہ پر ٹھیکہ دوں گا۔ پس جو وقت اصل مال سونا یا چاندی کے نصاب کو پہنچے اور سال بھر میں خسارہ نہ ہو تو زکوٰۃ نکالے آٹھویں بچہ نابالغ کے مال سے جب ولی تجارت کرے اور تجارت کی زکوٰۃ کی شرطیں پائی جائیں تو ولی پر زکوٰۃ نکالنا سنت ہے۔ تیسرا مطلب خمس کے بیان میں خمس سات چیزوں میں واجب ہے اول غنیمت کا مال جو کفار حربی سے ہاتھ لگے جس مقدار کا بھی ہو دوسرے جب چاندی سونا یا فیروزہ اور تانبہ وغیرہ کی کان پیدا ہو اور کھودائی کا خرچ نکال کر بیس مثقال شرعی سونے کی مالیت ہو اور بعض مجتہدین کے نزدیک بیس مثقال سے کم مالیت ہوگی تب بھی خمس نکلیگا۔ تیسرے موتی مونگا وغیرہ جو چیز غوطہ لگا کر دیاسے نکالی جائے اور بیس مثقال سے سونے کی کم مالیت ہو (۴) جب مال حلال مال حرام میں مل جائے اور دونوں سے کسی کی مقدار معلوم نہ ہو لیکن اس قدر معلوم ہو کہ دونوں قریب قریب برابر کے ہیں تو خمس نکال کر باقی حلال ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ دونوں میں سے ایک زیادہ ہے تو خمس نکالنے کے بعد زیادتی کا تخمینہ کر کے فقیر و نکو تقسیم کر دے (۵) جب کوئی نصرانی کسی مسلمان سے کچھ زمین خریدے تو واجب ہے کہ اس زمین کا پانچواں حصہ یا قیمت کا یا سالانہ پیداوار نکالے (۶) جو دینہ دار الحرب کی زمین سے ہاتھ لگے اس میں خمس واجب ہوگا اگرچہ اسپر اسلام کا سکے ہو بعد خمس کے وہ پائے والے مال ہے اسی طرح دارالاسلام کے دینہ کا حکم ہے جس صورت میں اسپر اسلام کا سکے نہ ہو اور اگر اسلام کا سکے اسپر ہوگا تو لفظ قرار دیا جائیگا اور لفظ کے احکام آئندہ آئیں گے (۷) تجارت

زکوٰۃ

کھانہ

زراعت، حرث وغیرہ سے جو کچھ آدمی پیدا کرے سالانہ خرچ کر کے جو کچھ بچے اسکا خمس نکالنا چاہئے مثلاً جو شخص سوداگری میں بسر اشرافی پیدا کرے اور اسکا خرچ دس اشرافی کا ہو تو بالقی دس اشرافی کا پانچواں حصہ یعنی دو اشرافیاں یعنی چاہئیں یہی حال کھیتی اور کل پیشوں کا ہے اور سال کے اندر جو کچھ خرچ پڑے یا کسی کو کچھ بے یا لونڈی غلام خریدے یا کوئی ڈنڈ پڑ جائے یہ سب خرچ میں شمار ہیں پس کل خرچوں کے بعد قلیل کثیر جو کچھ بچے اسکا پانچواں حصہ نکالے خمس میں نصف حق امام ہے اور نصف حق سادات یعنی جو لوگ باپ کی طرف سے حضرت ہاشم کی اولاد ہوں بی فاطمہ ہوں یا غیر ان کے بشرط اسکے کہ شیعہ اثنا عشری ہوں اور تیم یا مسکین یا مسافر ہوں اس نصف کو خود صاحب مال مستحق کو پہنچا سکتا ہے لیکن امام کا نصف غیبت کے زمانہ میں مجتہد کے پاس جانا چاہئے وہ خود ان لوگوں پر تقسیم کرے گا۔

چوتھا باب

روزہ واجب اور سنت کے احکام میں اور اسمیں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب محرمات اور مہطلات روزہ کے بیان میں پس واضح ہو واجب روزہ میں آٹھ چیزوں کا عمل میں لانا حرام ہے اور روزہ کو فاسد کرتا ہے۔ اول کچھ کھانا پینا گو وہ چیز کھانے پینے کی نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں جو چیز کھانے کی نہ ہو جیسے انڈے کا پھلکا اور اکثر درختوں کی پتی ان کے کھانے سے روزہ نہیں جاتا لیکن یہ قول ضعیف ہے اور جو بلغم دماغ سے یا چھاتی سے منہ میں آجائے اس کے نگل لینے سے بھی روزہ جاتا رہیگا اور اگر بھوک یا پیاس کا اس قدر غلبہ ہووے کہ برائت نہ کرے تو اس وقت بقدر ضرورت کھا سکتا ہے۔ لیکن بڑے بڑے تھے اور بڑے بڑے گھونٹ بھر کر جلدی سے فارغ ہو جائے (۲) روزے کو بگاڑنے والی چیز مٹی کا جان کر نکالنا ہے کسی طریق سے ہو لیکن اگر دن میں احتلام ہو جائے تو روزہ نہیں جاتا اور یہ بھی لازم نہیں کہ اسی وقت غسل کرے ہاں اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو دوسری بات ہے اور اگر جانتا ہو کہ سویا اور احتلام ہوا تو اس صورت میں تا بمقدور سونا حرام ہے۔ تیسرے قبل یا دبر میں زندہ یا مردہ کے جانکر بقدر سپیاری داخل کرنا فاعل و مفعول دونوں کے روزے کو باطل کرتا ہے اور اگر کوئی شخص بھراہنی بیوی سے جمے کرے یا بیوی میاں پر جبر کرے تو دوسرے کا کفارہ بھی جبر کر نیوالے پر ہوگا (۴) بلا عذر صبح تک ناپاک رہنا قضا اور کفارہ کا سبب ہے یہی حکم حیض و نفاس و استحاضہ کا ہے اور اگر جنب اس قصد سے سو جائے کہ ٹوٹی رات غسل کر لوں گا اور صبح تک آنکھ نہ کھلے تو کچھ حرج نہیں اور اگر نہانے کا ارادہ نہ ہو تو قضا و کفارہ دونوں پر لازم ہیں اور اگر نہانے اور نہ نہانے کا کچھ بھی خیال نہ تھا تو فقط قضا و سہ اسی طرح جب ایک دفعہ جاگ کر دوبارہ سو جاوے اور پچھلی رات میں اٹھ کر نہانے کا ارادہ ہو۔ لیکن اتفاق سے صبح تک آنکھ نہ کھلے تو قضا لازم ہے اور یہ اگر معلوم ہو کہ آنکھ نہ کھلے گی تو کفارہ بھی اور اگر تیسرے مرتبہ بھی اس نیت سے سو جائے اور صبح تک سو

مہطلات محرمات

رہے تو قضا اور کفارہ دونوں دے گا گو نہانے کا بھی ارادہ ہو اور جانے کی بھی امید ہو۔ (۵) اپنے ارادے سے گردوغبار کا پھانکنا یا گاڑھی گاڑھی پھاپ یا اسی قسم کا دھواں کھانا یا پانی جانا اگر ان تینوں میں سے کوئی چیز عمل میں آئے گی تو قضا لازم ہوگی۔ لیکن کفارہ نہیں۔ (۶) اپنے ارادے سے قے کرنا اسمیں بھی قضا ہے کفارہ نہیں بعضے کفارہ بھی واجب جانتے ہیں لیکن بے اختیار یا بھولے سے قے ہو جائے تو کچھ نہیں ساتویں جانکر غوطہ لگانا اسمیں قضا واجب ہے اور بعض کے نزدیک کفارہ بھی اور اگر غسل کی نیت سے غوطہ لگایا ہے تو وہ غسل بھی باطل ہے (۸) خدا کے اوپر بہتان باندھنا کہ حلال چیز کو کہے کہ خدا نے اسکو حرام کیا ہے یا حرام کو حلال بتا دے اسی طرح پرہی اور امام پرافتر کرنا اس میں قضا ہے بعضے کفارہ بھی واجب جانتے ہیں اور بعضے علماء گناہ کے سوا کچھ بھی واجب نہیں جانتے۔ **دوسرا** مطلب واجب اور سنت اور حرام اور مکروہ روزوں کے شمار میں اسمیں چار فصلیں ہیں۔ پہلی فصل فرض روزوں کے بیان میں اور وہ آٹھ قسم پر ہیں (۱) ماہ مبارک رمضان کے روزے اور ماہ رمضان کا ثبوت تین وجہ سے ہوتا ہے ایک تو شعبان کے تیس دن پورے ہو جانا دوسرے شیع اور عام رویت یعنی جس سے پوچھتے ہیں چاند کا دیکھنا بیان کرتا ہے تیسرے دو عادلوں کا گواہی دینا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اگر دو عورتیں یا ایک مرد و دو عورتیں یا زیادہ اس سے چاند کا دیکھنا بیان کریں اور سب کے سب عادل ہوں تو چاند ثابت نہیں ہوتا ہاں شیع کے درجہ کو پہنچ جائے تو کیا مضائقہ اور جہتہی اور حساب وغیرہ پر مدار نہیں۔ (۲) ماہ رمضان کی قضا۔ اور اسکو ماہ رمضان کے آنے سے پہلے پہلے رکھ لینا چاہیے پس جس شخص کے ذمہ دس روزہ قضا ہوں شعبان کی انیسویں تک تاخیر کر سکتا ہے پس اگر ہمیشہ اسی ارادہ میں تھا کہ دفعتاً شعبان کی بیسویں کو بیمار ہو گیا یا حیض آگیا تو اس صورت میں محض یہی دس روزے اس کے ذمہ رہیں گے اور اگر بلا عذر ملا تاربا اور ایسا واقعہ پیش آیا تو روزوں کے علاوہ دس دن تک ایک آدمی کی خوراک گئی ہوں یا چاول وغیرہ خیرات کرنا پڑے گا اور خوراک کی مقدار ایک ستر یعنی چوتھائی صاع ہے چودہ ہزار چالیس جو کے برابر ہوا اور یہی حکم اس شخص کا ہے جس نے بلا سبب رمضان آئندہ تک اپنے روزوں کو ادا نہ کیا اور یاد رہے کہ قضا روزے کو انسان بارہ بجے سے پہلے چھوڑ سکتا ہے لیکن زوال کے بعد حرام ہے پس اگر دوپہر کے بعد کچھ کھاپی لیوے یا جملے کر بیٹھے تو قضا اور کفارہ دینا ہوگا اور کفارہ یہ ہے کہ دس آدمیوں کو کھانا کھلاوے اور نہ ہو سکے تو تین دن روزہ رکھے تیسرے اجارہ کے روزے پس جو شخص میت کے قضا روزے رکھنے کا ٹھیکہ لے تو اسپر واجب ہے کہ بہت توقف نہ کرے ایسا کرے کہ جس سے لوگ کہیں کہ قضا میں مشغول ہے (۳) باپ کے روزے جو اس نے باوجود قدرت نہ رکھے ہوں بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ ان کو ادا کرے اور اگر میت کے دو بیٹے ہوں اور چھوٹا بڑے سے پہلے بالغ ہو جائے تو بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ وہی چھوٹا بڑا اقرار پاوے گا۔

فرض روزہ

لیکن صبح یہ ہے جو عمر میں زیادہ ہے وہی بڑا ہے اور اگر دونوں کا سن برابر ہو تو نصف نصف ادا کریں اور ایک روزہ بچ رہے تو دونوں کو اختیار ہے کہ دونوں سے جو کوئی چاہے رکھ دے جب ایک نے رکھ لیا تو دوسرا بری الذمہ ہے اور اگر دونوں نہ رکھیں یا رکھ کر زوال کے بعد دونوں ساتھ افطار کر لیں تو کفارہ بھی بعضوں کے نزدیک واجب کافی ہے اور بعض کے نزدیک دونوں حصہ مساوی کفارہ کو ادا کریں (۵) وہ روزے جو قسم یا عہد یا نذر سے واجب ہوتے ہیں اور ان کی دو قسم ہیں مطلق اور معین مطلق تو یہ ہے کہ میں ایک روزہ رکھوں گا اور وقت اور جگہ معین نہ کرے اور معین کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وقت کو معین کر دے مثلاً رجب کی پہلی کو رکھوں گا دوسرے یہ کہ جگہ کو معین کرے مثلاً گر بلا یا نجف میں رکھوں گا تیسرے یہ کہ وقت اور جگہ دونوں معین کر دے مثلاً رجب کی پہلی کو کہ معطلہ میں رکھوں گا پس اگر اس روز یا اس مقام میں بیماری یا سفر یا حیض کا عذر پیدا ہو تو قضا دے۔ چھٹی قسم دو مہینے کے روزے جو رمضان کے روزہ کو توڑ دینے سے اس کے کفارے میں رکھنے پڑتے ہیں پس جو شخص کہ بالغ و عاقل بلا عذر اپنے اختیار سے ماہ رمضان کے روزے کو کھانے پینے یا جماع کرنے سے یا کسی اور چیز سے باطل کرے اس کو اختیار ہے چاہے دو مہینے کے روزے رکھے چاہے ایک بردہ آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ ہر مسکین کو ایک نادر اگر مال حرام یا شراب وغیرہ کسی حرام چیز سے روزہ توڑ دے یا زنا کرے یا حیض میں صحبت کرے تو ان سب صورتوں میں اس پر تینوں کفارے لازم ہونگے یعنی ساٹھ روزے ساٹھ مصلی ایک بردہ (۷) اعتکاف کے روزے جن کا بیان بہت قریب آتا ہے۔ آٹھویں کفارے کے روزے جن کی تفصیل کفاروں کی بحث میں مرقوم ہوگی۔ دوسری فصل سنتی روزوں کے شمار میں اور وہ بشمار ہیں لیکن ہم اس کتاب میں میں طرح کے روزے جو بہت مشہور و معروف ہیں ذکر کرتے ہیں پہلا روزہ مولود جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور وہ سترہویں ربیع الاول کی ہے۔ دوسرے روز منبج کا روزہ وہ رجب کی ستائیسویں ہے (۳) عید غدیر کا روزہ یعنی ذی الحجہ کی اٹھارہویں کو (۴) ہر مہینے میں تین روزے نوچندی جمعرات پچھلی جمعرات دوسرے دسے کا پہلا بدہ (۵) ہر مہینے کی تیرہویں۔ چودھویں پندرہویں کو (۶) عرفہ کے دن یعنی ذی الحجہ کی نویں کو لیکن اسمیں دو بات کا خیال چاہئے ایک تو چاند میں شبہ نہ ہو دوسرے روزہ رکھنے سے ایسا ضعف پیدا نہ ہو کہ دعائیں نہ پڑھ سکے (۷) مہا ہلہ کا روزہ اور ذی الحجہ کی چوبیسویں ہے اس روز پیغمبر خدا مباہلہ میں نصار سے پر غالب آئے اور اسی تاریخ میں جناب امیر المومنین علیہ السلام نے اپنی انگشتی اٹھائے رکوع میں سائل کو عطا فرمائی تھی۔ (۸) ذی الحجہ کی پہلی سے نویں تک (۹) رجب کے کل چاند (۱۰) شعبان کے تمام مہینے کے روزے (۱۱) پچیسویں ذیقعدہ کو کہ اس دن زمین بچھائی گئی ہے (۱۲) یکم سے نویں تک عشرہ محرم میں۔ (۱۳) عاشورہ کو مگر یہ روزہ عصر کے بعد پانی سے یا خاک شفا سے افطار کریں۔ لیکن ایک نخود سے

زیادہ نہ کھائے اور شفا کی نیت سے کھائے (۱۴) ہر جمعہ و جمعرات کو (۱۵) ذی الحجہ کی آٹھویں کو جسکا نام روز ترویہ ہے (۱۶) ششائے عید کے چھ روزے یعنی عید کی دوسری سے ساتویں تک (۱۷) ماہ جمادی الاول کی پندرہویں کو (۱۸) ایک دن خالی دیکر داؤد پیغمبر کی طرح روزہ رکھنا۔ (۱۹) یوم الشک کا روزہ جس صورت میں رمضان کی پہلی کا گمان ہو (۲۰) انیسویں ذیقعدہ کا روزہ۔ تیسری فصل حرام روزوں کے ذکر میں اور وہ تو ہیں (۱) عید اور بقر عید کے دن (۲) یوم الشک کا روزہ ماہ رمضان کی نیت سے لیکن قضا یا منت کی نیت سے حرام نہیں (۳) چپ کا روزہ کہ تمام دن کسی سے بات نہ کرے (۴) روزہ پر روزہ اور اس کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ صبح سے صبح تک آٹھ پہر کی نیت کرے۔ دوسرے یہ کہ دو دن ایک رات برابر روزے سے رہے (۵) بیوی کا سنتی روزہ میاں کی اجازت بغیر (۶) لونڈی یا غلام کا روزہ آقا کے بلا مرضی (۷) بیمار کا روزہ جسکو نقصان کا گمان ہو یا بخیر بہ کا رطبیب منع کرے اگرچہ کافر ہو اور اگر حکیم حادثی تجویز کرے کہ اس بیماری کا علاج جماع کے سوا اور نہیں ہو سکتا اور شام تک توقف میں سخت نقصان ہوگا اس صورت میں روزے کا خیال نہ کرے جماعت کر لے پس اگر اسکی زوجہ اور کنیز دونوں روزہ سے ہوں اور ایسی عورت کہ روزہ دار نہ ہو میر نہ آوے تو یہ اپنی زوجہ یا کنیز سے زبردستی مصعبت ہو اور ان سے جہاں تک ہو سکے انکار کریں اور جب یہ شخص ان میں سے کسی کے ساتھ جماع کرے تو اس کا کفارہ دے (۸) سفر مبل میں تین جگہ کے سوا روزہ حرام ہے اول منت کا روزہ جہیں یہ کہہ چکا ہو کہ سفر ہو یا گھر ہو رکھوں گا دوسرے تین روزے جن کو حاجی قربانی کے عوض میں رکھتا ہے جن کا بیان حج کے باب میں ہوگا۔ تیسرے وہ اٹھارہ روزے جو حاجی مغرب سے پہلے عرفات سے چلے جائیں وجہ سے رکھتا ہے اس کا بیان بھی حج میں آوے گا (۹) ذی الحجہ کی گیارہویں، بارہویں، تیرہویں کو روزہ رکھنا۔ اس شخص کو جو منی میں ہو باقی دوسروں کو حرام نہیں بلکہ ثواب ہے چوتھی فصل مکروہ روزوں کے بیان میں اور وہ چار ہیں اول سفر میں سنتی روزہ رکھنا دوسرے جس شخص کو کوئی مومن کھائے کی تو اضع کرے تو روزہ کو افطار کر لینا چاہئے اور روزے کو ظاہر نہ کرے تیسرے عرفہ کو روزہ رکھنا جس صورت میں چاند کا شک ہو یا اعمال عرفہ بجالانے سے بیکار ہو جائے چوتھے مہمان کا سنتی روزہ بے اجازت صاحب خانہ کے اور بعضوں کے نزدیک صاحب خانہ کا روزہ بھی بے مہمان کی اجازت مکروہ ہے۔ تیسرا مطلب روزہ کے باقی احکام میں اور اس میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل نیت کے بیان میں اور اس میں چھ کام کا خیال رکھنا ضروری ہے (۱) صبح ہونے سے پہلے ارادہ کرے (۲) خوشنودی خدا کا قصد ہو (۳) معین کر لے کہ سنتی روزہ ہے یا فرض (۴) اس کا معین کرنا کہ رمضان کا روزہ ہے یا نذریا کفارہ وغیرہ کا (۵) ادا اور قضا کو معین کرے اور بعضوں کے نزدیک ماہ رمضان میں یہ بات لازم نہیں (۶) نیت روزہ پر باقی رہنا اور ایسے فعل کا قصد نہ کرنا جس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے جیسے کھانا اور صحبت کرنا اور مثل انکے پس اگر کوئی شخص روزے سے ہو اور ایسے فعل

حرام روزے

مکروہ روزے

مستحب روزے

کا قصد کرے تو گنہگار ہے اگرچہ اس کام کو نہ کرے اور یا ایسا ارادہ کرنے سے روزہ بھی باطل ہو جائے گا یا نہیں اور باطل قرار دینے پر فقط قضا دینی پڑے گی یا کفارہ بھی اس میں مجتہدین میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ قضا لازم ہے اور اگر کوئی شخص روزہ کا قصد کرنا بھول جائے تو ظہر سے پہلے جس وقت کہ یاد آئے اسی وقت نیت کرے روزہ صحیح ہوگا اور سنتی روزہ میں شام سے پہلے جس وقت یاد آوے اور قصد کر لے

تو تمام دن کے روزہ کا ثواب مل جائے گا اگرچہ دن چھپنے میں ایک ہی لمحہ باقی ہو۔ دوسری فصل اس بیان میں کہ کس کس کا روزہ صحیح نہیں اور وہ دس شخص ہیں (۱) بوڑھا آدمی جسکو بڑاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے میں سخت تکلیف ہو پس ایسے شخص کو چاہئے کہ روزے کے بدلے ایک مدیہوں یا کوئی اور اناج نقد کرے دوسرے وہ شخص ہے جسپر تشنگی غالب ہو اور اسوجہ سے روزہ رکھنے میں اسکو بہت ایذا ہوتی ہو وہ بھی ایک مذخیرات کرے اور عذر برطرف ہونے کے بعد قضا رکھے (۳) وہ حاملہ عورت جسکو روزہ رکھنے سے اسبات کا خطرہ ہو کہ اسکو یا اسکے بچہ کو ضرر پہنچے گا تو اس کا حکم بھی ریاس والے کے موافق ہے (۴) وہ عورت جو بچہ کو دودھ پلاتی ہے اپنے بچہ کو یا دوسرے کے بچہ کو اور روزہ رکھنے سے اسکا دودھ کم ہو جائے اور بچہ کا پیٹ نہ بھرے تو اس کا حکم بھی حاملہ کا حکم ہے (۵) وہ عورت کہ حیض یا نفاس یا استحاضہ رکھتی ہو اور ابھی غسل نہ کیا ہو (۶) وہ بیمار جسکو روزہ رکھنے سے نقصان پہنچے (۷) مسافر چنانچہ اس کا بیان ہو چکا ہے (۸) وہ بچہ کہ فجر کے بعد بالغ ہو تو اس دن کا روزہ اسکا صحیح نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر ظہر سے پہلے بالغ ہو جاوے تو اس دن کا روزہ اسکا صحیح ہے (۹) جو شخص صبح سے پہلے بیہوش ہو جائے تو اسدن کا روزہ صحیح نہیں اس روزہ کی قضا دینی پڑیگی (۱۰) جو شخص صبح کے بعد مسلمان ہو اسدن کا روزہ اسکا بھی صحیح نہیں اور بعض علماء کے نزدیک جو شخص دوپہر سے پہلے مسلمان ہو جائے اسکا روزہ اس دن کا صحیح ہے اور پچھلے روزوں کی قضا بالاتفاق ساقط ہے لیکن اگر کوئی شخص دین سے پھر جائے اور پھر توبہ کر لے تو اسکو کفر کے زمانے کے روزوں کی قضا دینی پڑے گی اور سنتی کو شیعہ ہونے کے بعد پچھلے روزوں کا اعادہ کرنا نہیں پڑتا۔ تیسری فصل ان کاموں کے بیان میں جن کا ماہ رمضان میں کرنا سنت ہے اور وہ بارہ امر ہیں (۱) چاند دیکھ کر دعائے ہلال پڑھنا اور بعض عالم اس کو واجب جانتے ہیں اور دعا پڑھنے کے وقت قبلہ کو منہ کرنا چاہئے نہ ہلال کی جانب اور وہ دعایہ ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَنِیْ وَخَلَقَ لَکَ وَفَدَّ رَمَازَ لَکَ وَجَعَلَ لَکَ اَمَاقِیْمَ لَکَ اَسَیْ اَللّٰہُمَّ اَحِلِّہٖ عَلَیْکَ اَہْلًا لَّعَمَّا کَا اَللّٰہُمَّ اَحِلِّہٖ عَلَیْنَا بِالسَّلَامَةِ وَالْاِسْلَامِ وَالْیَقِیْنِ وَالْاِیْمَانِ وَالْبِرِّ وَالنَّقَیِّ وَالْتَوْفِیْقِ بِمَا نَحْسِبُ وَتَرَضٰی (۲) چاند رات کو اپنی بی بی کے پاس جانا (۳) شیرینی سے افطار کرنا اگر کچھ لوگ اسکے ساتھ افطار کرنا چاہتے ہوں تو یہ نماز سے پہلے افطار کرے (۵) سحر کھانا اور بقدر صبح سے قریب ہوگا اسی قدر ثواب زیادہ ہے (۶) افطار کے وقت یہ دعا پڑھے اَللّٰہُمَّ لَکَ عَمَّنا وَ عَلٰی رَزْقِکَ اَفْطَرْنَا فَتَقَبَّلْہٖ مِنَّا ذٰہِبًا لِّلْظَلَمٰتِ وَ اَسْکَلِ الْعَرْنَ وَھٰی الْاٰخِرَ اَللّٰہُمَّ تَقَبَّلْہٖ مِنَّا وَ اَعِنَّا عَلَیْہِ وَ سَلِّمْ کَافِیہ فَتَسَلِّمْہٖ مِنَّا (۷) ان دعاؤں کا پڑھنا

کس دن صورتوں میں روزہ صبح نہیں

سنوات ماہ رمضان

ماہ رمضان میں دن اور رات کی واسطے وارد ہوئی ہیں (۸) ہزار رکعت سنت کا پڑھنا جس طرح نماز کے باب میں ذکر ہوا (۹) سورہ روم اور سورہ عنکبوت تیسویں رات کو پڑھنا (۱۰) پہلی اور تیسری اور پندرہویں اور اکیسویں وغیرہ طاق راتوں میں غسل کرنا لیکن تیسویں رات کو دو غسل سنت میں ایک اول شب میں ایک آخر شب میں جبکہ بیان طہارت کے باب میں گذر گیا (۱۱) اس مہینے میں غلام اور لونڈی سے زیادہ کام نہ لیں (۱۲) آخر تاریخ کو دعائے وداع پڑھیں جو پچھلی فصل ان کاموں کے بیان میں جبکہ کرنا روزے میں مکرہ ہے اور وہ گیارہ ہیں (۱۳) نظم پڑھنا اگرچہ مستحب یا مناقب ہو (۱۴) جس کام سے ضعف پیدا ہو جیسے دیر تک حمام میں رہنا اور خون نکلوانا اور مثل ان کے (۱۵) بوس و کنار اور چھڑ چھاڑ کرنا (۱۶) شافہ لینا (۱۷) حقہ کرنا (۱۸) آخر (یعنی مرجاگند) چھانا (۱۹) کان یا ناک میں ایسی چیز کا ڈالنا کہ اگر حلق میں پہنچ جائے تو روزے کو بگاڑ دے (۲۰) پھولوں کا سونگھنا خصوصاً نرگس کو (۲۱) کپڑوں کا تر کرنا (۲۲) وہ سر نہ جس میں ایلیا پڑا ہو آنکھ میں لگانا (۲۳) عورتوں کا پانی میں بیٹھنا جو تھما مطلب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف سے مراد یہ ہے کہ روزہ رکھ کر تین دن یا زیادہ جامع مسجد میں ثواب کی نظر سے رہی اعتکاف کرنے کا بہت ثواب ہے خصوصاً ماہ رمضان کے پچھلے دس روز میں چنانچہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ آخر ماہ رمضان میں اعتکاف کرتے تھے اور بدوین روزے کے اعتکاف جائز نہیں اور تین روزے سے کم نہیں ہوتا اور مسجد جامع کے سوا دوسری جگہ بھی نہیں ہو سکتا اور جو کوئی شخص بے نیت سنت دو روزہ اعتکاف کرے تو تیسرا روزہ خود واجب ہو جائیگا اگر پانچ دن یا آٹھ دن کا اعتکاف ہو گا تو چھٹا اور نوں دن بھی واجب ہو جائیگا۔ اسی قیاس پر زیادہ دنوں کا حکم ہے اور اعتکاف میں بیٹھنے والے کو بے کسی ضرورت کے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہاں ایسی ضرورت کیلئے جو مسجد میں نہیں ہو سکتی جیسے بول و باز یا کسی مومن کی عیادت یعنی بیمار پرسی یا نصرت کرنا یا جنازے کیساتھ جانا اور مثل ان کے اور جب مسجد سے باہر جائے تو کسی جگہ بیٹھنا یا سایہ جانا اور اس مسجد کے سوا دوسری جگہ نماز پڑھنا حرام ہے مگر ضرورت کی وجہ سے مثل اسکے کہ ضعف غالب ہونے کی وجہ سے بیٹھ جائے یا جنازے کی وجہ سے چھتہ کے بیچ کو جانا پڑے یا اس قدر وقت نہ رہے کہ نماز کو اس مسجد میں پہنچ کر پڑھے مگر مکہ معظمہ میں جائز ہے کہ اگر ضرورت کے واسطے پھلے تو ہر جگہ نماز پڑھ سکتے ہیں اور اعتکاف واجب ہیں روزے کو فاسد کرنا اور رات کے وقت جل کرنا اور رات کو اور دن کو خوشبو سونگھنا اور عورتوں کے ساتھ بوس و کنار کرنا اور دست بازی کرنا حرام ہے مگر جن چیزوں کو باطل کرتی ہے اعتکاف کو بھی بگاڑتی ہے اگر اعتکاف واجب کو ماہ رمضان میں جل سے فاسد کرے تو دوسرا کفارہ لازم ہو گا ایک ماہ رمضان کیلئے اور ایک اعتکاف کے واسطے اور اگر رات کو جل کرے یا کفارہ اعتکاف کے بگاڑنے کا دینا پڑے گا اسی طرح اگر اعتکاف میں روزہ کو جل کے سوا کسی اور چیز سے فاسد کرے اور اگر معتکف اپنی زوجہ سے جو اعتکاف واجب میں ہو زبردستی محبت کرے گا اس پر چار کفارے لازم ہوں گے دو کفارے اپنی طرف سے دو بی بی کی طرف سے۔

کرنا اعتکاف

اعتکاف

پانچواں باب

حج کے بیان میں اور اس کی شرائط میں۔ اس میں ایک مقدمہ اور سات مطلب ہیں۔ مقدمہ واضح ہو کہ حج کرنا دین کے بڑے سے بڑے رکنوں میں شمار کیا جاتا ہے اور واجب ہونے پر تلا نا گناہ عظیم ہے حدیث میں وارد ہے کہ جس شخص پر حج واجب ہو اور بے عذر شرعی کے حج نہ کرے اور مر جائے تو مسلمان نہیں مریگا بلکہ یہود و نصاریٰ میں محبوب ہوگا اور حج کے ثواب میں بہت سی حدیثیں حضرت رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ سے منقول ہیں از انجملہ منقول ہے کہ ایک شخص پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میں اپنے گھر سے حج کی نیت سے چلا تھا مگر یہاں اس وقت پہنچا کہ حج کا وقت نہ رہا اور میں بالدار اور آسودہ شخص ہوں میں جھکوا ایسی بات بتلائیے کہ جس میں روپیہ خرچ کر نیسے حج کا ثواب ملجائے حضرت نے اس شخص کی جانب منہ کر کے فرمایا کہ اس پہاڑ ابوقیس کو دیکھ اگر یہ سب کندہ ہو جائے اور تو اسکو راہ قحط میں صرف کرے تو اس کا ثواب حج کے ثواب کو نہیں پہنچ سکتا اسکے بعد حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب آدمی حج کی غرض سے ساز و سامان سفر کی درستی میں مشغول ہو تو جب وہ اپنی کسی چیز کو کہتا اٹھاتا ہی ہر ایک رکھنے اٹھانے میں اسکے نامہ اعمال میں دس دس ثواب لکھے جاتے ہیں اور دس جرم معاف کئے جاتے ہیں اور دس درجے اس کے بہشت میں ترقی پاتے ہیں اور جتنے قدم اسکی سواری زمین پر رکھتی یا اٹھاتی ہے اس حساب سے اس شخص کے نام پر ثواب لکھا جاتا ہے پہلا مطلب بعض آداب حج کے بیان میں جب آدمی حج پر آمادہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اول لوگوں کے حقوق ادا کرے۔ پھر وصیت کرے اور جب گھر سے چلنے کا ارادہ کرے تو اپنے اہل و عیال کو جمع کرے اور دو رکعت نماز سنت پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتُوْدِعُكَ السَّاعَةَ نَفْسِیْ وَ اَهْلِیْ وَ مَالِیْ وَ خَرِیَّتِیْ وَ دِیْنِیْ وَ دُمِیَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ عَلَیْ اَللّٰهُمَّ اَحْفَظِ الشَّاهِدَ مِنَّا وَ الْغَائِبَ اَللّٰهُمَّ اَحْفَظْنَا وَ اَحْفَظْ عَلَیْنَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا فِیْ جَوَارِکَ اَللّٰهُمَّ لَا تَسْلُبْنَا نِعْمَتَکَ وَلَا تُغَیِّرْ مَا بِنَا مِنْ عَافِیَّتِکَ وَ فَضْلِکَ ہ بعد اسکے عیال و اطفال کو دل کر کے تحت الحنک باندہ کر بادام تلخ کا عصا ہاتھ میں لیکر گھر سے باہر نکلے اور نکلنے وقت یسوا اللہ امنت باللہ و توکل علی اللہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر پڑھے بعد اسکے تین مرتبہ باللہ اخرج رب اللہ ادخل و علی اللہ اتوکل پڑھے پھر کہے اللّٰهُمَّ اَقِمْ لِّیْ وَ بَیْ هَذَا الْخَیْرَ وَ اَحْصِ لِّیْ الْخَیْرَ وَ بَیْ مِنْ شَرِّ کُلِّ دَابَّةٍ اَنْتَ اَخَذْتَ بِصَلْبَتِہَا اَنْ رَّبِّیْ عَلٰی صَوَاطِئِ مُسْتَفِیْہِمُ اور جب گھر سے باہر نکلے اور دروازے پر پہنچے تو رو قبلہ دلیز پر کھڑا ہو کر الحمد اور آیتہ الکرسی سامنے ایک مرتبہ اور ایک الکر تہہ دائیں بائیں پڑھ کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَحْفَظْنِیْ وَ اَحْفَظْ مَا مَعِیْ وَ سَلِّ عَلَیْ سَلَامَ مَآ مَعِیْ وَ بَلِّغْنِیْ وَ بَلِّغْ مَا مَعِیْ بِبَلَاغَتِ الْحَسَنِ الْجَمِیلِ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ ہ اس کے بعد دل میں قصد کرے کہ میں خانہ کعبہ کو حج اسلام کے

بجالاتا ہوں اسلئے کہ مجھ پر واجب ہے خوشنودی خدا کی نظر سے پس رکاب میں پاؤں دے اور کہ
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اور جب سواری کے اوپر بیٹھ چکے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ لَیْسَ
 الَّذِیْ هَذَا نَالَ الْاِسْلَامَ وَمَنْ عَلَيْنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم الَّذِیْ سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا کُنَّا لَمُفْرَقِیْنِ
 وَاَنَا اِلٰی رَبِّنَا الْمُنْقَلِبُوْنَ وَاَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْحَاقِلُ عَلٰی الظُّہْرِ وَالْمُسْتَعَانُ عَلٰی الْاَمْرِ اَللّٰهُمَّ
 بَلِّغْنَا بَلَاغًا اِلٰی الْخَیْرِ وَلَا غَیْبًا اِلٰی مَخْضَرَّتِكَ اَللّٰهُمَّ لَا ضَیْرَ اِلَّا صَنِیْرُكَ وَلَا خَیْرَ اِلَّا خَیْرُكَ وَلَا حَافِظَ اِلَّا
 عَزِیْزٌ کَرِہٌ اور سنت ہے کہ ہر منزل پر پہنچ کر اترنے کے وقت یہ دعا پڑھے رَبِّ اَنْزِلْنِیْ مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَاَنْتَ
 اَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ اور دو رکعت نماز بجالاتا ہے اور جب منزل سے کوچ کرے تب بھی دو رکعت پڑھے
 عمدہ دن سفر کے واسطے ہفتہ اور منگل اور جمعرات ہے اور دوشنبہ کے دن سفر نہایت برے اسی طرح جمعہ کے
 روز نماز سے پہلے اور اگر گھر میں سفر کر نیکی ضرورت ہو تو کچھ تصدق کر کے چلے کہ صدقہ اسکی خوشست کو
 رقع کرتا ہے اور سنت ہے کہ اس سفر میں جرزنی نہ کرے زادراہ کی خوبی اور افراط ملحوظ رہے حدیث میں آیا ہے
 کہ فضول خرچی بری چیز ہے مگر حج کی راہ میں مذموم نہیں اور سنت ہے کہ نوکر چاکر اور رفیق اور کرایہ والوں سے
 خوش خلقی سے پیش آئے اور انکی برائی پر غم خوری کرے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جو شخص حج کو جائے اور تین خصلتیں اس میں نہ ہوں اسکا حج بیچ ہے ایک خوش خلقی دوسرے بردباری۔
 تیسرے پرہیزگاری۔ دوسرا مطلب حج کے واجب ہونے کی شرطوں میں واضح ہو کہ جب تک سات
 شرطیں جمع نہ ہوں حج واجب نہیں ہوتا۔ پہلی شرط بالغ ہونا پس بچہ پر واجب نہیں گو مالدار ہو لیکن اگر ولی
 اسکو اپنے ساتھ لے جائے اور احرام بند ہو جائے اور وقوف عرفہ یا وقوف مشعر سے پہلے بالغ ہو جائے اور
 مابقی افعال کو بجالاتے تو حج اسکا صحیح ہے اور حج اسلام سے بری ہو جائے گا دوسری شرط عقل ہے پس
 جو مجنون کسی وقت میں ہوش میں نہ آتا ہو یا اتنی دیر اسکو افاقہ نہیں ہوتا کہ جس میں دوج کے اعمال سے فارغ
 ہو جائے اسپر حج واجب نہیں اور اگر عرفہ یا مشعر کے وقوف سے پہلے ہوش میں آجائے اور باقی اعمال کو ہوش
 کے زمانہ میں ادا کرے تو اسکا حکم بھی بچہ کی مثل ہے جسکا بیان ابھی گذرا تیسری شرط آزادی ہے پس
 غلام پر حج واجب نہیں اگرچہ کوئی حصہ اسکا آزاد ہو اور اگر آقا کی اجازت سے حج کرے تو ثواب پائیگا لیکن
 حج اسلام سے بری نہیں ہو سکتا پس اگر آزاد ہو کر صاحب استطاعت ہو جائے تو دوبارہ اسپر حج کرنا واجب ہے
 لیکن جو غلام مشعر یا عرفہ کے وقوف سے پہلے آزاد ہو جائے تو اسکا حکم بھی طفل اور مجنون کے مثل ہے۔
 چوتھی شرط استطاعت ہے یعنی آمدورفت کے خرچ پر مع سواری و خدمت گار وغیرہ ضروریات
 کے جو اس کے حسب حال ہوں قدرت رکھتا ہو اور اگر کوئی شخص کہے کہ تیرا کل خرچ میرے ذمہ
 ہے یا جس قدر کمی ہے اسکی کفالت کرے یعنی مابقی خرچ میرے ذمہ ہے اور اس کے کلام پر اعتبار
 ہو تو بھی حج واجب ہوگا اور نان و نفقہ پر اہل و عیال کے یعنی جو اس کے واجب النفقہ میں ان کا

خرج خوراک وغیرہ پر بھی نافرور واپسی قادر ہوتا شرط ہے یا کوئی کفیل ہو جائے اور ادائے دین مہر اور قرض پر قادر ہونا بھی استطاعت میں داخل ہے پس اگر ادائے دین پر قادر نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اگر عورت کو اثباتے راہ میں محرم کی ضرورت ہو اور محرم تنخواہ طلب کرے تو اس پر قادر ہونا بھی استطاعت میں داخل ہوگا پس اگر اس قدر مقدور نہ ہو تو حج واجب نہیں پانچویں شرط تندرستی ہے کہ متحمل سفر کا ہو سکے۔ چھٹی شرط راہ کی امنیت پس جو وقت راہ میں خوف ہو چانا واجب نہیں۔ ساتویں شرط گنجائش وقت ہے یعنی اس قدر وقت ہو کہ مکہ معظمہ میں پہنچ کر اعمال بجالا سکے پس اگر وقت تنگ ہو تو اس سال میں حج ساقط ہی اور واضح ہو کہ جب عورت پر حج واجب ہو جائے تو شوہر کی اجازت درکار نہیں لیکن سنتی حج بلا اجازت خاوند کے نہیں کر سکتی۔ تیسرا مطلب حج کی قسموں میں اور میقات کے بیان میں واضح ہو کہ حج کی تین قسم ہیں تمتع، قرآن، افراد حج تمتع اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ جس کا مقام و مسکن مکہ معظمہ سے اڑتالیس میل کے فاصلہ پر ہو اور حج قرآن اور حج افراد ان لوگوں پر فرض ہے جو کہ مکہ معظمہ میں رہتے والے ہوں یا ان کا مقام مقدار مذکور سے کم فاصلہ پر ہو اور حج تمتع کا پہلا فعل عمرہ کا احرام ہے کہ جو میقات سے باندھا جاتا ہے اور میقات اس جگہ کا نام ہے جسکو پیغمبر خدا نے مقرر فرمایا ہے کہ کوئی حاجی احرام بغیر اس حد کے اندر نہیں جاسکتا اور وہ پانچ جگہ ہیں کہ ہر ایک جگہ ایک ایک طرف کے لوگوں سے مخصوص ہے۔ اول ذوالخلفہ اور وہ ان لوگوں کی میقات ہے جو مدینہ کی طرف سے آتے ہیں۔ دوسرے جحفہ وہ شام کی طرف والوں کی میقات ہے۔ تیسرے یلم وہ بین کی طرف سے آنی والوں کی میقات ہے چوتھے قرن المنازل وہ اس جماعت کی میقات ہے جو طائف کی طرف سے آتے ہیں پانچویں عقیق وہ عراق و عرب والوں کی میقات ہے اور واضح ہو کہ میقات پر پہنچنے سے پہلے احرام باندھنا تو صحیح نہیں ہاں اگر نذریا عہد یا قسم کی وجہ سے احرام باندھنا تو ہو سکتا ہے کہ میقات سے پہلے باندھ لے اسی طرح اگر میقات سے بے احرام باندھ بڑھ جائے تو بھی حرام ہے اور اگر بے احرام میقات سے گزر جائے تو واجب ہے کہ پلٹ کر احرام باندھیں چوتھا مطلب جملہ حج تمتع کے ارکان کے بیان میں جاننا چاہئے کہ حج تمتع کے افعال اٹھارہ ہیں ہر ایک ترتیب وار ایک کے بعد ایک جس طرح پر ہم ذکر کرتے ہیں بجالانا چاہئے (۱) احرام عمرہ باندھنا (۲) خانہ کعبہ کا طواف کرنا (۳) دو رکعت نماز طواف پڑھنا (۴) صفا اور مروہ کے درمیان سعی یعنی دوڑنا (۵) تقصیر یعنی کسی قدر بال کٹوانا اور ناخن بنوانا ان پانچ فعلوں پر عمرہ تمام ہوتا ہے (۶) حج کا احرام باندھنا (۷) وقوف یعنی عرفات میں ٹھہرنا (۸) مشعر کا وقوف یعنی ٹھہرنا (۹) رمی یعنی بمرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارنا (۱۰) قربانی کرنا (۱۱) سر منڈانا یا بال کٹولنے (۱۲) طواف زیارت (۱۳) دو رکعت نماز طواف زیارت کی پڑھنا (۱۴) صفا مروہ کے درمیان دوڑنا (۱۵) طواف نسا (۱۶) دو رکعت نماز طواف نسا (۱۷) ایام تشریق کی تین راتوں کو منی میں رہنا (۱۸) ایام تشریق

بیان میقات و احرام

ارکان حج

۱۰۰

بابی امور احمد

۴۴۱
میں مرغابی وغیرہ جانور جو خشکی میں اتر دیتے ہیں

جائز ہے (۱۰) مرد کو سر و گردن کا ڈھکنا حتیٰ کہ غوطہ لگانا (۱۱) مرد کو چھتری یا درخت وغیرہ کے سایہ میں جو اسکے سر پر ہو چلنا ہاں دیوار وغیرہ چیز جو برابر میں ہو اسکے سایہ میں چلنے کی ممانعت نہیں اسی طرح کجاوہ کے سایہ میں راہ چلنا گو اس کے سر پر ہو ممانعت نہیں اسی طرح ٹھہرنیکے وقت اگر کسی چیز کے سایہ میں بیٹھے یا چلے پھرے گو وہ چیز اسکے سر پر ہو جیسے غیمہ اور شامیانہ تو خرچ نہیں (۱۲) سر یا بدن سے بال اکھاڑنا (۱۳) ناخن بنانا اگرچہ چھنگلیا انگلی کا ہو (۱۴) جوں کا مارتا یا کپڑے یا بدن سے پکڑے پھینکنا (۱۵) کالا سرمہ آنکھ میں لگانا (۱۶) آرائش کی نظر سے مہندی لگانا (۱۷) آئینہ میں منہ دیکھنا (۱۸) دانت اکھاڑنا (۱۹) ہتھیار لگانا (۲۰) بدن سے خون نکالنا یہاں تک کہ مسواک سے بھی نہ نکالے لیکن کھجانے سے نکل آوے تو کچھ بحث نہیں (۲۱) لاواں نہ اور بیلے واں نہ کہنا مگر اثبات حق یا تردید باطل کیلئے کہہ سکتا ہے (۲۲) عورت کو معمول سے زیادہ منہ پر و پہلا زریور پہننا (۲۳) اپنے شوہر کو یا کسی اور اپنے محرم کو اپنا سنگھار دکھانا (۲۴) ایسی چیز سے منہ چھپانا کہ جو چہرے سے لمبائے پس چاہئے کہ عورت ایسا روپوش نہائے جو کسی وقت اسکے چہرے کو نہ لگے۔ دوسرا مقصد طواف کے بیان میں اور اسکے مقدمات اور شرائط میں واضح ہو کہ احرام کے بعد دوسرا کام طواف ہے اور اس سے چالیس امر متعلق ہیں جو دو فصلوں میں بیان کئے جاتے ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو طواف پر مقدم ہیں اور وہ سولہ امر ہیں بارہ سنت چار واجب اور واجب یہ ہیں (۱) حدیث اکبر اصغر سے ظاہر ہوتا اگر طواف واجب ہو کیونکہ سنتی طواف بے ضرورت ہے (۲) ازالہ نجاست کا بدن یا لباس سے (۳) قاعدے کے موافق پورے بدن کا سر کرنا (۴) ختنہ کرنا پس اگر کسی شخص کی ختنہ نہ ہوئے ہوں تو اس کا طواف باطل ہے لیکن وہ بارہ امر جو طواف سے پہلے سنت ہیں (۱) غسل ہے حرم مکہ معظمہ کی داخلی کے لئے (۲) حرم میں داخل ہونے سے پہلے مرجاگند کو چھانا (۳) جوتہ نکال کر یا برہنہ چلنا (۴) جوتوں کا ہاتھوں میں لینا (۵) حرم میں ہونے کے وقت اس دعا کا پڑھنا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ تَبَّتْ فِیْ کِتَابِکَ قَوْلُکَ الْحَقُّ وَاِذْنِیْ فِی النَّاسِ بِاَسْحَرَّ یَا تَوَلَّیْ رَجَا کَ وَ عَلٰی کُلِّ ضَامِرٍ یَّابِیْنٍ مِنْ کُلِّ فَرْجٍ یَّمْنِیْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَرْجُو اَنْ اَكُوْنَ مِنْ اَحْبَابِ دَعْوَتِکَ وَقَدْ جِئْتُ مِنْ شَقِیْقَةٍ بَعِیْدَةٍ وَمِنْ کُلِّ فَرْجٍ عَمِیْقٍ سَامِعًا لِّبَدَا اِلَکَ مُسْتَجِیْبًا لِّکَ وَمُطِیْعًا لِّاَمْرٍ لِّکَ وَکُلُّ ذٰلِکَ بِفَضْلِکَ عَلٰی وَاحْسَانِکَ اِلٰی فَلَکَ الْحَمْدُ عَلٰی مَا وَفَّقْتَنِیْ لَهٗ اَتَّبِعِیْ بِذٰلِکَ الزَّلْفَةَ عِنْدَکَ وَالْقَرْبَةَ اِلَیْکَ وَالْمَنْزِلَةَ لَدَیْکَ وَالْمَغْفِرَةَ لِذُنُوْبِیْ وَالتَّوْبَةَ عَلٰی مَنَہَا مَنِکَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَحَرِّمْ بَدَنِیْ عَلٰی النَّارِ وَامْنِیْ مِنْ عَذَابِکَ وَعَفَا بِکَ یَا کَرِیْمُ (۶) مکہ معظمہ میں داخل ہونیکے واسطے غسل کرنا یہ غسل جائز کو بھی سنت ہے (۷) مسجد احرام جانیکے لئے غسل کرنا (۸) باب بنی شیبہ سے داخل ہونا (۹) داخلے کے وقت حرم کے دروازے پر کھڑے ہو کر کہے السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ اسکے بعد کہے یَسْمِی اللّٰہَ وَیَا اللّٰہَ مَا شَاءَ اللّٰہُ وَالسَّلَامُ عَلٰی اَنْبِیَاءِ اللّٰہِ وَرُسُلِہِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ وَالسَّلَامُ عَلٰی اَبْرَہِیْمَ خَلِیْلِ اللّٰہِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (۱۰) خضوع اور خشوع سے

مسجد الحرام میں داخل ہونا (۱۱) اندر جا کر کعبہ شریف کو منہ کر کے ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ
 فِیْ مَقَامِیْ هَذَا فِیْ اَوَّلِ مَنْاسِکِیْ اَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتِیْ وَ اَنْ تَجَاوِزَ عَنِّیْ خَطِیْئَتِیْ وَ تَصْنَعَ عَنِّیْ وَ زُرِّیْ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ
 یَلْعَنُ بَیْئَةَ اَحْزَامِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُ اَنْ هَذَا بَیْتُکَ الْحَرَامُ الَّذِیْ جَعَلْتَهُ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَ اَمْنًا لِّمَا وَ هَدٰی الْعَالَمِیْنَ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَمِدَکَ وَ الْبَلَدَ الْمَدِیْنَةَ وَ الْبَیْتَ بَیْتُکَ جَعَلْتَ اَطْلُبُ جَنَّتَکَ وَ طَاعَتَکَ مُطِيعًا لِّمَرِّکَ رَاضِیًا بِقُدْرَکَ
 اَسْئَلُکَ مَسْئَلَةً اَلْفَقِیْرُ اِلَیْکَ الْخَائِفُ عَمُوْبَتَکَ اَللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ جَنَّتِکَ وَ اَسْتَعِیْزْ بِطَاعَتِکَ وَ مَرْضَاةِکَ
 (۱۲) حجر الاسود کے پاس اسکی جانب منہ کر کے یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰی لِحَاجَّتِیْ هَذَا الْبَلَدَ الْمَدِیْنَةَ وَ اَمَّا اَنْتَ اَلْهَیْئَةُ
 اَنْ هَذَا نَا اَللّٰهُ سُبْحَانَ اَللّٰهِ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ اَلَّذِیْ مِنْ خَلْقِہٖ الْاَشْیَاءُ مَا خَافَ وَ اَحْذَرُ لَکَ اِلٰہَ
 اِلَّا اَللّٰهُ وَ حَکَمَ لَکَ اَلْاَشْیَاءَ لَکَ اَلْمُلْکُ وَ لَکَ اَلْحَمْدُ الْحَمْدُ وَ بِحَمْدِکَ وَ بِمِیْثَاقِکَ وَ بِوِیْدِیْ اَلْحَمْدُ وَ هُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
 قَدِیْرٌ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّمْ وَ عَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَ الْمُرْسَلِیْنَ بِعَدَمِکَ حَجْرَکَ کَوْسُہُ دَسَ اِذَا اَنْبَدَہُ کَسَبِکَ
 چومنے کے تو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چومے اور اگر یہ بھی نہیں پڑے تو دھبے ہاتھ سے اشارہ کرے اور یہ دعا پڑھے۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ
 تَقْصِدْ بِقَابِلِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ اَمَّا اِنِّیْ اَوْفِیْ بِعَهْدِکَ اَللّٰهُمَّ
 اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَ کَفَرْتُ بِالْحَمْلِیَّتِ الطَّاغُوْتِ وَ الْاَلٰتِ وَ الْعَزْرِیْ وَ عِبَادَتُ الشَّیْطَانَ وَ عِبَادَتُ کُلِّ نِدٍّ یَدْعٰی مِنْ دُوْنِ اَللّٰهِ
 اَللّٰهُمَّ لَیْسَ لَکَ سَطَطٌ یَّیْیُ وَ فِیْہَا عِندَکَ وَ عَظَمْتَ رَحْمَتِیْ فَاَقْبَلْ سَعٰی وَ اَعِزِّ لِیْ وَ اَرْحَمْنِیْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْاَعْرٰی
 وَ الْفَقْرِ وَ مَوَاقِفِ الْخِزْرِیْ فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ اَوْ جِبِ اسْ دَعَا سَ فَاَرْغَبْہُ طَوَافُ شَرْعِ کرے دوسری فصل
 ان باقی کاموں میں جو طواف سے متعلق ہیں اور وہ تیس امر ہیں گیارہ واجب بارہ سنت۔ وہ گیارہ جو واجب ہیں ان
 میں (۱) نیت ہے اس طرح کہ قصد کرے کہ میں عمرہ تمتع کا طواف جو واجب ہے خدا کی رضامندی کو بجا لاتا ہوں
 اور نیت کے ساتھ ہی طواف شروع کرے اور اسکا قاعدہ یہ ہے کہ طواف کے شروع کیوقت آدمی کی بائیں
 جانب حجر الاسود کی جانب کوبے اور اسکے دو طریق ہیں ایک تو یہ کہ سنگ اسود کے سامنے کھڑا ہو کر نیت کیا
 اپنے آپ کو گھماوے تاکہ ابتدائی طواف میں کل بدن اسکا کل حجر اسود کے محاذی ہو جائے دوسرا طریق یہ ہے
 کہ حجر اسود کے برابر کھڑا ہو بلکہ اسکو بائیں جانب میں لے اور کسی قدر اپنے بدن کو آگے بڑھاوے اور محاذی
 شروع سنگ اسود کے کر کے شروع طواف کرے تاکہ کل بدن اسکا کل حجر کے مقابل ہو گندرسے مگر پہلا
 طریق افضل ہے (۲) طواف کی نیت آخر تک بنی رہے یعنی کسی منافی کا قصد نہ کرے جیسے حدیث کا ارادہ
 کرنا یا خیال کرے کہ طواف کو پورا نہیں کرونگا (۳) یہ کہ حال طواف میں خانہ کعبہ بائیں ہاتھ پر رہے
 (۴) یہ کہ طواف کرنے والا چاروں طرف میں مقام ابراہیم کے فاصلہ سے زیادہ خانہ کعبہ سے دور نہ رہے
 (۵) یہ ہے کہ سات مرتبہ سے کم یا زیادہ خانہ کعبہ کے گرد نہ پھیرے ایک دفعہ گھومنا جسے کو شوط کہتے
 ہیں سات شوط کا ایک طواف ہوتا ہے اگر فارغ ہونے کے بعد شک ہو کہ سات شوط کئے یا کم یا زیادہ

تو کچھ خیال نہ کرے طواف صحیح ہے لیکن اگر فارغ ہونے سے پہلے شک ہو تو تین حال سے باہر نہیں یا تو سات اور سات سے زیادہ میں شک ہوگا یا سات میں اور کم میں تیسرے یہ کہ ہر طواف سات کا یقین ہے کہ سات شوط پورے نہیں ہوئے لیکن سات سے نیچے گنتی میں شک ہو تو پہلی صورت میں اگر اس رکن تک پہنچ گیا ہے کہ جس میں سنگ اسود ہے تو طواف صحیح اور اگر اس رکن تک نہیں پہنچا تو باطل ہے دوبارہ طواف کرے اور دوسری اور تیسری شکل میں ہر طرح طواف باطل ہے رکن پر پہنچا ہو یا نہ پہنچا ہوئے سب سے طواف کرے (۶) ساتوں شوط میں اول کے چار شوط یعنی چکر پے در پے بلا فاصلہ ہوں اگر فاصلہ ہو جائے خواہ کسی ضرورت سے ہو جیسے نماز کا وقت تنگ ہو یا ہو بسبب ضرورت لیکن اخیر کے تین شوط میں فاصلہ جائز ہے خواہ نماز سنتی سے کہ اس کا وقت ہو یا کسی مومن کا کوئی کام کرنا یا خانہ کعبہ کے اندر جانا ایسا ہی پچھلے تینوں شوط کو ابے کاموں کے واسطے اور ہر میں چھوڑ دینا جائز ہے لیکن واجب ہے کہ جہاں پر چھوڑا ہے وہاں کوئی نشان لگا دے تاکہ شوط میں کمی زیادتی نہ ہو (۷) حجر کو طواف کے اندر لے لیں اور حجر ایک چھوٹی سی دیوار ہے کعبہ کے پرناہ کی طرف (۸) طواف کے وقت کوئی جسز و بدن کا کعبہ کے پردے کے اندر داخل نہ ہو پس اگر طواف کرتے ہوئے کعبہ کی دیوار کو ہاتھ لگا دے گا تو طواف باطل ہو جائیگا (۹) طواف کے وقت دستور کے موافق چلے پس اگر ایک ٹانگ سے یا چاروں ہاتھ پاؤں سے اچھلتا ہوا طواف کرے گا تو صحیح نہ ہوگا (۱۰) یہ کہ پچھلے شوط کو اسی جگہ ختم کرے جہاں سے شروع کیا تھا زیادتی اور کمی نہ ہونے پاوے (۱۱) دو رکعت طواف کی مقام ابراہیم میں یا اس کے برابر میں پڑھے اور ان دونوں رکعت میں اختیار ہے آہستہ پڑھے یا پکار کر اور سنتی طواف میں دو نو رکعتوں کو تمام مسجد الحرام میں جس جگہ چاہے ادا کرے اور سنت ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ احد اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون پڑھے وہ بارہ امر سنت کے طواف سے متعلق ہیں (۱) یہ ہے کہ جب مسجد الحرام میں داخل ہو کسی کام میں مشغول نہ ہو (۱۱) اور (۱۲) مقدمہ طواف کے جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے بعد اسکے بے فاصلہ عمرہ کا طواف شروع کرے لیکن اگر نماز واجب کا وقت داخل ہو گیا ہو یا جماعت کے فوت ہونے کا ڈر ہو تو تاخیر کر سکتا ہے (۲) ہر شوط میں سنگ اسود کو بوسے اور اپنا چہرہ اس پر ملے (۳) ہر رکن کو خصوص رکن یمانی کو اور رکن عراقی کو بوسہ دے (۴) اپنی ردا کا ایک گوشہ دہنی بغل سے نکال کر بائیں مونہ پر ڈال لے اور دہنے مونہ پر کو برہنہ کر لے (۵) جو وقت طواف میں چھوٹے قدم رکھے گا تو ہر قدم پر ہزار نیکیاں لکھی جائیں گی (۶) شادرواں کے نزدیک طواف کرے اگر تپہ قدم نما میں کم ہوں گے لیکن قریب سے اسکی تلافی ہو جائے گی (۷) طواف کی حالت میں نہ قدم بہت تیز رکھے نہ آہستہ بلکہ میانہ ہو (۸) طواف کے وقت یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُمِشِّیْ بِہِ عَلٰی اَظْلالِ الْمَاءِ کَمَا یُمِشِّیْ بِہِ عَلٰی حُجَّۃِ دَاوُدَ وَ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُکْثِرُ بِہِ عَرْشُکَ وَ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ یُکْثِرُ لَہُ اَفْکَامُ مَلَائِکَتِکَ الْمُقَرَّبِیْنَ وَ اَسْئَلُکَ بِاسْمِکَ الَّذِیْ دَعَاکَ

یہ موسیٰ من جانب الطور فاستجبت لہ والقیبت علیہ عجبت منک واسئلتک یا سئک الذی
 غفرت یہ لحی صلی اللہ علیہ والہ ما تقدّم من ذنبہ وما تأخر وامتت علیہ نعمتک
 بعد اسکے جو حاجت رکھتا ہو خدا سے طلب کرے (۹) اثنائے طواف میں جب دروازہ کعبہ کے پاس پہنچا
 کرے تو دو روٹ پڑے (۱۰) طواف کرتے ہوئے جس وقت پرنا لہ کی طرف حجر کے پاس پہنچے یہ دعا پڑھے
 اللّٰهُمَّ ادْخِلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ وَعَافِيٍّ مِنَ السَّقَمِ وَادْخِلْنِي مِنَ الرِّزْقِ الْحَلَالِ وَادْرَأْ عَنِّي شَرَّ
 فِسْقَةٍ الْحَنِ وَالْأَسْ وَشَرَّ فِسْقَةِ الْعَرَبِ وَالْجَحْرِ (۱۱) ساتویں شوط میں جس وقت باب ستجار کے قریب
 پہنچے جو آجکل بند ہے اور نشان اس کا معلوم ہوتا ہے ادھر کو منہ کر کے اس سے جا کر لپٹے اور یہ دعا پڑھے
 اللّٰهُمَّ الْيَتِيَّتِ يَتِيَّتِكَ وَالْعَبْدُ عَبْدُكَ وَهَذَا مَكَانُ الْعَائِدِينَ بِكَ مِنَ النَّارِ اس وقت اپنے گناہوں کا جدا
 جدا اقرار کرے حدیث میں آیا ہے کہ جو من اس دروازہ شریف پر اپنے گناہوں کا اقرار کرے حق تعالیٰ
 اسکے گناہوں کو بخشد نیما ہے (۱۲) گناہوں کے شمار کرنے کے بعد یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ مِنْ قَبْلِكَ الرُّوحُ
 وَالْفَرْجُ وَالْعَافِيَةُ اللّٰهُمَّ اِنِّ عَلَى ضَعِيفٍ فَصَاعِفٍ عَلِيٍّ وَاعْفِرْ لِي مَا اُطْلَعْتُ عَلَيْهِ مِنِّي وَحَقِّ عَلَى خَلْقِكَ
 اسْتَجِبْ يَا اللّٰهُ مِنَ النَّارِ اللّٰهُمَّ قَبِّعْنِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَيَا كَرِيْمًا اَنْتَ خَيْرُكَ لِي فِيمَا اَنْتَ خَيْرُكَ لِي اور دو رکعت نماز طواف سے
 فارغ ہو کر سنت ہے کہ سنگ اسود کے پاس آوے اور اس کو بوسہ دے اور چاہہ زمزم کے پاس
 آکر ایک دو ڈول پانی پھینک کر کچھ پیوے باقی اپنے اوپر گراوے اور گراتے وقت یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ
 اجْعَلْهُ عَلِيًّا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسْعًا وَبَشْفًا وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ وَسَقَمٍ بعد اسکے صفا اور مروہ کی سعی کو جاؤ
 تیسرا مقصد صفا اور مروہ کی سعی کے بیان میں اور اس کے مقدمات اور شرائط کے ذکر میں معلوم کرو کہ
 سعی کے اٹھارہ امر متعلق ہیں۔ دس واجب آٹھ سنت پس وہ دس جو واجب ہیں ان میں پہلا امر سعی کا
 قصد ہے اس طریق سے کہ میں درمیان صفا و مروہ کے سات شوط سعی کرتا ہوں عمرہ تمتع کے لئے واجب
 قربتا الی اللہ (۲) نیت کے وقت اپنی ایڑی صفا کے پہلے زمین سے ملائی ہوئی ہو (۳) نیت عین مروہ
 کی طرف جانے کے وقت ہو (۴) آخر تک اسی نیت پر قائم رہنا کوئی قصد مخالف نہ کرے (۵) معمولی
 راہ آئے جائے راہ مسجد الحرام وغیرہ سے نجائے (۶) سات شوط سے کم اور زیادہ سعی نہ ہو (۷) ہر شوط
 ایک کے بعد ایک بلا فاصلہ واقع ہو اور بعض مجتہدین کے نزدیک سوالات شرط نہیں (۸) صفا اور مروہ
 کے حج میں کوئی جزو چھوٹ نجائے پس جب صفا سے مروہ پر پہنچے تو اپنی انگلیوں کو زمین اول سے
 ملا دے اور جب مروہ سے صفا کو چلے تو زمین اول سے ایڑی ملا کر چپن شروع کرے اور وہاں
 پہنچ کر صفا کے زمین سے انگلیاں ملاوے اسی طرح اس قاعدے کو ساتوں شوط میں لحاظ رکھے۔
 (۹) جس روز طواف کرے اسی روز سعی سے بھی فارغ ہوا گئے دن پر نہ رکھے اور بعضی مجتہد تاخیر کو
 جائز جانتے ہیں (۱۰) طواف کے بعد سعی واقع ہو اگر پہلے عمل میں لائے گا تو باطل ہے اور وہ آٹھ امر

نیت

منہاج

جو سعی میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ جب مسجد الحرام سے سعی کیواسطے چلے تو باب النفا سے نکلے اور وہ سبکل
 مسجد الحرام میں داخل ہو گیا ہے لیکن دو سنتوں علامت کیواسطے بنا رکھے ہیں پس ان دونوں کے بیچ سے نکلے
 (۲) با وضو اور با غسل ہو (۳) بدن اور لباس پاک ہو (۴) مسجد الحرام سے نکل کر صفا پر جاوے تو کعبہ کو منہ کر کے
 کھڑا ہو اس رکن کی جانب جمہیں سنگ اسود ہے اور سات دفعہ اللہ اکبر کہے اور سات مرتبہ لا الہ الا اللہ اور
 تین مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لکلمۃ التکلیف ولہ الحمد یحییٰ ویمیت وھو علی الاموت بید و الخیر وھو علی
 کل شیء قذیر بعد اسکے درو شریف پڑھے اور تین مرتبہ کہے اللہ اکبر الحمد للہ علی ما ہدانا والحمد للہ علی ما ابلانا
 الحمد للہ احمی القیوم والحمد للہ الدائم اور تین مرتبہ استھمد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان لا الہ الا اللہ و
 استھمد ان محمد عبدا ورسولا لا نعبد الا ایاہ فخلصینا من الذین ولو کثر المشرکون اور تین مرتبہ اللہم
 اسئلك العفو والعافۃ والیقین فی الدنیا والاخرۃ اور تین مرتبہ اللہم اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرۃ حسنة
 وقنا عذاب النار بعد اسکے سو مرتبہ اللہ اکبر اور سو دفعہ لا الہ الا اللہ اور سو دفعہ الحمد للہ اور سو مرتبہ سبحان اللہ
 بعد اسکے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا تجز و عد لا ونصر عبد لا وعلی الاحزاب وحدہ فکلمۃ التکلیف ولہ الحمد
 وحدہ اللہم بارک فی موتی و فیما بعد الموت اللہم ائی اعوذیک من ظلمۃ القبر وحشیشۃ اللہم اظلمنی فی
 ظلم عرشک یوم لا ینال الا ظلمک واستودع اللہ الرحمن الرحیم الذی لا یضیع ودائعہ دینی
 ولقسی و اھلی اللہم استعملنی علی کتابک و سنت نبیک و وفی علی ملتہ واعذنی من
 محدثات الفتن اللہم اغفر لی کل ذنب اذنبتہ قط فان عدت بعدت علی بالغفرۃ انک
 انت عزی عن عدائی فیامن انا محتاج الی رحمتہ ارحمنی اللہم افعل بی ما انت اھلہ ولا
 تفعل بی ما اھلہ فانک ان تفعل بی ما انا اھلہ تعددنی ولن تظلمنی اصبت ان تقی
 عدائک ولا اخاف جورک فیامن هو عدل لا یجوز ارحمنی اور اگر ان کل دعاؤں کے
 پڑھنے کی مہلت نہ ملے تو جو بن پڑے وہ پڑھے اور جب فارغ ہو جائے تو صفا کے نیچے اترے اور
 سعی کو شروع کرے اور واضح ہو کہ صفا پر چڑھنا اور دعا پڑھنا مردوں کو سنت ہے عورتوں کیلئے سنت
 نہیں (۵) سنت ہے کہ پہلے شوط کے آخر میں جب مردہ پہنچے اور پڑھے تو رو کعبہ ہو کر وہی دعا جو صفا
 پر پڑھی وہاں بھی پڑھے (۶) پیدل سعی کرے۔ لیکن اگر یہ خیال ہو کہ توجہ قلب سے مکان کے سبب
 دعائیں مشغول نہ ہو سکوں گا تو سوار ہو نامضائقہ نہیں (۷) ہر ایک شوط کے اول و آخر میں وہی چال چلے مگر
 بینا راور کو نیچے عطار کے بیچ میں پیدل ہو خواہ سوار چھٹ کر چلے لیکن عورتوں کو دوڑنا سنت نہیں (۸)
 اشار سعی میں یہ دعا پڑھیں۔ اللہم اغفر لی واجھر لی واجھر لی واجھر لی انت الاعز الی الکریم یا ذالین
 والفضل والکریم والنعماء والنجود اغفر لی ذلونی فانی لا یعفر الذنوب الا انت وچوتھا مقصد تفسیر کے احکام
 میں اور حج کے احرام میں واضح ہو کہ سعی سے فارغ ہو کر تفسیر کرے یعنی کسی قدر ناخن ترشوائے ہاتھ کے

تفسیر و احکام

خواہ پاؤں کے یا کچھ بال نبولے اگرچہ بالوں کی نوکیں تر شوالے خواہ مقرر اض سے خواہ نور سے لیکن تمام سر منڈوانا جائز نہیں ہاں کسی قدر منڈوا سکتا ہے اور قصد کرے کہ تقصیر کرتا ہوں عمرہ تمتع میں اسلئے کہ واجب ہے رضا مندی خدا کے واسطے اور لایہ ہے کہ یہ نیت تقصیر سے مفارن ہو بعد تقصیر کے کل چیزیں جو احرام میں حرام ہوئی تھیں سب حلال ہو جاتی ہیں تقصیر عمرہ کا اخیر فعل ہے اور سنت ہے کہ تقصیر مروہ پر واقع ہو اور مکر وہ ہے کہ سعی کے بعد تقصیر سے پہلے طواف کرے اور واجب ہے کہ تقصیر کے بعد احرام حج میں مضرو ہو احرام حج کے مسائل احرام عمرہ کے موافق ہیں فرق یہ ہے کہ میقات اس احرام کی شہر مکہ ہے اور قصد کرے کہ احرام حج تمتع کا بجالاتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے بظرف خوشنودی خدا قصد کرے اور ساتھ ہی لبیک کہے اور تین امر اس احرام میں لایزمت ہیں (۱) یہ کہ ذی الحجہ کی آٹھویں کو احرام باندھے (۲) یہ کہ مسجد الحرام میں ہو اور پر نالہ کے نیچے ہو تو اور افضل ہے (۳) پیادہ محل احرام میں اور سوار اپنی سواری کے اونٹ کے اٹھنے کے وقت لبیک کو بلند آواز سے کہے اور واجب ہے کہ احرام باندھ کر عرفات میں جائے اور ظہر سے شام تک ہاں ٹھہرے شام کے بعد مشعر احرام کو جائے اور طلوع آفتاب تک وہاں قیام کرے وہاں سے منی میں جائے اور عید کے دن اس ستون پر جبکہ حجرہ عقبہ کہتے ہیں سات کنکریاں مارے بعد اسکے قربانی کرے اسکے بعد سر منڈوائے پھر مکہ میں ہلٹ کر طواف زیارت اور سعی اور طواف نسا بجالائے پھر منی میں جا کر ایام تشریق کی راتوں کو وہاں توقف کرے اور تینوں حجروں کو سنگریزہ مارے اور یہ عمل چار فصل میں تفصیل بیان ہوتے ہیں پہلی فصل

وقوف عرفات کے بیان میں واضح ہو کہ وقوف عرفات سے مراد یہ ہے کہ اس مقام شریف میں ظہر سے لیکر شام تک کھڑا رہے خواہ تکیہ لگا کر بیٹھے خواہ اپنے سہارے سے پیادہ رہے خواہ سوار اور عرفات میں داخل ہونے سے پہلے سات کام سنت ہیں (۱) یہ کہ مکہ سے عرفات کو آٹھویں کو جائے جسکا نام یوم الترویہ ہے اس سے پہلے یا چھ نہ جائے لیکن اگر بیمار ہو یا بہت انہوہ ہو تو روز ترویہ سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے حد تین دن قبل جا سکتا ہے (۲) جب عرفات کو متوجہ ہو تو یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ لِلّٰیكَ حَمْدٌ وَّ اِلَیْكَ اَعْمَدَاتٌ وَ جِهَتٌ اَرَدْتُ وَاَسْتَلْتُ اَنْ تَبَارِكْ لِيْ فِي رَحْلِيْ وَاَنْ تَقْضِيَ لِيْ حَاجَتِيْ وَاَنْ تَجْعَلَنِيْ مِمَّنْ تُبَارِكُ بِهٖ الْيَوْمَ مَنْ هُوَ اَفْضَلُ مِنِّيْ (۳) جب اٹار راہ میں منی میں گزرے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ هٰذِهِ مِنِّيْ وَ هِيَ مِنِّيْ مَنْنْتَ بِهٖ عَلَيْنَا مِنَ النَّاسِ اَنْ نَسْئَلَكَ اَنْ تَمُنَّ عَلٰی بَعَا مَنَنْتَ بِهٖ عَلٰی اَيُّهَا كَيْفَا كُنَّا اَنَا عَبْدُكَ وَ فِی قَبَضَتِكَ (۴) ظہرین اور مغربین کو منی میں ادا کرے۔ (۵) عرفہ کی رات کو کہ بقر عید کی نوں شب ہے منی میں طلوع فجر تک ٹھہرے (۶) فجر کی نماز بھی منی میں پڑھے اور افضل یہ ہے کہ طلوع آفتاب تک منی میں توقف کرے اسکے بعد عرفات کو متوجہ ہو (۷) عرفات کے بعد اس جگہ میں جبکہ عمرہ کہتے ہیں اپنا خیرہ لگائے اور جبکہ اول ظہر کے وقت عرفات میں ٹھہرنے کی نیت کرے اس مضمون سے کہ عرفات میں اس وقت سے شام تک حج اسلام کا توقف کرتا ہوں اسلئے کہ واجب ہے رضائے خدا کے لئے

اور شام تک اسی ارادہ پر باقی رہے اور عرفات میں داخل ہونے پر بارہ امر سنت میں جنکو اٹھائے وقوف میں عمل میں لائے (۱) وقوف کے لئے غسل کرنا اس نیت سے کہ غسل وقوف عرفات کرتا ہوں کہ سنت ہے بنظر رضائے خدا اور یہ غسل ظہر کے بعد شروع وقوف کے وقت ہونا چاہئے (۲) با وضو رہنا (۳) ظہر عصر کو اول وقت ایک اذان و اقامت سے ملا کر پڑھے (۴) ظہر کے وقت شام تک کھڑا رہے (۵) اول وقت سے آخر وقت تک سوا قبلہ رہے (۶) سوائے توجہ درگاہ الہی کے کسی کام میں مشغول نہ ہو (۷) زیر آسمان رہے سائبان اور خیمہ وغیرہ سر نہ ہو (۸) ایک ایک کر کے اپنے گناہوں کو یاد کرے اور استغفار کرے (۹) ہر اذان و اذان کے لئے دعا کرے جن کا شمار چالیس سے کم نہ ہو (۱۰) سومر تہ محمد بن عبد اللہ سومر تہ لا الہ الا اللہ سومر تہ اللہ اکبر سومر تہ سبحان اللہ کہے (۱۱) سومر تہ قل هو اللہ احد پڑھے (۱۲) یہ دعا ہے اللہم انی عبدک فلا تجعلنی من اعدائک وقل لہ و ارحم مسیری الیک من القہم العین اللہم رب الساری کھا فاک ربی من النار و اوسع علی من یرزق الحلال و ادر عنی شرف سفۃ الجن و الانس شرف سفۃ العرب و اللجم اللہم اکر منی و لا تحزن عنی و لا تستدرجنی اللہم انی استلک بحولک و قوتک و جودک و کرمک و منک و فضلك یا اسمع المساجعین و یا ابصر الناظرین و یا اسرع الحاجبین و یا ارحم الراحمین ان تصلی علی محمد و آل محمد و انہی حاجت خدا سے طلب کرے بعد اسکے آسمان کی طرف منہ کر کے کہے اللہم حاجتی الیک انی ان اعطیتہا لم یضرنی ما منعنی و ان منعتہا لم یتفعنی ما اعطیتنی استلک خلاص ربی من النار اللہم انی عبدک و ہذا یدک و ہذا یدک لا ناصیت یدک و اجلی بعلمک استلک ان تو فی فی لسا یرضیک و ان تسلم منی مناسکی الی اریہا خلیلک انراہیم علیہ السلام دلت علی ان نبیک محمد صلی اللہ علیہ و آلہ اللہم اجعلنی من روضت عملہ و اطلت عمرہ و احدثت بعدا موت حیرۃ طیبہ لا الہ الا اللہ و حد لا شریک لہ لہ الملک و لہ الحمد یحیی و یمیت و یمیت و یمیت و یمیت و یمیت و یموت بید الخیر و ہو علی کل شیء قدیر اللہم لک الحمد کالذی نقول و حیر ما نقول و قو ان ما یقول القائلین اللہم لک صلواتی و تسبیحی و تحمائی و کذلک یندائی و یک حوئی و منک قو ان اللہ بانی اعوذ لک من الفقر و من وسواس الصدر و من شتات الامر و من عذاب القبر اللہم اجعل فی الی نور و بہمی نور و فی بصری نور و فی سمعی نور و فی دہمی و عظامی و عروقی و مقامی و مقعدی و مدخری و خجری نور و اعظم فی نور یا رب یوم الکف انک علی کل شیء قدیر و اضح بک عرفہ دعا میں ائمہ معصومین علیہم السلام سے بہت منقول ہیں ان میں دو دعائیں بہت اعلیٰ ہیں ایک حضرت امام حسین علیہ السلام کی دعا کہ بہت مشہور و معروف ہے دوسری حضرت امام زین العابدین کی دعا جو صحیفہ کاملہ میں مذکور ہے چونکہ یہ دونوں دعائیں نہایت طولانی تھیں اسوجہ سے اس مختصر میں درج نہیں ہوئیں۔ دوسری فصل وقوف مشعر کے بیان میں جب مغرب کا وقت داخل ہو تو نماز سے پہلے

کتاب التَّائِبِينَ

عرفات سے مشعر الحرام کو چلے اور جب چلے گا قصد ہو تو دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ هٰذَا الْمَوْقِفِ وَارْزُقْنِيْ اَبَدًا مَا اَبْقَيْتَنِيْ وَقَبِّلْنِيْ الْيَوْمَ مَقْلَبًا مَّحِيًّا مُسْتَجَابًا لِّیْ مَرْحُوْمًا مَغْفُوْرًا بِأَفْضَلِ مَا يَنْقَلِبُ بِهِ الْيَوْمَ أَحَدٌ مِنْ وَفْدِكَ عَلَیْكَ وَحُجَّاجِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَاجْعَلْنِيْ الْيَوْمَ مِنْ أَكْرَمِ وَفْدِكَ وَاعْطِنِيْ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَْتَ حَدًّا مِنْهُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبِرَّةِ وَالرَّحْمَةِ وَالرِّضْوَانِ وَالْمَغْفَرَةِ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا أَرْجِعُ إِلَیْهِمْ مِنْ أَهْلِ أَوْقَالٍ أَوْ قَلْبِلٍ أَوْ كَثِيرٍ وَبَارِكْ لَّهُمْ فِیْ أَوْرُنَا سَبَّحْتَ كَرَاهَةً أَسْتَعِیْظُ بِكَ وَأُكْرِمُ خَضْعًا وَخُشُوعًا اَوْشُوعًا كَيْ سَاوِیْهِمْ وَأُثْمِنُ رَاحَةً مِّنْ اسْتَغْفَارٍ مِّنْ أَوْرَاتِهِ دُونَ خُشُوعٍ نَّجَاتٍ جَانِبٍ مِّنْ مَّشْغُولٍ هُوَ وَاجِبٌ مَّشْعَرٍ یَّسَّیْجٍ تَوَاجِبُ بِهِ كَمَا اسْطَرَحَ بِرَقْدٍ كَرِهَ كَمَا اسْوَقَتْ سَیْ طُلُوعِ آفَتَابٍ تَكُ مَشْعَرِ الْحَرَامِ مِیْنِ تَوَقُّفٍ كَرَامًا یُّوْنِ كَمَجِّ مَتَّعٍ كَافِعٍ وَاجِبٌ هَیْ تَقَرُّبٍ بَعْدَ اَوْرُسْتٍ هَیْ كَمَا كَامِ عَمَلٍ مِّنْ لَّوْیَ (۱) اسباب اتاریے پہلے مغرب عشا کی نماز ایک اذان و اقامت سے ادا کرے (۲) نافلہ مغرب کو عشا کے بعد ادا کرے (۳) اس رات کہ عید کی رات ہے تمام رات بیداری کرے (۴) صبح تک ذکر اور دعا اور تلاوت قرآن میں مشغول رہے اور اس دعا کو پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ هٰذَا جَمْعُكَ اِلَیَّ اَسْأَلُكَ اَنْ تَجْمَعَنِيْ فِیْهَا جَوَامِعَ الْخَيْرِ اَللّٰهُمَّ لَا تُؤَيِّسْنِيْ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِیْ سَأَلْتُكَ اَنْ تَجْمَعَنِيْ فِیْ قَلْبِیْ ثُمَّ اَطْلُبُ بِاَمْرٍ اِلَیْكَ اَنْ تُعَرِّفَنِيْ مَا عَرَفْتَ اَوَّلَیْكَ لَكَ فِیْ مَنْزِلِیْ هٰذَا اَوَّانَ تَقْبِلَنِيْ جَوَامِعَ الشَّيْءِ (۵) شروع رات میں غسل کرے اس نیت سے کہ مشعر میں رہنے کے لئے خدا کی خوشی کو سننی غسل کرتا ہوں (۶) طلوع آفتاب تک با وضو اور با غسل رہے (۷) اگر پہلی مرتبہ حج کو گیا ہے تو اس پہاڑ کے اوپر جو مشعر حرام میں ہے چڑھے اور ذکر خدا بجا لائے (۸) ستر کنکریاں جمروں کے مارنے کیلئے مشعر سے اٹھائے (۹) واجب ہے کہ اس شب صبح تک مشعر میں رہے جب صبح نمودار ہو تو اونی یہ ہے کہ جدا گانہ نیت کرے کہ مشعر میں حج تمتع کا وقوف اس وقت سے طلوع آفتاب تک بجا لاتا ہوں واجب قربت الی اللہ اور سنت ہے کہ حمد خدا اور درود میں مشغول رہے اور یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ رَبَّ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَكَ رَبِّیْ مِنْ النَّارِ وَأَوْسِعَ عَمَلٍ مِّنْ رِّزْقِكَ الْخَلَالَ وَادْنُ عَمَلِیْ مِّنْ مَّسْقَةِ الْحَقِّ وَالْاَسْ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ خَيْرُ مَطْنٍ اِلَیَّهِ وَخَيْرُ مَدْعُوٍّ وَخَيْرُ مَسْئُولٍ وَلَكِنَّ وَلَوْ جَاوِزَةً فَاجْعَلْ جَانِبِيْ مَرْمُطِيْ هٰذَا اَنْ تَقْبِلَنِيْ عَمَلِيْ وَتَقْبَلَ مَعْدِنِيْ وَانْ تَجَاوِزَ عَمَلِيْ تَقْبِلَنِيْ ثُمَّ اجْعَلِ النُّفُوْیَ مِنْ اَنْ تَنْتَازَا كَوْنِيْ هَیْ جِبِ آفَتَابٍ كُلِّ سَیْ تَوَمَّنِيْ كَمَا مَیْ اَوْرَعُ رَاتٍ كَوْرُوتٍ وَالْوَلِّ كَوَصَحِّ سَیْ پہلے بھی جانا جائز ہے۔ تیسری سعی کی طرف جانے میں جب مشعر الحرام سے سعی کی جانب متوجہ ہو اور اس میں اس صحرائے پہنچے جس کو وادی محتر کہتے ہیں تو سنت ہے کہ سو قدم تیز چلے اور یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ سَدِّدْ هَدْيِيْ وَاقْبَلْ تَوْبَتِيْ وَاجِبْ دَعْوَتِيْ وَاحْلِفْنِيْ فِیْ مَنْ رَزَقْتَ بَعْدِيْ طَوَّافًا وَاجِبٌ مِّنْ سَیْ تَوَدَّ اَنْ یُّکَمِّلَ سَیْ تَمِّنْ فَعْلُوْنَ كَوْتَرْتِیْ وَارْعِیْ سَیْ دَنِ بَجَالٍ اَوَسَّیْ بِهَلَا مَسْبَبَتِيْ كَامَرِيْ جَمْرَةٍ عَقَبِيْ كِیْ سَیْ یَحْنِ جِسْمُنِیْ كَوَجْمَةٍ عَقِبَةٍ كَیْ سَیْ اسْكُوْ سَاتِ كُنْكَرِیْ اَمَرَسَیْ رَفِیْ مِیْنِ اَوَّانَ كَامَرِیْ وَاجِبٌ ہِیْ اَوْرَبَارَہِ كَامَرَسْتِ

واجبات رومی جمرہ

احکام قربانی حج

تبع بابے

ہیں۔ پہلا امر واجب نیت کرنا اس مضمون سے کہ اس ستون پر سات کنکریاں حج اسلام کی واجب قربتہ الی اللہ کرتا ہوں (۲) نیت رومی سے مقارن ہو (۳) آخر تک نیت بدستور باقی رہے (۴) ساتوں کنکریوں کو علیحدہ علیحدہ پھینکے پس اگر ساتوں کنکریوں کو ایک دفعہ پھینکے تو ایک شمار میں آوے گی (۵) ہر ایک کنکری ستون پر لگے (۶) ساتوں کنکریاں حرم کی زمین سے اٹھائی ہوئی ہوں (۷) ساتوں کنکریاں کو رومی ہوں ماری ہوئی نہ ہوں (۸) رومی طلوع کے بعد عید کے دن واقع ہوں اور پہلا سنتی کام یہ ہے کہ رومی کے وقت با وضو ہو (۲) پیدل ہو سوار نہ ہو (۳) جب کنکریوں کو مارنے کیلئے ہاتھ میں لے اور ستون پر مارنے کا ارادہ کرے تو یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ هَوِّ لَكَ حَصِيَّاتِي فَاحْصِيَّاتِي وَارْقِعْهُنَّ فِي عَمَلِي طَرَم** ہر کنکری مارنے کے وقت **اِنَّهُ الْكَبْرُ** کہے اور یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ ادْجِرْ عَنِّي الشَّيْطَانَ اَللّٰهُمَّ نَصِّدْ يَقًا لِكِتَابِكَ وَعَلَىٰ سُنَّتِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ حُجَّاجًا مُّبْرَرًا عَمَلًا مَّقْبُولًا وَسَعْيًا مَشْكُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا** (۵) جمرہ عقبیٰ کے رومی کے وقت جمرہ کو منہ اور کعبہ کو پشت ہو (۶) رومی کے وقت جمرہ سے دس ہاتھ حد پندرہ ہاتھ کا فاصلہ ہو (۷) ہر سنگریزے کو انگوٹے کی پور پر رکھ کر شہادت کی انگلی کے ناخن سے پھینکے (۸)۔ سنگریزے چنے ہوئے ہوں نہ یہ کہ پتھر کو توڑ کر اس سے رومی کرے (۹) سنگریزے مشعر الحرام سے چنے ہوں (۱۰) کنکریوں کو دو سو لیوے (۱۱) ہر ایک سنگریزہ ہر ایک پورے کے برابر ہو (۱۲) ہر ایک کنکری جدا جدا رنگ کی ہو۔ **ووسر افعل** افعال ثلاثہ مناسک منی سے جن کا عید کے دن عمل میں لانا واجب ہے قربانی کرنا ہے اور اس میں دس امر واجب ہیں اور چھ امر سنت ہیں پہلا واجب کام یہ ہے کہ قربانی میں بھیڑ ہو یا بکری یا گائے یا شتر اگر ان کے سوا گھوڑے وغیرہ کو ذبح کرے تو درست نہیں ہے (۲) بھیڑ سات سو پینے سے کم نہ ہو اور بکری یا گائے ہو تو سال بھر سے کم نہ ہو بلکہ دو سراسال لگ گیا ہو اور اونٹ ہو تو پانچ برس پورے کر کے چھٹے میں داخل ہو گیا ہو (۳) بیمار نہ ہو اور بہر اور ننگڑا اور دبلا اور خسی اور کٹکٹا اور سینگ ٹوٹا نہ ہو (۴) ایک آدمی کی طرف سے ایک جانور ہو پس اگر دو شخص ملکر قربانی کریں تو کافی نہیں (۵) قربانی کرنے کے وقت نیت کرے کہ اس قربانی کو حج تمتع حج اسلام میں ذبح کرتا ہوں واجب جان کر رضائے خدا کو (۶) نیت عین ذبح کے وقت ہو اور اگر قربانی کا جانور اونٹ ہو تو نحر کے وقت نیت کرے اور نحر سے مراد یہ ہے کہ چھری یا نیزہ اونٹ کی دھکد کی میں گھونپ دیں (۷) آخر ذبح یا نحر تک نیت نبی رہے (۸) خود ذبح کرے یا کسی شخص کو نائب کرے اور نائب یہ نیت کرے کہ اس قربانی کو قتل کرنے کی طرف سے حج اسلام تمتع میں چونکہ واجب ہے خوشنودی خدا کے لئے ذبح کرتا ہوں اگر دو تول نیت کریں تو اولیٰ ہے (۹) عین عید کے دن قربانی کرے اور اگر بن نہ پڑے تو تو تمام ماہ ذی الحجہ میں جائز ہے (۱۰) کچھ آپ کھائے کچھ خیرات کرے ایک حصہ دوستوں میں تقسیم کرے اور چھ امر سنت کہ قربانی سے متعلق ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے کہ قربانی بھیڑ بکری ہو تو نر ہو اور اونٹ

یا جاوے اور ہو سکتا ہے کہ منی کے عوض بقیہ شب کو مکہ معظمہ میں بسر کرے بشرطیکہ صبح تک عبارت میں مشغول رہے
 (۲) فعل جمرہ اولیٰ کی رمی کرنا یعنی ہر روز تینوں دن سات کنکریاں پھینکے (۳) اسی طریق سے تینوں دن جمرہ وسطیٰ
 کی رمی کرنا (۴) اسی قاعدے سے جمرہ عقبہ پر کنکریاں مارنا اور اس ترتیب کو رعایت رکھنا واجب ہے اور رمی کا وقت طلوع
 سے غروب تک ہے اور اگر عذر ہو تو رات کو بھی رمی کر سکتا ہے باقی آداب سنتی اس رمی کے سب وہی ہیں کہ جو پہلے
 اس سے ذکر ہوئے اور کچھ فرق نہیں الا وہاں میں اول یہ کہ جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کو رمی کے وقت دہنے ہاتھ پر لے
 (۲) رمی کے بعد دونوں جمروں کے پاس حقوڑی دیکھ کر اسوا اور حمد و صلوات و دعا میں مشغول رہے اور جمرہ عقبہ کے
 رمی کے بعد کھڑا ہونا سنت نہیں واضح ہو کہ یہ رمی حج کا آخری فعل ہے اسکے بعد جائز ہے کہ آدمی منی سے اپنے
 وطن کو روانہ ہو اور مکہ میں نہ گئے لیکن دولہ خانہ کعبہ کے واسطے پلٹنا سنت ہے پس جب مکہ کو پلٹے تو سنت ہے
 کہ مسجد حنیف میں چھ رکعت نماز پجالائے دو رکعت کی نیت سے اسکے بعد مکہ کو متوجہ ہو اور آداب اہل مکہ و داخلی
 مسجد الحرام کیا غسل اور کیا غیر اسکے اسی طریق سے ہیں جیسے کہ قبل اس سے ذکر ہوا اور واضح رہے کہ خانہ کعبہ میں
 داخل ہونا سنت ہے واجب نہیں اور اسکے آداب تو ہیں (۱) غسل کرنا (۲) زنجیر دروازہ کو داخلہ کی وقت پکڑنا (۳) کمال
 خضوع و خشوع سے داخل ہونا (۴) داخل ہو کر کہے اللہم اِنَّكَ قُلْتَ وَمَنْ دَخَلَكَ كَانَ اِمْنًا فَاعِنِي مِنْ عَذَابِكَ
 عَذَابِ النَّارِ (۵) اس سرخ پتھر پر جو خانہ کعبہ کے دونوں ستونوں کے درمیان بچھا ہے دو رکعت نماز ادا کر
 پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ تم جمدہ پڑھے اور دوسری رکعت میں چون آیتیں بقدر تم کے کسی جگہ سے الحمد کے
 بعد پڑھ دے (۶) خانہ کعبہ کے چاروں کونوں میں دو دو رکعت نماز پڑھے اور اسکے بعد یہ دعا پڑھے۔ اللہم مَنْ
 هَمَّ وَتَعَبًا وَاعْدَا وَاسْتَعَدَّ لَوْ قَادَهُ إِلَى عَذَابٍ رَجَاءَ رَفِيٍّ وَجَوَّازٍ وَتَوَلَّى ذَوِّكَ لَكَ يَأْسِيكَ كَان يَأْسِيكَ
 قَبِيئَتِي وَتَعَبِي وَاسْتَعْدَدْتُ رَجَاءَ رَفِيٍّ وَتَوَلَّى ذَوِّكَ وَجَوَّازٍ فَلَا تَحْبِطْ الْيَوْمَ رَجَائِي يَا مَنْ لَا يَحْبِطُ سَأَلُكَ لَا
 يَنْقُصُ نَائِلُهُ فَإِنِّي لَمَّا رَأَيْتُكَ الْيَوْمَ بَعَلِي صَاحِبٌ قَدْ مَتَّهَ وَلَا شَفَاعَةَ عَذَابِي رَجَوْتُهُ وَلَكِنْ أَسْأَلُكَ مُقَرَّرًا لِدُنُوبِي
 وَالْإِسَاءَةِ عَلَى نَفْسِي فَإِنَّهُ لَا تُجِيبُنِي وَلَا تُعَذِّبُنِي فَاسْأَلُكَ يَا مَنْ هُوَ كَذَلِكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ
 تُحَاطِبَنِي مُسَلِّتِي وَتُقِيلَنِي عَذْرَتِي لَا تُقِيلَنِي بِرَغِيْبِي وَلَا تُرَدَّنِي فِي هَرَمِي وَلَا تُجَبِّهَنِي وَلَا تُخَابِلَنِي يَا عَظِيمُ يَا عَظِيمُ
 يَا عَظِيمُ أَرْجُوكَ لِعَظِيمِ اسْأَلُكَ يَا عَظِيمُ أَنْ تُغْفِرَ لِي لَدُنَّكَ الْعَظِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَا كعبہ کے اندر سجدہ
 کرے اور یہ دعا پڑھے اللہم لَا يَرُدُّ غَضَبَكَ إِلَّا حَبْلُكَ وَلَا يَنْجِي مِنْكَ إِلَّا التَّوَكُّلُ عَلَيْكَ فَهَبْ لِي يَا أَلْهِ
 مِنْ لَدُنْكَ فَرَجًا بِالنَّدْوَةِ الَّتِي هِيَ أَيْحَى أَمْوَاتِ الْعِبَادَةِ وَهِيَ تَنْشُرُ مَيِّتَ الْبِلَادِ وَلَا تُهْلِكُنِي يَا أَلْهِ
 غَمًّا حَتَّى تَسْتَجِيبَ لِي وَتَعْرِفَنِي الْأَجَابَةُ فِي دُعَائِي اللَّهُمَّ اسْرِفْنِي الْعَافِيَةَ إِلَى مُنْتَهَى أَجَلِي وَلَا تُسَمِّتْ
 بِي عَذْوِي وَلَا تُكَلِّمْنِي مِنْ عُنْفِي مَنْ ذَا الَّذِي يَرْفَعُنِي أَنْ وَضَعْتَنِي وَمَنْ ذَا الَّذِي يَصْعُقُنِي أَنْ رَفَعْتَنِي
 وَإِنْ أَهْلَكْتَنِي فَمَنْ ذَا الَّذِي يَعْزِضُ لَكَ فِي عَذَابِي أَوْ يَسْأَلُكَ عَنْ أَمْرِي وَقَدْ عَلِمْتَ يَا أَلْهِ أَنْ لَيْسَ فِي
 حُكْمِكَ ظُلْمٌ وَلَا فِي نِقْمَتِكَ عَجَلٌ وَإِنَّمَا يَجْعَلُ مَنْ يَخَافُ الْقَوْتَ وَيَأْتِيَهُ أَجْرٌ إِلَى الظُّلُمِ الضَّعِيفِ

منج قرآن و حج افراد

احکام حج نیابت

درم کے خرید کر تحریات کرے (۱۰) ہمیشہ یہ قصد رکھے کہ دوبارہ پھر حج کو آؤں۔ چھٹا مطلب
 حج قرآن اور حج افراد کے بیان میں قبل اس سے بیان ہوا تھا کہ حج قرآن اور حج افراد اس شخص پر واجب ہے جو مکہ
 کا رہنے والا ہو یا اس کا مکان اڑتالیس میل سے کم خانہ کعبہ سے فاصلہ رکھتا ہو اور اگر اس سے زیادہ فاصلہ ہوگا
 تو ان کو حج تمتع بجالانا واجب ہوگا اور افعال حج تمتع کے ہم نے تفصیل سے بیان کئے اور حج قرآن اور حج افراد
 کے افعال حج تمتع کے مثل ہیں لیکن عمر حج تمتع کا حج سے پہلے ہوتا ہے اور اس میں طواف نہا نہیں ہوتا اور حج قرآن
 اور حج افراد کا عمر حج کے بعد ہوتا ہے اور اس میں طواف نہا کیا جاتا ہے اور ان دونوں قسم کے حج کے اعمال یکساں
 ہیں فرق یہ ہے کہ حج قرآن میں انسان مخیر ہے کہ نیت احرام کی بلیک کے وقت یا اشعار یا تقلید کے ساتھ واقع
 کرے اور مخنی اشعار و تقلید کے بیان ہونگے اور حج قرآن اور حج افراد کا احرام واجب ہے کہ میقات سے باندھے
 اور اگر اس کا مکان میقات کے اندر ہے تو اپنے گھر سے باندھ کر چلے اور مکہ میں رہتا ہو تو مکہ سے باندھے اور باقی
 افعال حج تمتع کے مطابق ہیں پس جب احرام باندھ چکے تو عرفات کو متوجہ ہو اور عرفات کا وقوف کر کے مشعر الحرام کو
 جائے اور مشعر میں پھیر کر منیٰ کو جاوے اور رمی جمرات اور قربانی اور تقصیر عمل میں لائے اور پھر مکہ کو بلٹے اور طواف
 اور دو رکعت نماز اور سعی ما بین صفامرہ اور طواف نساء اور دو رکعت نماز طواف جطرح پر قبل اسکے بیان ہوا ہے
 بجالائے جب ان افعال سے فارغ ہو تو عمرہ مفردہ کو بجالائے اس طریق سے کہ کسی میقات سے یا کسی ایسے مقام
 سے جو حرم سے نزدیک ہو عمرہ مفردہ کا احرام باندھے اور طواف عمرہ اور نماز طواف اور سعی صفامرہ اور تقصیر اور
 طواف نساء اور نماز طواف نساء اور نماز طواف بجالائے اور اشعار سے یہ مراد ہے کہ جس اونٹ کو منیٰ میں قربانی
 کر نیکی لجانا ہے اسکے کو ہان کے دہنے طرف چر کہ دے کہ اس جانب کو اس خون سے چھاپ دے اور تقلید سے یہ مراد ہے
 کہ جانور قربانی کے گلے میں وہ نعلین کہ جس میں بسنے نماز پڑھی ہو لٹکا دے۔ ساتواں مطلب احکام حج نیابت
 کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل زندہ اور مردہ کی نیابت کے بیان میں واضح ہو کہ جب کوئی
 شخص انتقال کرے اور وافی ترکہ چھوڑے اور اسکے ذمہ حج اسلام ہو تو واجب ہے کہ اس سال میں کسی شخص کو مزدور
 کریں کہ اس مردہ کی طرف سے حج ادا کرے اگر وقت باقی نہ ہو تو سال آئندہ پر رکھے خواہ میت نے وصیت کی ہو کہ
 میرا حج ادا کر دیجو خواہ نہ کی ہو لیکن اگر حج کا فرض مستقر ہونے سے پہلے آدمی مر جائے تو نائب بھیجا واجب نہیں
 اور حج اس وقت ذمہ پر قائم و مستقر ہوتا ہے کہ آدمی باوجود استطاعت کے حج میں تاخیر کرے تاہم اس قدر زمانہ
 گزر جائے کہ جس میں حج بجالا سکتا تھا پس اگر استطاعت کے بعد مدت مذکور کے گزرنے سے پہلے فوت ہو جائے
 تو حج ساقط ہے اور نائب کر نیکی ضرورت نہیں اور حج کی اجرت قرض کی طرح میراث پر مقدم ہے پس اگر کوئی شخص
 واجب الحج اور مقروض ہو جائے تو واجب ہے کہ اول حج کی مقدار اور قرض اسکا ادا کریں اسکے بعد جو کچھ بچے وہ
 اسکے وارثوں کو ملیگا اور اگر کچھ نہ بچے تو کچھ نہ ملیگا اور اگر تمام مال اسکا حج کی اجرت کے برابر ہو تو حج میں خرچ
 کرنا چاہئے وارث اسکے ترکہ سے محروم رہے گا اور اگر کوئی شخص بے لئے دیے میت کی طرف سے حج ادا کرے

تو میت کی گردن سے فرض ساقط ہوگا نائب کو کرنیکی ضرورت نہیں رہیگی اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے مال سے میت کو حج ادا کر دے تو میت بری ہے اور واضح ہو کہ مجتہدین میں اختلاف ہے کہ میت کا نائب کس جگہ سے حج کو روانہ ہو بعضہ کہتے ہیں کہ جس جگہ میت کا انتقال ہوا ہے وہاں سے روانہ ہو اور بعضہ فرماتے ہیں کہ میت کا نائب ہونا کافی ہے اور بعضہ کہتے ہیں کہ اگر ترکہ و فاکرے تو محل وفات سے نائب جائے ورنہ میتقات سے روانہ ہو یہ قول صائب ہے اور دوسرے قول کا مقصود بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمہ حج واجب ہو چکا ہو لیکن بوجہ بیماری یا خوف دشمن وغیرہ کے حج کے چلنیسے باز رہے تو واجب ہے کہ کسی شخص کو مزدور کرے کہ اسکی طرف سے حج بجالا دے جس حالت میں کہ اس شخص کو رفع عذر کی امید نہ ہو اور اگر نائب کے حج کر نیکیے بعد عذر ہر طرف ہو جائے تو واجب ہے کہ یہ شخص خود حج ادا کرے اور نائب کے حج کو کافی نہ سمجھے لیکن اگر حج ادا کرنا واجب ہو اور مستقر ہونے سے پہلے کوئی عذر پیش آئے تو اس صورت میں نائب کرنا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک اس شخص کا حکم ہے جس نے استقرار کے بعد حج نہ کیا ہو اور بعضوں کے نزدیک حج ساقط ہے جب تک عذر باقی رہے اور نائب کرنا واجب نہیں خواہ رفع عذر کی امید ہو خواہ نہ ہو لیکن پہلا قول اقرب ہے۔

فصل نائب کے شرائط میں اور دہ چھ امر ہیں (۱) یہ کہ نائب بالغ ہو اور بعضہ مجتہدین تمیز دار نابالغ کی تیابت کو جس کے کلام پر اعتماد ہو سکے کافی سمجھتے ہیں (۲) عادل ہو پس غیر عادل کو نائب کرنا جائز نہیں لیکن اگر غیر عادل کو نائب کر دیا اور معلوم ہوا کہ اس نے حج ادا کیا اس صورت میں حج اسکا کافی ہے اور دوسرے نائب کی حاجت نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب گمان غالب ہو کہ نائب افعال حج کو بجالائیگا تو اسکو نائب کرنا جائز ہے (۳) نائب پر خود حج واجب نہ ہو (۴) کل افعال حج کو جانتا ہو یا کوئی شخص عادل اسکے ساتھ ہو کہ اسکو تعلیم کرتا رہے (۵) فصر کرے کہ اس فعل کو فلا نے کی طرف سے بجالاتا ہوں (۶) نائب کا مذہب شیعہ ہو پس مخالفت کو نائب کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ میت نائب کا باپ یا دادا ہو تو ان دونوں صورتوں میں اسکی نیابت جائز ہے گو خلاف مذہب ہو اور بعض مجتہدان دونوں صورتوں کو بھی جائز نہیں جانتے اور مرد عورت کا نائب اور عورت مرد کی نائب ہو سکتی ہیں اسی طرح غلام اور لونڈی کے عادل ہونے میں کیا کی اجازت سے نائب ہو سکتے ہیں اور اگر نائب اثنائے راہ میں انتقال کر جائے پس اگر حرام اور حرم میں داخل ہونیسے پہلے وفات کرے تو اور نائب کرنا چاہے جس جگہ اسنے انتقال کیا ہے وہاں سے روانہ ہو اس نائب کے وارثوں کو بقدر اسکی محنت کے ضروری کا استحقاق ہے باقی صاحب مال کے وارثوں کو واپس کر میں اور اگر انتقال اسکا احرام کے بعد حرم میں داخل ہو کر ہوا ہے اور باقی افعال سے کچھ نہ بجالایا ہو تو جو کچھ وہ کر چکا وہی کافی ہے دوسرے نائب کی حاجت نہیں لیکن مجتہدوں میں اختلاف ہے بعضہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں کل زراہو

نائب کے وارثوں کو ولیگا

جامع عباسی پنچ بابی

وَرَبُّكَ الْمُبْدِي

الحمد لله الذي كتب كتاب الجواب افادات انتساب جامع ابواب فقه نذیب شانار عشری اعلی

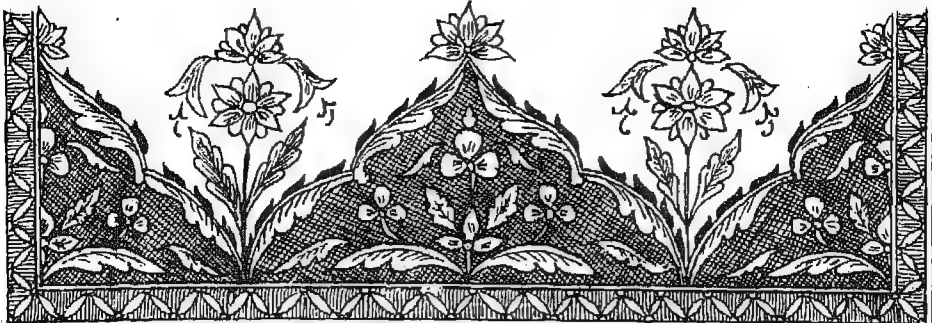
مجمع

در صفر ۱۳۵۴ هجری مطابق جون ۱۹۳۲ عیسوی

پانزده یابی اردو مترجم

بجمال توضیح و تبصیح و نظر ثانی و افادہ اخلائے روحانی و کلائے عدالت دیوانی

طبع شد
در مطبعه پوهن دہستان سید حسن



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْمَوْصُفِ وَخَيْرِ الْوَصِیِّیْنَ
 اَمِیْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلٰی الْمُرْتَضٰی وَآلِهِمَا الْاَئِمَّةِ الْجَبَّارِ عَلَیْهِمْ صَلَوَاتُ الْعَلِیِّ الْاَكْبَرِ اَمَّا بَعْدُ
 چونکہ ہمہ تن ہمت والا نہمت بندگان بہایوں ارفع اقدس اعلیٰ کلب آستان خیر البشر مروج مذہب
 حنفیہ آئمہ اثنا عشر شاہ عباس الحنفی الموسوی الصفوی بہادر خان خلد اللہ ملکہ وسلطنتہ وانماض علی
 العالمین برہ وعدلہ واحسانہ کی احیاء معالم شریعت سید المرسلین اور اعلیٰ اعلام مذہب حنفیہ آئمہ
 معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین پر مقصور و محصور ہے اور خاطر ملکوت ناظر کا اس جانب پر معطوف ہے
 کہ شیعہ اور محب امیر المؤمنین علیہ السلام کے مذہب حق سے واقف ہوں اور اسی بنا پر جناب استاد یحییٰ
 حضرت خاتم المجتہدین خلاصۃ المتقین زبدۃ المتأخرین بہار الملتہ والشریعۃ والحقیقۃ والدین محمد علی
 رحمۃ اللہ کو مامور فرمایا تھا کہ ایک کتاب ایسی تالیف کریں جو مسائل وضو و غسل اور تیمم و نماز و زکوٰۃ و روزہ و حج و
 جہاد و زیارت جناب رسالتآب و آئمہ ہدیٰ صلوات اللہ علیہم اجمعین اور ان کی اولاد کی تاریخوں پر اور
 ان ضروری مسائل بیج و رہن و کلام و طلاق وغیرہ پر جن کی اکثر ضرورت پڑتی ہے مشتمل ہووے۔ اور
 حضرت خاتم المجتہدین نے بغرض ائصال فرنان عالیشان اس کتاب کی تالیف شروع کی اور
 جامع عباسی نام رکھا اور میں باب قرار دیے چونکہ پانچ باب کے ختم ہونے کے ساتھ بارہویں ماہ
 شوال سنہ ۱۲۸۵ کو حوار رحمت ایزدی میں وہ جناب واصل ہوئے دوبارہ حکم اشرف اعلیٰ اس مضمون سے
 صادر ہوا کہ بقیہ بندہ باب بھی پوچھتے ہوئے چاہیں پس داعی دولت قاہرہ نظام بن حسین سادگی
 نے حکم جہاں مطلع کی تعمیل شروع کی واللہ الموفق للامام والمیسیر للاختتام امید ہے کہ منظور
 نظر کہمیا اثر شاہ دین پناہ کے ہو ۛ

چھٹا باب

شرائط وقف

وقف اور تصدق اور فضل و برہ آزاد کرنے کے بیان میں اور کفار سے جہاد کرنے کے احکام میں اور اس میں چار مطلب ہیں پہلا مطلب وقف اور اسکے متعلقات کے بیان میں اور ہمیں تین فصلیں ہیں پہلی فصل وقف کے شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ وقف سولہ شرائط سے مشروط ہے (۱) وقف کی اہلیت پس وقف نابالغ اور دیوانہ کا جو ہر وقت بہوش رہے صحیح نہیں اور جو شخص کسی وقت بہوش میں رہتا ہو اور کسی وقت بہوش تو بہوش کے وقت میں جو وقف کرے وہ صحیح ہے اور دس برس کا بچہ جو وقف کرے اسکے باب میں مجتہدین میں اختلاف ہے قول صحیح یہ ہے کہ صحیح نہیں ہوتا تاہم جو عالم صحت کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث سے جو صدقہ کے جواز کے باب میں وارد ہے استناد کیا ہوا اور وقف کو تصدق میں داخل سمجھا ہوا کیونکہ وقف بھی صدقہ جاریہ کے مثل ہے اور یہی حال ہے مست اور بہوش اور مقروض کے وقف کا جس کا مال حاکم شرع نے قرق کیا ہو کہ ان کا وقف بھی صحیح نہیں اسی طرح غلام کا وقف نافذ نہیں (۲) شرط نیت اور قصد پس جو شخص غفلت میں یا نیند میں یا بیہوشی کے عالم میں وقف کرے صحیح نہیں اور اگر وقف کرنے کے بعد جب قبضہ دیکھ کر اس وقت دعویٰ کرے کہ بلا ارادہ وقف واقع ہوا ہے تو وہ دعویٰ صحیح نہیں اور اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا قصد قریب وقف کے شرط ہے یا نہیں اقرب یہ ہے کہ شرط ہے پس کفار کا وقف صحیح نہیں (۳) واقف کا مالک ہونا پس اگر دوسرے کی ملک کو وقف کرے صحیح نہیں اگرچہ مالک اس کا وقف کے بعد راضی ہو جائے (۴) شرط ایجاب یعنی وقف یا جو عبارت قرینہ سے وقف پر دلالت کرے (۵) وقف اولادی میں ایجاب کے ساتھ ہی پہلا طبقہ موقوف علیہم کا قبول کرے دوسرے طبقوں کا قبول شرط نہیں اور اگر موقوف علیہ کو قبول کی قابلیت نہ ہو مثلاً نابالغ ہو تو ولی کا قبول کرنا کافی ہے بشرطیکہ نابالغ کا فائدہ ہو اور اگر فقرا پر وقف کیا جائے تو قبول شرط نہیں کیونکہ قبول اس صورت میں ناممکن ہے اسی طرح جو وقف مصلح مومنین پر کیا جائے مثل مسجد اور درگاہ کے اسمیں بھی شرط قبول نہیں اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ ایسے موقع پر حاکم شرع کا قبول کرنا شرط ہے (۶) کسی شرط یا صفت واقعی پر وقف کو معلق نہ رکھے پس اگر کسی شرط یا صفت واقعی پر معلق کرے گا اور اس کے وقوع کا علم رکھتا ہو تو وقف صحیح ہے مثلاً جمعہ کے دن یہ کہیں کہ میں نے اس چیز کو وقف کیا اگر آج جمعہ ہو (۷) دوام پس اگر مدت معین کے لئے وقف کرے وہ وقف نہیں ہے بلکہ جس کہلاتا ہے اس میعاد کے منقضي ہونے پر باطل ہو جائیگا اسی طرح جو شخص یہ شرط کرے کہ جب چاہوں وقف توڑ دوں اس کا وقف بھی صحیح نہیں اور اگر ایسی چیز پر وقف کرے جو عالمی نیست و نابود ہوتی ہو تو اس شے کے فنا ہونے کے بعد علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ واقف زندہ ہو تو اس کو ورنہ اس کی اولاد کو وہ مال مل جائے گا اور بعض کہتے

ہیں کہ موقوف علیہ کے ورثہ کو پہنچا اور بعض کے نزدیک امور خیر میں صرف کیا جائیگا ہمارے نزدیک پہلا قول صحیح ہے اور اگر وقف پہلے طبقہ میں منقطع ہو مثلاً اول کسی غیر موجود کو موقوف علیہ گردانے بعد اس کے موجود کو تو اقویٰ یہ ہے کہ ایسا وقف باطل ہے اور اگر درمیان میں قطع ہو مثلاً اول زید پھر عمرو پھر غلام پھر فقرا پر وقف ہو یہاں پر دو احتمال ہیں ایک یہ کہ طرفین پر صحیح اور وسط پر باطل اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ واقف یا اسکے ورثہ کی جانب رجوع ہو جائے اور اگر اول و آخر میں منقطع ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ پہلی شکل کی طرح باطل ہی (۸) وقف اولادی میں پہلے طبقہ کا قبضہ کرنا شرط ہے باقی طبقوں کا قبضہ شرط نہیں اور ولی یا حاکم شرع کا قبضہ نابالغ کی جانب سے کافی ہے پس اگر واقف قبضہ ہو نیسے پہلے مر جائے تو وقف باطل ہو جائیگا اور واضح رہے کہ اس قبضہ میں فوریت شرط نہیں جو وقت قبضہ کرے یا صحیح ہے اس قبضہ میں واقف کی اجازت شرط ہے اور اگر واقف مال موقوف کا متولی آپ کو قرار دے تو فقراء میں تاحیات اسکے اسی کا قبضہ کافی ہے فقیروں کا قبضہ شرط نہیں (۹) اپنے تصرف سے علیحدہ کرنا پس اگر اپنے نفس پر وقف کرے تو صحیح نہیں اور اگر اپنے بعد فقیروں کو قرار دے تو اس مسئلہ میں دو قول ہیں بعض کے نزدیک صحیح بعض کے نزدیک باطل اصح یہ ہے کہ باطل ہو اور اگر فقیر نہیں آپکو شامل کرے تو دو احتمال ہیں ایک صورت یہ ہے کہ نصف صحیح نصف باطل ہے اور دوسرا یہ احتمال کہ کل باطل ہے اور اگر شرط کرے کہ اپنا قرضہ آمدنی وقف سے ادا کرونگا یا تاحیات خرچ خوراک اپنا لیتا رہونگا تو وقف باطل ہے اور اگر اپنے اہل و عیال کا خرچ نکالنا قائم کرے تو درست ہے جناب سالٹ پناہ اور جناب فاطمہ زہرا علیہما السلام نے بھی یہ شرط کی تھی پس اگر وقف کی آمدنی ان کے خرچ کو کافی ہو جائے تو یا نفقہ انکا واقف کی ذات سے ساقط ہو جائیگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے ایسا ہی زوجہ کے نفقہ میں اختلاف ہے۔

(۱۰) شے موقوف عین ہو دین نہ ہو اور ایسی چیز ہو کہ باوجود نفع اٹھانے کے باقی رہے پس مالکات جن جن کی اصل باقی نہیں رہ سکتی ان کا وقف بھی صحیح نہیں اور روپیہ اشرفی کے وقف میں اختلاف ہے بعض عالم نقل کرتے ہیں کہ ناجائز ہونے پر اجماع ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اس نظر سے کہ زینت وغیرہ کا نفع ان سے حاصل ہو سکتا ہے (۱۱) ایسی چیز ہے کہ مسلمانوں کا اس سے نفع ہونا جائز ہو پس شراب اور سور کا وقف درست نہیں (۱۲) مصرف معین کرے پس اگر صرف نہ بتلائے تو وقف باطل ہے (۱۳) موقوف علیہ موجود ہو پس اگر معدوم پر وقف کریں تو صحیح نہیں۔ اگرچہ حمل میں ہو اور اگر موجود پر وقف کریں اور بعد اسکے انہر جو آئندہ موجود ہوں گے تو وقف صحیح ہے اور اگر اول معدوم پر بعد اس کے موجود پر وقف کریں تو آیا موجود کے حق میں بھی وقف صحیح ہے یا باطل ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہی بھی صحیح ہے کہ باطل ہے (۱۴) موقوف علیہ میں مالک ہونے کی لیاقت ہو۔ پس دیو، بھوت، جن پری اور فرشتوں پر اور جانوروں پر اور غلام لونڈی پر وقف کرنا اگرچہ مدبر اور مکاتب مشروط ہو صحیح نہیں اسی طرح بے جان دار چیزوں پر وقف باطل ہے لیکن مشاہد اور مساجد اور پل اور سرائے پر وقف

کرنا صحیح ہے کہ حقیقت میں یہ وقف مسلمانوں پر ہے (۱۵) موقوف علیہ معین ہو پس اگر منجملہ دو کے ایک پر وقف کریں یا منجملہ دو مسجد کے ایک مسجد پر وقف کریں اور اس ایک کا نام نہ رکھیں تو وقف صحیح نہیں۔ (۱۶) جس چیز پر وقف کیا جائے اس پر وقف کرنا صحیح ہو پس اگر زنا کاروں یا ڈکیتوں پر وقف کریں تو صحیح نہیں ایسا ہی اگر مسلمان توریت و انجیل وغیرہ کتب آسمانی پر چن پنی الحال عمل درآمد نہیں وقف کریں اور یہود و نصاریٰ کے معبد پر وقف کریں تو صحیح نہ ہو گا ہاں خود یہود و نصاریٰ پر بعض مجتہد وقف صحیح جانتے ہیں اور اس مقام پر ایک اشکال وارد ہوتی ہے کہ کیا وجہ ہے یہود پر وقف جائز ہے اور ان کے معبد پر جائز نہیں۔ اس کا جواب اس طرح پر دیا ہے کہ ان کے عبادت خانوں پر وقف کرنا معصیت میں اعانت ہے برخلاف ان کی ذات پر وقف کرنے کے کہ وہ بھی مخلوق خدا ہیں اور احتمال ہے کہ ان سے مسلمان پیدا ہوں لیکن یہود کا وقف ان چیزوں پر جائز ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک آتش پرستوں کا وقف کرنا تشکدہ پر باطل ہے۔ پس جب شرائط مذکورہ کل متحقق ہو جائیں تو موقوف علیہ ان منافع وقف کا جو بعد وقف کے حاصل ہوں یقیناً مالک ہوتا ہے اور جو منافع وقت وقف موجود ہوں جیسے گوسفند موقوفہ کی اون اس کے باب میں اختلاف ہے اور اگر وقف کسی خاص بشرط سے مشروط ہو تو اس کے خلاف کرنا جائز نہیں اور آیا جس حالت میں وقف کے خراب ہونے کا سامان ہو مثلاً وقف اولادی میں باہم اولادیں نزاع پڑے کہ نوبت وقف کی خرابی کو پہنچے تو اس کے بچہ کرنے میں اس حالت میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں اس کو فروخت کر کے دوسری شے آمدنی کی خریدنا جائز ہے۔ دوسری فصل تصدق کے بیان میں واضح رہے کہ صدقہ کا بہت ثواب ہے اور مخفی خیرات کا درجہ اعلیٰ ہے چنانچہ حدیث میں اسکی تصریح وارد ہے اگر بدنامی کا خیال ہو یعنی کہنے میں آئے کہ فلاں شخص خیرات نہیں کرتا تو اس صورت میں کچھ باعلان دینا چاہئے اور خیرات میں چار شرطیں ہیں اول ایجاب بلفظ تصدق و غیرہ دوسرے قبول بلفظ قبضت و غیرہ تیسرا قباض یعنی مالک کی اجازت سے قبضہ کرنا اور بلا اجازت درست نہیں چوتھے قصد قربت اور واجبی خیرات مثل زکوٰۃ و فطرہ ہاشمی غیر ہاشمی سے نہیں لے سکتا ہے چنانچہ زکوٰۃ کے باب میں بیان ہوا ہاں ہاشمی ہاشمی سے لے سکتا ہے اور ان کا غلام جبکو آزاد کر دیا ہو واجبی خیرات کو لے سکتا ہے اور سنتی صدقہ امتی کا سید پر حرام نہیں اور جس صورت میں غس ان کی معاش کو وفاء کرنے تو بقدر ضرورت واجب صدقہ بھی لے سکتے ہیں اور یہود کو گو عزیزہ خیرات دینا جائز ہے اور بعض مجتہدین کہتے ہیں کہ غیر سے واپس لے سکتا ہے۔ لیکن پہلا قول صحیح ہے۔ تیسری فصل سکنی اور عمری کے بیان میں یعنی گھر والا دوسرے سے کہے کہ تاجات اس مکان میں رہا کر اس میں تین شرطیں ہیں اول ایجاب اسکنتک و عمرتک و ارقبتک یا جوان کے مثل ہوں دوسرے قبول تیسرے قبضہ پس جو وقت اپنی زندگی سے یا رعایا کی حیات سے

یا کسی مدت معین سے مقید کیا ہو تو قبضہ کے بعد معاملہ لازم ہو جائے گا اور بعد گزرنے میعاد کے یا انتقال کر جانے اس شخص کے جس کی زندگی تک رعیت نامہ ہے وہ مکان مالک کی جانب سے منتقل ہو جائے گا پس اگر رعایا کی زندگی تک معاہدہ ہو اور مالک مر جائے تو اس کی اولاد اس رعایا کو نکال نہیں سکتی اور اگر اپنی زندگی تک اجازت دی تھی تو اس کے انتقال کے بعد رعایا بلا اجازت وراثت کے نہیں رہ سکتی اور اگر اس صورت میں رعیت پہلے مر جائے تو مالک اس کی اولاد کو اپنی حیات میں نکال نہیں سکتا اور اگر کسی وفات سے مقید نہ ہو تو ہر وقت اٹھا دینے کا اختیار حاصل ہے اور جس چیز کا وقف جائز ہے اس کا سکنی اور عمری بھی ہو سکتا ہے اور مکان کے فروخت ہونے سے رعیت کا حق باطل نہیں ہو سکتا اور اگر سکنی مطلق ہو تو خود رعایا اور اس کی اولاد اور عیال کو اس میں رہنا جائز ہے اور اگر رکھ لیا ہو تو غیروں کو بھی رکھ سکتا ہے اور جو وقت اپنے غلام یا گھوڑے کو راہ خدا میں تجبیس کرے یا اپنے غلام کو خانہ کعبہ یا مسجد الحرام کی خدمت کیلئے تجبیس کرے تو جب تک وہ غلام یا گھوڑا زندہ رہے خدمت کرنا لازم ہوگا اور اگر اتنا کہہ کر مر جائے کہ ایک شخص کی خدمت کرنا اور اس شخص کا نام نہ لے تو وہ غلام درنا کو مل جائیگا۔ دوسرا مطلب قرض دینے کے بیان میں اور اس میں دو موقف ہیں۔ پہلا موقف قرض دینے کے ثواب میں واضح ہو کہ قرض دینے کا ثواب بہت بڑا ہے۔ چنانچہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ شب محراب میں بہشت کے دروازے پر میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا کہ صدقہ دینے میں دس گنا ثواب ملتا ہے اور قرض دینے میں اٹھارہ گنا۔ اور یہ جو بعض روایت میں وارد ہوا ہے کہ قرض دینے سے صدقہ کا دو چاند ثواب ہے اور اس سے مراد گناؤں پر اور علماء پر خیرات کرنا ہے کہ یہ قرض دینے سے افضل ہے اور قرض دینے میں تین چیزیں لازم ہیں (۱) ایجاب خواہ بلفظ اقرضتک ہو یا تصرف فیہ یا انتفع بہ و علیک رد عوضہ یا کسی اور لفظ سے جو ان کے ہم معنی ہو (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جو ضمانتی پر دلالت کریں (۳) فریقین جائز انصرف ہوں پس دیوانہ اور مست اور مفلس جس کا مال حاکم شرع نے قرق کیا ہو اور پندرہ برس سے کم عمر کا لڑکا اور دس سال سے کم کی لڑکی کا ایجاب و قبول معتبر نہیں اور غلام معاملہ قرض کا جائز ہے اور اسباب میں مرد و عورت میں فرق نہیں اور جس چیز کا مثل پیدا ہو سکے اسکے قرض میں کچھ دقت نہیں باقی جس چیز کا مثل نہ ہو اس میں دو قول ہیں اور قرض میں میعاد معتبر نہیں پس قرض دینے والا ہر وقت یک مشت مانگ سکتا ہے گو متفرق دیا ہو۔ دوسرا موقف ان مسائل کے بیان میں جو قرض سے متعلق ہیں اور وہ میرا میری ۵ واجب سات حرام اور چار سنت اور چار مکروہ (۱) واجب قرض کا ادا کرنا یعنی جو لیا ہے اسکا مثل ادا کرے (۲) جب قرض لینے والا اصل شے یا اس کا بدلہ دے تو قرض دینے والے کو لے لینا واجب ہے اگرچہ نرخ بدلنے سے قیمت میں فرق آگیا ہو اور اگر بدلہ ممکن نہ ہو تو نرخ کے موافق دام لیوے اور جس چیز کا مثل نہیں ہو سکتا اس میں شے کے بدلے قیمت

بیت

کلام قرض

دیجاتی ہے اس نرخ کے موافق جو قرض لینے کے دن ہووے (۳) ہمیشہ ادا کر نیکاراوہ رکھے (۴) اگر قرض کاروبار رکھا ہے اور سال گزر جائے اور روپیہ اشرفی بقدر نصاب ہو تو قرض لینے پر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۵) قرض ادا کرنے کی تدبیر اور فکر کرے اور وہ سات امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ اصل مقدار سے کسی قدر زیادہ دینے کی شرط کرے یا جنس میں اعلیٰ درجہ کی لینا ٹھیرے خواہ اس جنس سے جو ہمیں کمی اور زیادتی سے لین دین حرام ہے جیسے سونا، چاندی، جو گہیوں یا جو چیز کہ تولی جو کمی جاتی ہے اور خواہ ایسی نہ ہو پس اگر شرط کرے کہ اپنا مکان محکمہ معمولی کرایہ سے کم بردینا یا کچھ تحفہ دینے کی شرط ہو یا کوئی کام لینا اسکے ذمہ قائم کرے تو یہ شرطیں باطل ہیں ہاں اگر بدوین شرط کے زیادہ دے تو جائز ہے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ درہم غلہ کی عوض صحیح اور کھرے درہم دے یا پرانوں کے بدلے نئے دے تو جائز ہے اور اگر یہ کہے کہ ٹوٹے درہم ثابت درہموں کے عوض یا کھوٹے کھرے کے عوض دینا تو شرط لغو ہے اور اگر ضامن یا گرواس قرض کیلئے کرے یا یہ کہے کہ یہ چیز مجھ کو فلاں جگہ دینا تو جائز ہے ہاں اگر دوسرے قرض کے لئے ضامن یا گرو طلب کرے تو جائز نہیں (۲) جو چیز تولی جو کمی جاتی ہو اسکو بے ناپے تولے دینا (۳) قرضدار کو اپنے خرچ میں قدر کفایت سے زیادہ صرف دینا۔ (۴) نادار مجبور سے تقاضا کرنا کہ قرض کو ادا کرے۔ بلکہ مدار کرنا چاہئے (۵) جو شخص قرضدار حرم کعبہ میں پناہ لے اس سے مطالبہ کرنا ہاں اگر حرم میں قرض دیا ہو تو حرم میں مانگ سکتا ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک مدینہ طیبہ اور مشاہدہ مشرقہ کا بھی یہی حکم ہے (۶) جو شخص ادا پر قادر ہو اسکو قرض لینا دے، اول رکعت میں قرضدار کا نماز پڑھنا اور چاروں سنتی کام یہ ہیں (۱) قرض دینا (۲) قرض لینے والے کو اپنا حال مفلسی اور ناداری قرض دینے والے پر ظاہر کرنا (۳) جو شرط ٹھیرے اس پر قائم رہنا (۴) اگر قرضدار کچھ سوغات بھیجے تو اسکو حاصل میں حساب کرنا اور چاروں مکروہ میں (۱) مکروہ یہ ہے کہ بے ضرورت قرض لے مگر ضرورت کے ساتھ مکروہ نہیں چنانچہ احادیث سے ثابت ہے کہ جناب رسول خداؐ اور جناب امیر المومنینؑ اور جناب امام حسنؑ اور جناب امام حسینؑ علیہ السلام وفات کے وقت مفروض تھے (۳) دلوں میں سود کا فصد رکھنا گوزبان پر نہ آئے (۴) قرضخواہ کا قرضدار کے گھر ٹھیرنا (۵) تین دن سے زیادہ ٹھیرنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں۔ **تفسیر مطلب**

بندہ آزاد کرنے کے بیان میں اور اس کا بہت ثواب ہے احادیث اہل بیت علیہم السلام میں وارد ہے کہ جو شخص مردود آزاد کرے حقتالی ہر غلام کے عضو کی عوض اس شخص کا ایک عضو آتش دوزخ سے آزاد کرے گا اور لوٹری کے آزاد کرنے میں دو عضو کے عوض ایک عضو آزاد کرے گا اور آزادی کی ۵ قسمیں ہیں (۱) واجب خواہ کفارہ کی وجہ سے جسکا بیان کفارہ کی بحث میں ہو گا یا یہ کہ آزادی غلام کی نذر کرے یا خریدنے کے وقت اس کا پہلا آقا شرط کرے کہ اس کو آزاد کر دیجیو (۲) سنت جیسے اپنے ایسے رشتہ دار کا مالک ہو جائے کہ جو خود بخود آزاد نہیں ہو سکتا جیسے بھائی

بندہ آزاد کرنا

اور چچا اور ماموں تو ان کا آزاد کر دینا سنت ہے اسی طرح سے جس غلام نے سات برس خدمت کی ہو اور مومن ہو وے اسکا آزاد کرنا بھی سنت ہے (۳) مگر وہ یعنی غلام کلمے سے عاجز ہو یا بچہ ہو ان کو آزاد کر دے اور معاش کی صورت معین نہ کرے تو یہ آزادی مکروہ ہے (۴) حرام اور وہ کا فر غلام کا آزاد کرنا (۵) مباح اور وہ ولد الزنا اور ضعیف المذہب کا آزاد کرنا اور آزادی چار طرح پر ہوتی ہے اول مباشرت (۶) سرایت (۷) بلک (۸) عوارض سے ان کا بیان چار موقف میں کیا جاتا ہے۔ پہلا موقف مباشرت کے بیان میں اور اسکی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم آزاد کرنا اور اس میں سات شرطیں ہیں (۱) صیغہ جیسے انت حر یعنی تو آزاد ہے اور یا یہ کہے اعتققتک یعنی میں نے تجھ کو آزاد کیا اور اس عبارت سے قصد انشا کرے تو اس مسئلہ میں مجتہدین کی دو رائیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اس کلام سے بھی آزاد ہو جاتا ہے اور ان دو لفظوں کے سوا کسی لفظ سے آزاد نہیں ہو سکتا مثلاً لکھوے یا اشارہ کرے اگر پہلے دل میں قصد کرے ہاں اگر بولنے پر قادر نہ ہو تو اس میں لکھنا اور اشارہ کرنا قرینہ کے ساتھ قائم مقام ٹھیرتا ہے (۲) شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا بالغ، عاقل، مختار جائز التصرف ہو اور بالقصد عبارت کو ادا کرے۔ پس دس برس سے کم سن بچہ کا آزاد کرنا اور دیوانہ اور مست اور عاقل کا آزاد کرنا اور مفلس کا آزاد کرنا جس کا مال حاکم شرع نے قرض خواہوں کی درخواست پر فرق کیا ہو اور جس شخص نے دوسرے کی زبردستی سے صیغہ کہا ہو اور جس نے بیماری کے عالم میں آزاد کیا ہو اور قیمت غلام کی ثلث متروکہ سے زیادہ ہو ان سب کی آزادی درست نہیں (۳) آزادی کو کسی شرط اور صفت پر معلق نہ کرے ہاں آزادی کیسا حد غلام کے ذمہ کوئی بات قائم کر دے تو ہو سکتا ہے۔ پس اگر آقا اپنی خدمت یا کسی دوسرے کی خدمت کسی وقت معین تک شرط کر لے تو جائز ہے اور اگر غلام اس عرصہ میں حاضر نہ ہے تو اس کی آزادی باطل نہیں ہوتی ہاں اس زمانہ کی بابت غلام کو اجرت دینی پڑے گی۔ اور اگر بین المیعاد آقا مہر جائے اور بعد اس کے غلام حاضر ہو تو آیا وارثوں کو استحقاق ہے کہ اس مدت میں اس سے کام لیں اسمیں مجتہدوں کے دو قول ہیں قول صحیح یہ ہے کہ ان کو اختیار نہیں اور اگر یہ قرار پائے کہ مدت معلوم میں اگر کام نہ کرے گا تو پھر غلام بنا رہے گا اس میں بھی اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ایسی شرط باطل ہے (۴) شرط یہ ہے کہ آزادی سے خوشنودی خدا کا قصد ہو پس کافر غلام کا آزاد کرنا صحیح نہیں اور بعض عالم اس کو شرط نہیں مانتے کہ کافروں کے آزاد کرنے کو بھی صحیح سمجھتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر وہ کافر رسول یا قرآن کا منکر ہے تو اس کی آزادی درست ہے اور جو کافر منکر خدا ہے اس کا آزاد کرنا باطل ہے۔ (۵) شرط یہ ہے کہ بردہ مسلمان ہو پس غلام کافر کا آزاد کرنا صحیح نہیں بعضوں کے نزدیک یہ شرط مسلم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نذر کے ساتھ جائز ہے (۶) شرط یہ ہے کہ غلام کا مالک ہو پس اگر دوسرے کے غلام کو آزاد کرے تو درست نہیں اور اگر صاحب غلام راضی ہو جائے اور اجازت

دوبیسے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ درست نہیں (۱) شرط یہ ہے کہ غلام نے کوئی جرم کسی شخص پر نہ کیا ہو کہ ایسی شکل میں آزاد کرنا درست نہیں ہوتا اور بعض مجتہدین نے آٹھویں شرط اور کی ہے وہ یہ ہے کہ برہہ کو معین کر دے اگر گول گول کہے کہ میرے دو غلاموں میں سے ایک آزاد ہے تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور ونکی نزدیک یہ شرط مسلم نہیں وہ کہتے ہیں ایسی صورت میں دونوں میں سے جسکو چاہے معین کر دے ہتمتہ آزاد کرنے سے سات امر متعلق ہیں چار سنت ہیں تین مکروہ (۱) سنت یہ ہے کہ غلام مومن کو آزاد کرے (۲) یہ کہ جس مومن غلام نے سات برس خدمت کی ہو اسکو آزاد کر دے (۳) جس غلام پر قاتل جاری کرے اسکو غلامی سے جدا کر دے (۴) اگر غلام آزاد کر دہ مکمل نے سے عاجز ہو تو اسکی اعانت کرتا رہے اور تینوں مکروہ کاموں میں پہلا کام سنی غلام کا آزاد کرنا (۲) بچے میں اور اسکی ماں میں تفرقہ ڈالنا یعنی دونوں میں سے ایک کو آزاد کرنا ایک کو باقی رکھنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جلتے ہیں (۳) ایسے غلام کا آزاد کرنا جو مکمل نے سے لاپارہو۔ دوسری قسم مباشرت کی کتابت ہے کتابت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے غلام سے کہے کہ اسقدر روپیہ اتنے عرصہ میں مجھکو مکمل کر دے اور آزاد ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم مطلق ہے یعنی فقط صبیغہ اور عوض اور نیت اور وعدہ کے سوا کوئی شرط نہ ہو پس جب قدر روپیہ دیتا جائے گا۔ اسی قدر آزاد ہوتا جائے گا۔ دوسری قسم مشروط ہے اور وہ یہ ہے کہ غلام سے یہ کہے کہ میں نے تجھے مکاتب کیا کہ مثلاً ایک سال اس قدر روپیہ تو مجھکو دے اور اگر اس عرصہ میں کل ادانہ کرے گا تو بدستور غلام بنا رہے گا۔ یا بخلہ مقدار کے کوئی جزو دے اسکے باقی رہے تو بھی غلام رہے گا۔ اور کتابت کی بارہ شرطیں ہیں (۱) صبیغہ پس کتابت مطلق کا صبیغہ یہ ہے کَاتَبْتُكَ عَلَىٰ اَنْ تُؤَدِّيَ لِي كَذَا فِي وَاقْتٍ كَذَا اِذَا اَدَيْتَ فَاَنْتَ حُرٌّ یعنی میں نے تجھکو مکاتب کیا کہ تو مجھکو ہر مہینے میں اتنا روپیہ دیا کر اور جب تو ادا کرے گا تو آزاد ہو جائے گا اور مشروط میں بہر عبارت کہے اور اتنا لفظ اور زیادہ کرے۔ وَاِنْ تَخَيَّرْتَ فَاَنْتَ رَقٌّ یعنی اگر تو ادانہ کر سکا تو وہیں غلام بنا رہیگا۔ دوسری شرط غلام کا اس بات کو مان لینا اور قبول کر لینا (۳) غلام اور آقا دونوں بالغ ہوں اگر بچے ہوں گے تو معاملہ صحیح نہیں اگرچہ دس سالہ ہوں یا ولی کی اجازت ہو (۴) دونو عاقل ہوں کہ جنون کی کتابت کہ جسکا جنون دائمی ہو صحیح نہیں اور اگر ولی اجازت دے تو صحیح ہے اور اگر جنون کا دورہ ٹھیرتا ہو تو افاقہ کے زمانہ کا معاملہ صحیح ہے اگر آقا اور غلام میں جھگڑا ہو۔ آقا مدعی ہو کہ جنون یا بچپن میں تخریر ہوئی اور غلام اسکا منکر ہو تو آقا کا قول مقدم ہے۔ اگر جنون کی حالت ظاہر ہو اور اگر برعکس اسکے دعویٰ ہو تو غلام کا قول مقدم ہے (۵) قصد پس اگر غفلت یا بیہوشی میں کہہ دے تو صحیح نہیں (۶) جائزہ التصرف ہونا پس سفیہ اور مفلس جن کا مال قرق ہو گیا ہو ان کی کتابت صحیح نہیں اور بیمار کہ اسکا ثلث مال غلام کی آزادی کو کافی نہ ہو تو زائد از ثلث میں بدون وراثہ کی اجازت اسکے کتابت نافذ نہ ہوگی اسی طرح مرتد ملی کی کتابت بغیر حکم حاکم شرع درست نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اسکے اسلام کا انتظار

مشروط آزادی غلام

کرنا چاہئے (۷) یا اختیار ہو پس اگر زبردستی کسی کے کتابت کر آئیں تو صحیح نہیں (۸) غلام مسلمان ہو کہ غیر مسلمان سے کتابت بموجب حدیث کے درست نہیں (۹) کل غلام کو مکاتب کرے پس اگر نصف حصہ مکاتب کرے تو صحیح نہیں (۱۰) حق الکتابت دین ہو پس اگر بعض کسی غبن کے کتابت واقع کرے تو صحیح نہیں (۱۱) عرض ایسی چیز کا مالک کو لینا روا ہو پس شراب اور سویر پر مثلاً کتابت صحیح نہیں (۱۲) مال کتابت کتابت کی جنس اور مقدار اور صفت معلوم ہو۔ تتمہ اگر آقا پر زکوٰۃ واجب ہو تو اس پر واجب ہے کہ سہم رقاب یعنی غلاموں کے حصہ میں سے جو زکوٰۃ سے دیا جاتا ہے اپنے غلام کو کچھ دے کہ وہ مال کتابت میں پھر آقا کو دے اور بعض مجتہد مکاتب مطلق سے اس حکم کو مخصوص جانتے ہیں۔ بہر حال جب آقا کچھ دے تو غلام کو قبول کرنا واجب ہے اور اگر آقا پر زکوٰۃ واجب نہ ہو تو سنت ہے کہ اپنے پاس سے کچھ دے اور اگر غلام زرقط ادا نہ کر سکے تو اسکو مہلت دے اور مکر وہ ہے کہ اصلی قیمت سے زیادہ روپیہ اس کے ذمہ قرار دے اور جو غلام کمائی نہ کر سکتا ہو یا امین نہ ہو اس کا مکاتب کرنا مکروہ ہے اور کتابت کی تیرہ خاصیتیں ہیں (۱) کتابت غلام اور آقا میں واقع ہوتی ہے (۲) غلام اور عوض دونوں آقا کے مال ہیں (۳) غلام مکاتب استقلال اور عدم استقلال کے درمیان ہوتا ہے یعنی نہ مختار کامل ہے اور نہ غیر مختار (۴) تمام غلاموں کے برخلاف مکاتب مال کا مالک ہوتا ہے اور تصرف اسکا اپنے مال میں درست ہے جیسے آزاد کرنا اور بیچنا (۵) اگر آقا پر خیانت کرے تو آقا اس سے ارش لے سکتا ہے (خیانت جرم کو کہتے ہیں اور ارش جرمانہ اور عوضانہ کا نام ہے) (۶) مکاتب اپنے مال کا مضارب نہیں کر سکتا اگرچہ آقا اذن دے لیکن غیر سے مضارب کر سکتا ہے۔ مضارب سے یہ مراد ہے کہ کچھ روپیہ سوداگری کے واسطے کسی شخص کو دیں اور نفع میں حصہ پھیر لیں (۷) مکاتب قرض نہیں دے سکتا اگرچہ آقا اجازت دے لیکن دوسرے سے قرض لے سکتا ہے (۸) مکاتب اپنے غلام کو مکاتب نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر غبطہ اور صریح یعنی فائدہ ہو تو کیا مضائقہ (۹) مکاتب نکاح اور حرم نہیں کر سکتا (۱۰) کنیز مکاتبہ شوہر نہیں کر سکتی (۱۱) اگر مکاتب کے نام کوئی بہہ یا وصیت کرے کہ اسکو اس کے باپ یا ماں وغیرہ رشتہ داروں کو جو اس کی غلامی میں نہیں رہ سکتے دیدیں تو مکاتب قبول نہیں کر سکتا (۱۲) روزہ کے سوا دوسرا کفارہ بدون آقا کی اجازت کے ادا نہیں کر سکتا (۱۳) مکاتب اپنے غلام کو تعزیر دے سکتا ہے بلکہ بعض مجتہدوں کے نزدیک حد جاری کرنے کا بھی اختیار ہے۔ تیسری قسم مباشرت کی تدبیر ہے۔ تدبیر سے یہ مراد ہے کہ میاں اپنی لونڈی یا غلام سے کہے کہ تو میرے بعد آزاد ہے اور آیا غیر کے اختیار سے بھی تدبیر واقع کر سکتے ہیں یا نہیں مثلاً آقا کنیز سے کہے کہ تولپنے جھاوٹر کے مرنے کے بعد آزاد ہے اس میں علماء مختلف ہیں مگر احادیث آئمہ علیہم السلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی تدبیر میں داخل ہے اور تدبیر کی تین قسمیں ہیں (۱) تدبیر واجب مثلاً منت کرے کہ اللہ علی عتق عبدی بعد وفاقی یعنی خدا کیلئے ہے مجھ پر آزاد کرنا غلام کا اپنی وفات کے بعد اس قسم کی تدبیر سے پھر نہیں سکتا (۲) تدبیر مستحب اور

کتابت آزاد کی غلام

تدبیر مباشرت غلام

وہ تدبیر مطلق ہے اس میں رجوع جائز ہے (۳) تدبیر مکروہ جیسے کافر یا نابھی غلام کو مدبر کرنا اور تدبیر کی چھ شرطیں ہیں (۱) صیغہ جیسے اَنْتَ حَرٌّ یَعْنِ وَفَکَیْ ط یعنی تو میری وفات کے بعد آزاد ہے یا مثل اس کے جو عبارت اس بات پر دلالت کرے اور گونگے کا اشارہ کرنا کافی ہے (۲) تدبیر بالغ و عاقل ہو طفل و دیوانہ کی تدبیر صحیح نہیں (۳) جائز انصرف ہو پس اگر سفید و مفلس ہو تو اسکی تدبیر صحیح نہیں اور بعض مجتہد سفید کی تدبیر کو صحیح جانتے ہیں (۴) قصد اور ارادہ سے کہے پس غافل اور مست اور سوتے اور مجبور کی عبارت کا اعتبار نہیں (۵) قربت الی المذکر کی تدبیر کرے پس کافر کی تدبیر صحیح نہیں اور بعض مجتہد نیت قربت کو شرط نہیں جانتے انکے نزدیک تدبیر آزادی کی وصیت ہے آزاد کرنا نہیں ہے (۶) تدبیر معلق نہ ہو پس اگر کسی شرط پر معلق کرے مثلاً زید کے سفر سے پلٹے پر تو تدبیر صحیح نہیں (۷) تعیین یعنی غلام مدبر کا معین ہونا اور بعض مجتہد اس کو شرط نہیں جانتے اور مدبر غلام بدستور غلام رہتا ہے۔ آقا کا تصرف ہر قسم کا بیع چہ ہبہ وغیرہ سب درست ہیں لیکن اگر بیچدے یا بخشدے تو تدبیر بنی رہے گی یا بگڑ جائے گی اسمیں اختلاف ہے اکثر کے نزدیک بگڑ جائے گی اور اگر غلام مدبر بھاگ جائے تب بھی اس کی تدبیر باطل ہو جاتی ہے اور ہو سکتا ہے کہ حاملہ کنیز کے بچہ کو جو حل میں ہے بغیر اس کنیز کے مدبر کرے یا کنیز کو بغیر اس حل کے مدبر کرے اور دو عا دلول کو گواہ کرنا سنت ہے۔ چوتھی قسم مباشرت ام ولد ہونا ام ولد اس لونڈی کو کہتے ہیں جو اپنے آقا سے حاملہ ہو اس میں دو چیزیں شرط ہیں (۱) یہ کہ اپنے آقا سے اس حالت میں حاملہ ہو کہ وہ آفاقی ملک ہو۔ اور وہ بچہ آزاد گنا جائے۔ پس اگر آقا وطنی کے وقت غلام ہو یا دوسرے کی لونڈی سے اشتباہ میں مقاربت کرے اور حل رہ جائے اور بعد اسکے اسکا مالک ہو جائے تو وہ کنیز ام ولد نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک اس صورت میں ام ولد ہو جاتی ہے اور اگر کسی کی لونڈی سے نکاح کرے اور اسکا مالک شرط کرے کہ اولاد میری ملک ہوگی اور حل رہنے کے بعد اس لونڈی کو شوہر خریدے تو ام ولد نہیں ہوتی اور اگر کنیز کو کسی شخص سے بیاہ دیا ہو بعد اس کے اس سے وطنی کرے تو گو خلاف شرع کیا۔ لیکن اگر حل رہ جائے تو کنیز ام ولد ہو جائے گی (۲) شرط یہ ہے کہ اس کنیز کا بچہ کافر اور اور قاتل اور محروم الارث نہ ہو اور استیلا کے خواص سے یہ تین چیزیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ام ولد کو مدبر کر سکتا ہے (۲) اسکو مکاتب کر سکتا ہے (۳) اسکی بیع جائز نہیں۔ لیکن اگر ام ولد ہو جانے کے بعد مالک اسکی قیمت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اسکی قیمت میں اسکو فروخت کر سکتے ہیں اور بعض مجتہد اس موقع کے سوا انیس جگہ اور بھی لکھتے ہیں جہاں ام ولد کا بیع کرنا جائز ہے لیکن حدیث میں بھی ایک مقام منقول ہوا ہے۔ دوسرا موقف سرائت ہے یعنی جس وقت کوئی شخص اپنے نصف غلام کو آزاد کر دے تو دوسرا نصف بھی خود بخود آزاد ہو جائے گا۔ اور اگر اس غلام میں دوسرا شخص شریک ہوگا تو شریک کے حصہ کے دام اس شخص کے ذمہ ادا کرنے لازم ہونگے اور سرائت

احکام ام ولد

احکام سرائت

میں چار چیزیں شرط ہیں (۱) رہنے کے گھر اور خدمت کے غلام اور سواری کے جانور اور پہننے کے لباس کے سوا اپنا اور اپنے عیال کا ایک دن کا خرچ اور شریک کے حصہ کی قیمت کا مالک ہو اور اگر مفلس ہوگا تو غلام خود کما کر دے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر شریک کی ضرر رسانی کی نظر سے آزاد کیا ہے تو شریک کے حصہ کے دام آقا کو دینے پڑیں گے اور اگر نادر ہے تو عقیق باطل ہو جائیگا اور اگر ثواب کی نظر سے عقیق کیا ہے تو دونوں صورتوں میں یعنی آقا مالدار ہو یا مفلس غلام کو روپیہ دینا پڑے گا اور اگر غلام ہی ادائے قیمت سے عاجز ہو تو نصف آزاد اور نصف غلام رہے گا اور یہی حال اس کی کمائی کا ہے اور مجتہد و منین اختلاف ہے کہ شریک کے دام دینے سے پہلے آزاد کہلائے گا یا دام دینے کے بعد آزاد ہوگا دوسرا قول صحیح تر ہے اسلئے کہ آزاد کرنا ملکیت کے بعد ہوتا ہے اور ملکیت دام دینے پر ہوگی (۲) اپنے اختیار سے آزاد کرے پس اگر کسی شخص کے ماں باپ غلام ہوں اور نصف اسکا میراث میں اسکو پہنچ جائے تو سراسر اس میں جاری نہ ہوگی (۳) کوئی حق اس قسم کا جو بکنے سے مانع ہو مثل وقف اور تہبیر کے اس غلام سے تعلق نہ (۴) اول اپنا حصہ آزاد کرے پس اگر شریک کا حصہ پہلے آزاد کرے گا تو اسکا حصہ سہرایت سے آزاد نہیں ہو سکتا ہے تقسیم موقف ملک ہے یعنی مرد کا اپنے گیارہ رشتہ داروں کا مالک ہونا (۱) باپ (۲) ماں (۳) دادا-نانا (۴) دادی-نانی (۵) اولاد بیٹا خواہ بیٹی (۶) اولاد کی اولاد پسری خواہ دختری کسی طبقہ کی ہو (۷) بہنیں (۸) بھوپتی (۹) خالہ کسی طبقہ کی ہو (۱۰) بھتیجے اور بھائی کے پوتے پڑوتے نواسے بھتیجے نیچے تک (۱۱) بھانجی اور بہن کے پوتے پڑوتے نواسے کسی درجہ کے ہوں جب کوئی شخص ان رشتہ داروں کا کسی طرح مالک ہو جائے تو فوراً یہ لوگ آزاد ہو جاتے ہیں اور دودھ کے محرمات کے آزاد ہونے میں اختلاف ہے۔ اشہر یہ ہے کہ دودھ کے رشتہ دار بھی آزاد ہو جاتے ہیں اور اگر نصف حصہ قربت کی وجہ سے آزاد ہو تو آزاد دوسرا حصہ سہرایت سے آزاد ہو جائے گا اور شریک کے حصہ کی قیمت دینی پڑے گی یا نہیں ہمیں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اگر اپنے اختیار سے مالک ہو جائے اور مالدار ہے تو قیمت دینا لازم نہیں اور عورت پر ماں باپ اور دادا دادی نانا نانی اور اولاد کے سوا اور رشتہ دار آزاد نہیں ہوتے۔ چوتھا موقف۔ عوارض کے بیان میں واضح ہو جس وقت آٹھ چیزوں میں سے کوئی چیز عارض ہو تو غلام خود بخود آزاد ہو جاتا ہے (۱) یہ کہ اندھا ہو جائے (۲) کوڑھی ہو جائے (۳) برص ہے اور بعض مجتہدین کے نزدیک مبروص آزاد نہیں ہوتا (۴) جس وقت آقا اپنے غلام کی ناک کان کاٹ لے یا ہاتھ پاؤں توڑے (۵) لنگڑا ہو جانے سے چل نہ سکے (۶) میاں سے پہلے غلام کا مسلمان ہو جانا (۷) لاوارث کا وارث رشتہ دار جو کسی کا غلام ہو حاکم شرع کے حکم سے میت کے مال سے خریدنے کے بعد اسکا وارث گردانا جاتا ہے اور اگر اسکا مالک انکار کرے تو حاکم جبر اس سے فروخت کر لے گا (۸) جس وقت ماں باپ میں سے کوئی آزاد ہو اور دوسرے کا مالک

غلام

غلام عارض

اولاد کی غلامی کو شرط نہ کرے تو وہ اولاد آزاد ہوتی ہے۔ چوتھا مطلب کفار سے جہاد کرنے کے بیان میں اور اس میں کئی فصلیں ہیں پہلی فصل جہاد کے ثواب کے بیان میں واضح ہو کہ جہاد اسلام کا رکن اعظم ہے اور جہاد کی فضیلت اور رغبت دلانے پر اور اس کے ترک کر نیوالے کی مذمت پر بہت سی آیتیں قرآن میں وارد ہیں اور جہاد اور مرابطہ یعنی سرحد کی حفاظت کرنے کے باب میں بہت سی حدیثیں منقول ہیں از انجملہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ سے منقول ہے حضرت نے فرمایا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَعَدُوٌّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوْحُهُ خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا یعنی اسی کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ راہ خدا میں جب کوئی صبح یا شام کو جائے ایک دفعہ کاجانا دینا اور مافیہا سے بہتر ہے اور یہ بھی ان ہی حضرت سے منقول ہے کہ الْحَيَرُ كُلُّهُ فِي السَّيْفِ وَتَحْتَ ظِلِّ السَّيْفِ وَلَا يُقِيمُ النَّاسُ إِلَّا بِالسَّيْفِ وَالسُّيُوفِ مَقَالِيدُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ یعنی تمام خوبیاں تلوار میں اور تلوار کے سایہ میں ہیں اور آدمی بدو تلوار کے سیدھے نہیں ہوتے۔ اور تلوار بہشت و دوزخ کی کچی ہے اور ان ہی حضرت سے منقول ہے کہ اس خون کے قطرے سے جو خدا کی راہ میں بہے کوئی قطرہ خدا کے نزدیک محبوب نہیں اور بھی آنحضرت سے منقول ہے کہ رِبَاةٌ لِّكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنْ صِيَامٍ شَهْرَيْنِ یعنی ایک شب کی حفاظت ملک اسلام کی سرحد کی رضائے خدا کے لئے دو مہینے کے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ دوسری فصل جہاد اور اس کی شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ جہاد نص اور اجماع کی رو سے واجب ہے اور جہاد کو جو بکھائی ہے یعنی جس صورت میں وہ گروہ جو کفار کے مقابل ہووے مقابل کے لئے کافی ہو تو باقی لوگوں سے فرض ساقط ہے ہاں اگر انام کسی خاص شخص کو تخصیص کے ساتھ مصلحت سے طلب کرے تو اس پر جہاد واجب یعنی ہونا بیگا اسی طرح اگر نذر کرے یا کسی کی جانب سے اجیر ہو یا دونوں لشکروں کے ملنے کے وقت جب صف بندی کی جائے۔ لشکر میں موجود ہو جہاد واجب یعنی ہونا ہے اور اگر مسلمان اس قدر قلیل ہوں کہ جب تک سب ملکر مقابلہ نہ کریں کام نہ چلے تو اس صورت میں بھی جہاد واجب یعنی ہے اور جہاد بارہ شرطوں سے واجب ہوتا ہے (۱) شرط مرد ہونا پس عورت اور ضعیفی شکل پر جہاد واجب نہیں (۲) بالغ ہونا پس طفل پر واجب نہ ہو گا (۳) عاقل ہونا پس دیوانہ پر واجب نہیں (۴) آزاد ہونا پس غلام پر واجب نہیں اگرچہ مدبر یا مکتب ہو اور کوئی حصہ مکاتب کا آزاد بھی ہو چکا ہو۔ لیکن امام علیہ السلام آقا کی اجازت سے غلام کو جہاد میں لجائیں تو جائز ہے (۵) بوڑھا نہ ہو اس لئے کہ ضعیف جنگ کی طاقت نہیں رکھتے (۶) قواعد حرب و ضرب کو جانتا ہو ورنہ واجب نہیں (۷) اندھا اور ایسا لنگڑا نہ ہو کہ پیدل اور سوار نہ چل سکے (۸) تندرست ہو بیمار پر واجب نہیں۔ لیکن جن جن صورتوں میں جہاد کرنے سے عاجز ہو آیا اس پر واجب ہے کہ کسی کو اپنے طرف سے لو کر کر کے بھیجے اس مسئلہ میں اختلاف ہے (۹) اپنے اور اپنے عیال کے خرچ خوراک پر قادر ہو (۱۰) سواری کے لئے جانور رکھتا ہو پس اگر سرنہ آئے تو

باب جہاد

باب جہاد

واجب نہیں خواہ مسافت دور ہو یا نزدیک اور بعض مجتہدین فرماتے ہیں کہ جس صورت میں آٹھ فرسخ کا راستہ ہو تو اس صورت میں سواری شرط ہے اور اگر کوئی شخص کسی شخص کو خرچ و خوراک اور سواری جہاد کرنے کے واسطے دے تو اس صورت میں جہاد کو جانا واجب ہے اور اگر جہاد کیلئے نوکر رکھے تو نوکر کی کرنا واجب نہیں (۱۱) آدمی مقرض نہ ہو پس اگر قرض کی میعاد ہو چکے اور قرض خواہ مانگتا ہے اور دینے پر قدرت رکھتا ہو تو اس صورت میں جب تک قرض کو ادا نہ کرے یا ضامن نہ دے یا کوئی چیز رہن نہ چھوڑے تو بے مرضی قرض خواہ کے جہاد کو نہیں جاسکتا ہاں اگر امام علیہ السلام طلب کریں تو جانا واجب ہو جائیگا۔ اگرچہ قرض خواہ اجازت نہ دے لیکن سنت ہے کہ ایسے موقعوں میں نہ دینے جہاں خوف ہائیکہ ہو مثلاً صف سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونا مبارز کو لٹکانا اور اگر قرض کی میعاد باقی ہے یا ختم ہو چکے لیکن دینے پر قادر نہیں تو ان دونوں صورتوں میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ قرض خواہ روک نہیں سکتا ہے (۱۲) والدین کی اجازت ہو پس اگر بالتخصیص امام نے نہ طلب کیا ہو تو بغیر اذن والدین جہاد کو نہیں جاسکتا۔ پس یہ بارہ شرطیں متحقق ہو جائیں تو حالت حضور امام میں واجب ہے کہ خود جہاد کو بھلے یا کسی کو اپنی طرف سے نوکر رکھ کر بھیجے۔ لیکن امام اگر اسکو خود طلب کریں تو نائب نہیں بھیج سکتا۔ چنانچہ سابقاً مذکور ہوا۔ اور جو وقت لاچار ہو مثلاً بیمار ہو جائے تو پلٹے کا اختیار حاصل ہوگا اگرچہ دونوں لشکر مقابل ہو گئے ہوں لیکن اگر بیماری کے سوا دوسرا عذر ہوا ہو مثلاً آقا غلام کی اجازت دینے سے پشیمان ہو کر اس کو واپس طلب کرے تو اس صورت میں اگر لڑائی مشروع نہیں ہوئی تو پلٹ جانا واجب ہے اور اگر دونوں لشکر مقابل ہو چکے ہوں تو پلٹنا جائز نہیں اور غیبت امام علیہ السلام میں بھی جس صورت میں دشمن مسلمانوں کے ملک میں چڑھ آئیں اور ان کے حملہ سے اسلام کو صدمہ پہنچے تو جہاد واجب ہو جاتا ہے تیسری فصل۔ اس بیان میں کہ کس کس فرقہ سے جہاد کرنا واجب ہے پس واضح ہو کہ تین گروہ سے لڑنا واجب ہے (۱) کفار حربی اور وہ دو فرقے ہیں اول جو مرد باطل خدا کے سوا آفتاب وغیرہ ستاروں یا بتوں کو پوجتے ہوں دوسرے جو لوگ ملحد اور دہریے ہوں اور کسی چیز کی پرستش کے معتقد نہ ہوں تو حال حضور امام میں دونو گروہ سے جب تک مسلمان نہ ہوں لڑنا چاہئے اور جزیہ ان سے قبول نہیں کر سکتے۔ دوسرا گروہ اہل کتاب ہیں اور یہ بھی دو فرقہ ہیں اول وہ جماعت جسکے پاس ایک کتاب ہے اور ایک پیغمبر کے معتقد ہیں جیسے یہود کہ توریت اور موسیٰ علیہ السلام کو ماننے ہیں اور نصاریٰ کہ انجیل اور عیسیٰ روح القدس کے قائل ہیں اور دوسرے وہ فرقہ جن کے پاس کتاب نہیں اور نہ کسی پیغمبر کے قائل ہیں۔ لیکن ایک کتاب اور ایک پیغمبر پیش خود قرار دیتے ہیں جیسے مجوس کہ زردشت کو نبی اور زند کو کتاب جانتے ہیں اور حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب تھی جسکو انہوں نے جلا دیا اور ایک پیغمبران پر بھیجا گیا تھا جس کو انہوں نے مار ڈالا اور جو کتاب وہ پیغمبر آئے پاس لایا تھا۔ بارہ ہزار گائے

جہاد کی اجازت

شرائط جزیہ

کی کھال پر مرقوم تھی ان دو فرقوں سے جب تک اسلام نہ لائیں یا جزیہ قبول نہ کریں جہاد واجب اور جزیہ کی بارہ شرطیں ہیں (۱) مقدار جزیہ کہ امام یا نائب امام ہر سال انکے مردان بالغ و عاقل پر اسم و ارتجوز کرے اسکو قبول کریں اگرچہ بوڑھے اور لنگڑے اور اپاہج ہوں یا ان کی زمینوں پر محصول لگایا جائے اسکو تسلیم کریں اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا غلام بھی جزیہ دیگا یا نہیں اقرب یہ ہے کہ نہ دے گا اور محض مجتہدین نے یہ تفریق کی ہے کہ اگر غلام مسلمان کا ہے اسپر جزیہ واجب نہیں اور اگر کافر کا فخر کا غلام ہے تو اسپر جزیہ واجب ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا جزیہ کوئی مقدار معین ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے مقرر فرمایا تھا کہ نادار ہر سال بارہ درہم اور مالدار ایک سو چالیس درہم اور متوسط چوبیس درہم دیا کریں یا کوئی مقدار جزیہ کی شرعاً معین نہیں بلکہ امام کی رائے پر مدار ہے جو تجویز کرے دوسرا قول صحیح تر ہے کیونکہ ذلت و خواری کے یہی مناسب ہے اور جو مقدار حدیث میں معین ہوئی ہے اسکا یہ مقصود ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے نزدیک اسوقت یہی مقدار مناسب و مصلحت وقت تھی اور اگر اثنائے سال میں کچھ لوگ ان دو گروہوں سے مسلمان ہو جائیں تو اسے اس سال کا جزیہ ساقط ہو جائے گا (۲) شرط مطیع الاسلام یعنی مسلمانوں کے حکم کی پابندی کرنا (۳) شرط جو بات امان کے منافی ہو ان سے سرزد نہ ہو یعنی مسلمانوں سے جنگ کرنے پر آمادہ اور کفار کی اعانت نہ کریں۔ اگر تینوں شرائط میں خلل واقع کریں تو حربی ہو جائیں گے خواہ جزیہ کے وقت ان باتوں کی شرط پھیری ہو یا نہ پھیری ہو اور خواہ عمد کیا ہو یا سہواً (۴) شرط یہ ہے کہ مسلمان عورتوں سے نکاح اور زنا نہ کریں (۵) شرط یہ ہے کہ فتنہ اور شرارت کو ترک کریں مثلاً کسی مسلمان کو راہ سے بے راہ نہ کریں۔ (۶) شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ رہنری نہ کریں (۷) شرط یہ ہے کہ کفار کے جاسوسوں کو اپنے گھروں میں جگہ نہ دیں اور کفار کو مسلمانوں کے حالات سے واقف نہ کریں اور کوئی خبر مسلمانوں کی ان کو نہ لکھیں (۸) شرط یہ ہے کہ کسی مسلمان مرد یا عورت کو قتل نہ کریں ان شرطوں کو اگر جزیہ مقرر کرنے کے وقت شرط کر لیا ہو اور وہ لوگ اسپر عمل نہ کریں تو حربی ہو جائیں گے (۹) شرط یہ ہے کہ خدا و رسول کو دشنام نہ دیں اور قرآن و کتاب اور مسلمانوں کے دین کی حقارت نہ کریں۔ کہ عیاذ باللہ خدا و رسول کو برا کہیں۔ تو جزیہ واجب اقتل ہو جائیں گے اور اگر دین کی حقارت نہ کرنے کی شرط ہو تو اسکی مخالفت سے حربی ہو جائیں گے (۱۰) شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کی بستی میں کوئی حرام کام علی الاعلان نہ کریں جیسے شراب پینا، سو رکھنا، ماں بہن سے بھلح کرنا (۱۱) شرط یہ ہے کہ کوئی نیا معبد ملک اسلام میں نہ بنائیں اور بلند آواز سے اپنی کتابوں کو نہ پڑھیں اور ناقوس یعنی (سنگھ) نہ بجائیں اور اپنے مکاناتوں کے مسلمانوں کے مکاناتوں سے اونچا نہ لیجائیں اور برابر بھی نہ بنائیں بلکہ نیچا رکھیں ان شرائط کا صلحنامہ میں اگر ذکر آگیا ہو تو ان کی مخالفت سے بھی حربی ہو جائیں گے (۱۲) شرط یہ ہے کہ اس وضع قطع سے رہیں کہ مسلمانوں سے مشتبہ نہ ہوں

مثلاً ان کا لباس مسلمانوں کے لباس کے خلاف ہو اور سواری میں بھی مسلمانوں کی سواری سے کچھ فریق ہو اور ایک طرف پاؤں لٹکا کر سوار ہوں اور گھوڑے پر اور زین پر سوار نہ ہوں اور ان کی عورتیں بھی اسی قسم سے باہر نکلیں کہ مسلمانوں کی عورتوں سے امتیاز ہو اور مرد کے گولہ پر نہ چلیں بلکہ دسنے یا بیں بچکر چلیں اور اپنے ارادہ کے لئے لقب اور کنیت قرار نہ دیں اس شرط کو مجتہدین نے ذکر کیا ہے۔ لیکن حدیث میں مذکور نہیں اور ذمی کو حجاز میں گھر بنانا جائز نہیں اور حجاز سے مراد مکہ مدینہ اور طائف اور اس کی نواح ہے ہاں آنا حجاز میں ناجائز نہیں اور قرآن کا خریدنا جائز نہیں اگر خریدیں گے تو مالک نہ ہوں گے اور بعض مجتہدین کتب حدیث کا بھی یہی حکم جانتے ہیں اور بعض مجتہدین اس کو مکروہ کہتے ہیں اور تیسرا مکروہ کہ جن کا قتال واجب ہے باغی اور خوارج ہیں اور ان سے وہ مکروہ مراد ہے جو امام زیاں سے باغی اور روگرداں ہو جائے جتنا کہ روبراہ نہ ہوں یا کل مارے نہ جائیں لڑنا واجب ہے اور اگر پرانے گندہ ہو جائیں تو دیکھا جائے گا کہ آیا جو لڑنے آئے تھے ان کے سوا اور کوئی مکروہ باقی ہے یا نہیں اگر باقی ہے تو ان باغیوں کا پیچھا کرنا اور قتل کرنا اور کچڑنا واجب ہو گا اور دوسری بات میں کسی بات کی ضرورت نہیں ان کا شکست کھانا اور بھاگ جانا کافی ہے اور اس بات پر کل علماء کا اتفاق ہے کہ باغیوں کی اولاد کو اور عورتوں کو لونڈی غلام نہیں بنا سکتے اور اسی طرح ان کے ان مالوں پر جو میدان جنگ کے باہر ہو قبضہ نہیں کر سکتے۔ منقولہ ہو یا غیر منقولہ اور جو سامان ان کا لشکر میں موجود تھا اسکے باب میں اختلاف ہے۔ بعضوں کے نزدیک اسکی لوٹ معاف ہے اور بعض کے نزدیک وہ بھی غنیمت نہیں ہو سکتا۔ چوتھی فصل کفار سے لڑنے کی کیفیت کے بیان میں واضح رہے کہ جہاد سے تائیں امر متعلق ہیں تین واجب دس حرام چھ سنت آٹھ مکروہ وہ تین جو واجب ہیں ان میں کا پہلا امر اسلام کی دعوت ہے اسوجہ سے کہ جب تک امام یا نائب کفار کو اقرار شہادتین یعنی وحدانیت خدا اور نبوت محمد مصطفیٰ اور جمیع شرائع اور احکام اسلام کی دعوت نہ کرے جنگ کی ابتدا جائز نہیں پس اگر کوئی مسلمان دعوت سے پہلے کسی کافر کو مار ڈالے تو گنہگار ہو گا البتہ قصاص اور دیت (یعنی خون بہا) لازم نہیں اور یہ دعوت ان لوگوں کے لئے لازم ہے جن کو پیغمبر خدا کی پیغمبری کی خبر نہ پہنچی ہو اور جس جماعت کو اس بات کی اطلاع مل چکی ہے ان کے لئے دعوت لازم نہیں بلکہ سنت ہے دوسرے جب امام حکم فرمائے تو جہاد کو نکلنا واجب ہے (۳) قریب کے دشمنوں سے جنگ شروع کرنا ہاں اگر دور والوں سے زیادہ خطرہ ہو یا نزدیک والوں سے امام نے کسی مصلحت سے صلح کر لی ہو تو اس صورت میں دور والوں سے ابتدا کر سکتے ہیں اور بعض عالم اسبات کو سنت جانتے ہیں اور وہ دس امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ چاروں بزرگ مہینوں میں یعنی محرم رجب ذیقعد ذی الحجہ میں لڑے جن میں لڑائی حرام ہے اسی وجہ سے ان مہینوں کو اشہر الحرام یعنی حرام

بجائے

مہینے کہتے ہیں مگر ان مہینوں میں اس قوم کے ساتھ لڑنا حرام ہے جو ان مہینوں کی حرمت کے قائل
 ہوں پس اگر وہ کافر جو ان مہینوں کی حرمت کے قائل نہ ہوں اور اپنی جہالت سے ان مہینوں کو نہ مانتے ہوں
 تو مسلمانوں کو ان سے ان مہینوں میں لڑنا حرام نہ ہوگا (۲) امام علیہ السلام کی ممانعت پر مبارزت یعنی میدان میں ٹکنا
 (۳) میدان سے صف آرائی کے بعد بھاگنا جس حالت میں کافر مسلمانوں سے دوچند نہ ہوں اگرچہ مارے جائے
 کا خوف ہو لیکن اگر بھاگنے سے کوئی تدبیر اور حلیہ مقصود ہو یا آفتاب کو پشت پر لینا یا کسی اونچی جگہ پر چڑھنا
 یا پانی پر پہنچنا یا کسی پہاڑ یا ٹیلے کی اوٹ لینا مقصود ہو یا مسلمانوں کے دوسرے غول میں پہنچنے کا قصد
 ہو تو بھاگنا نہیں کہلاتا۔ اور اگر دشمن مسلمانوں سے دوچند ہوں تو کل علماء کے نزدیک کھڑا رہنا واجب
 نہیں۔ لیکن اگر فتح کا گمان ہو تو جہار رہنا سنت ہے (۴) عورتوں کو قتل کرنا اگرچہ وہ اپنے مردوں کی
 مددگار ہوں اسی طرح ان کے بچوں اور محبوبوں کو قتل کرنا حرام ہے (۵) ایسے بڑھوں کو قتل کرنا جو لڑنے
 سے اور لڑائی کی تدبیروں سے عاجز ہوں۔ لیکن کفار کے غلاموں کو جب مسلمانوں سے لڑیں قتل کرنا لازم
 ہے (۶) ناک کاں کا ٹنڈا (۷) بد عہدی کرنا یعنی جس صورت میں امام نے امان دیدی ہو پھر ان کو قتل کرنا
 (۸) غلول یعنی کوئی چیز مال غنیمت سے مخفی کر لینا (۹) صلح کے بعد لڑنا (۱۰) کھانے پینے میں زہر ملانا
 لیکن اس تدبیر کے سوا دفع ممکن نہ ہو تو حرام نہیں اور بعض عالم اسکو مکروہ جانتے ہیں اور بعض کہتے
 ہیں کہ اگر گمان ہو کہ کفار کے ملک میں کوئی مسلمان ہے اس صورت میں یہ فعل حرام ہے اور وہ چھ امر
 جو سنت ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ دونوں لشکروں کے مقابلہ ہونیکے وقت جب لڑائی شروع ہو یہ دعا
 پڑھے کہ جناب حضرت رسالت پناہ اسکو پڑھا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ نَزِّلِ الْكِتَابَ عَلٰی طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ
 اَلْحِزَابِ اَلْاَحْزَابِ یَا صَبِّرْ جِمْ الْمُکْرُوْبِیْنَ یَا مُجِیْبُ دَعْوَتِ الْمُضْطَرِّیْنَ یَا کَاشِفُ الْکُرْبِ
 الْعَظِیْمِ اَلْکَشْفُ کَرِّیْ وَعِوْیْ فَاِنَّکَ تَعْلَمُ حَالِیْ وَحَالَ اَصْحَابِیْ فَاَلْکِفْنِیْ بِقُوَّتِکَ عَدُوِّ
 (۲) اگر بن پڑے تو ظہرین کو پڑھکر زوال کے بعد لڑائی شروع کریں کہ اسوقت آسمان کے دروازے
 کھل جاتے ہیں اور فتح اور نصرت اور رحمت نازل ہوتی ہے اور رات بھی نزدیک ہوتی ہے زیادہ آدمی
 بھی مارے نہیں جاتے ہیں اور اگر کوئی لڑائی سے بھاگے گا تو نجات پائے گا (۳) امام کو چاہئے کہ لشکر کو
 تیز نہ لیجائے بلکہ دہمی چال چلے (۴) واقفکاروں سے مشورہ کرے (۵) جس منزل میں پانی اور گھاس
 زیادہ ہو اس موقع کو اختیار کرے (۶) اگر کسی کا جانور تھک جائے اور دوسرا جانور نہ ہو تو اس کا اسباب اپنی
 سواری پر رکھے اور جس جس طریق سے لڑنا ممکن ہے اور فتح معلوم ہو کل طریق جائز ہیں مثلاً مکانوں
 کا گرانا، قلعوں کا منہدم کرنا، جنینق لگا کر تپھر برسانا اور سودا گروں کو آمدورفت سے روکنا اور ان
 کا قتل کرنا گوان میں مسلمان قیدی یا بیچے یا عورتیں یا بوڑھے آدمی ہوں اور وہ بھی مارے جائیں اور
 آگ سے جلانا اور درختوں کا کاٹنا اور پانی کا بند کرنا ضرورت کے ساتھ سب جائز ہے اور ایک

روایت میں جناب امیر المؤمنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ پانی کا بن کر نا حلال نہیں علمائے اس سے مطلب
یہاں ہے کہ بلا ضرورت انکے پانی میں زہر ملا نامقصود ہے۔ وہ آٹھ امر جو مکروہ ہیں (۱) اپنے ہاتھ سے کافر باپ کو
قتل کرنا مکروہ ہے (۲) بے ضرورت شب خون مارنا (۳) بلا سبب زوال سے پہلے قتل کرنا (۴) بلا وجہ اپنی
سواری کے پاؤں کاٹ ڈالنا گوجل نہ سکتا ہو اور اگر ضرورت ہو تو فوج کو ڈالے کہ پے کرنے سے بہتر ہے ہاں
کافروں کے جانوروں کو پے کرنا جائز ہے کہ انکے سبب ان کا زور گھٹ جائیگا (۵) بلا حکم امام یعنی بے اجازت
لئے غازی کامیران میں ٹھکانا اور بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۶) امیر کو تنگ کرنا حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جناب
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی شخص کو سوائے عقب بن مغیطہ کے اس طرح قتل نہیں کیا (۷) جس حالت
میں اور تیر سے فتح ممکن ہو تو مکانون کا گرا کر ان گھروں کا توڑنا پانی کا بند کھول کر اسکو بہا دینا آگ سے جلانا
درختوں کا کاٹنا خصوصاً چھو ہاروں کا بہت مکروہ ہے (۸) لڑائی کے بعد ان کے جانوروں کا قتل کرنا ہاں
لڑائی کے وقت مضائقہ نہیں۔ پانچویں فصل کفار کو امان دینے کے بیان میں واضح ہو کہ ہر مسلمان کو
اختیار ہے کہ کسی کافر کو امان دے بلکہ مسلمان غلام اور مسلمان عورتیں کافروں کو امان دیکتے ہیں البتہ دیوانہ اور
بالغ کا امان دینا اور جبکی عقل شراب یا بیہوشی کی دو اکھانے سے سلب ہو گئی ہو یا نیند میں ہو یا کافروں نے زبردستی
کسی سے امان لے لی ہو ان سب کا اعتبار نہیں اور اگر کوئی مسلمان جو کافروں کے ہاتھ میں قید ہو رہا ہے
زبردستی اپنی خوشی سے کسی کافر کو امان دے تو صحیح ہے اسی طرح پر جو بیوپاری کفار کے ملک میں مدور
رہتے ہوں یا جو مسلمان کفار کے مزدور یا نوکر ہوں پناہ دے تو صحیح ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ ملک
کفر میں پناہ دی ہو اور اگر کوئی مسلمان بیان کرے کہ میں نے فلاں کافر کو امان دی ہے تو اگر اس
نے اس کافر کے گرفتار ہونے سے پہلے اسکو امان دی ہے تو اس کا قول مسموع ہوگا اور اگر اسیری کے
بعد پناہ دینا ظاہر کرے تو لغو ہے اور امان کے دو لفظ ہیں اول اَجْرَتٌ یعنی میں نے تجھ کو امان دی ہے او
دوسرے اَمْنَتُ اسکے بھی یہی معنی ہیں یعنی میں نے تجھے امان امان دی اور لفظ اذمنتک یعنی میں تیرا
ذمہ وار ہوں اور لفظ اَمْنَتُ نَفْسِی ذمہ دار اسلام یعنی تو اسلام کی پناہ میں آیا ہے امان دینے پر صریح دلالت کرتا
ہے اور اگر کچھ لکھ دے جس سے یہ معلوم ہو کہ امان دینے کے قصد سے لکھا ہے خواہ عربی میں ہو خواہ فارسی
میں وہ بھی معتبر ہے مثلاً یہ لکھ دے کہ مت ڈرو اور اگر اس قسم سے اشارہ کرے کہ اس سے امان دینا سمجھا جاوے
اس کا بھی یہی حکم ہے اور جب پناہ دینے سے تو اپنے قول کو پورا کر دینا واجب ہے جس شرط سے امان
دی ہو اسکو بجا لانا چاہئے ہاں یہ دیکھ لینا ضرور ہے کہ وہ شرطا خلاف شرع تو نہیں اور اگر کافر کسی خبر کو
امان سمجھ کر دارالاسلام میں چلے آئیں تو ان سے معترض ہونا نہیں چاہئے تاوقتیکہ وہ اپنے مکانون پر نہ
پہنچ جائیں اور امان دینے کا وقت گرفتاری کے قبل ہے پس اگر گرفتار ہونے کے بعد امان دے تو
صحیح نہیں اور امام کو اسیر یا فتح کرنے کے بعد بھی اختیار ہے۔ چھٹی فصل صلح کے احکام میں واضح ہو

احکام صلح

احکام غنیمت

کہ جو وقت امام کے نزدیک لڑائی کا ملتوی کرنا اور صلح کر لینا مصلحت ہو اسکو اختیار ہے کہ صلح کر لیوے لیکن ایک سال سے زیادہ میعاد نہ رکھے اور مسلمانوں میں بہت ضعف ہو گیا ہو تو دس برس تک جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس عرصہ تک امام مصالحت صحیحہ صلح کرے کوئی حد مقرر نہیں ہے اور اگر صلح میں کچھ دینا پڑے تو اس کا دینا واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ واجب نہیں اور صلح کرنے کا اختیار امام اور نائب امام کے سوا کسی کو نہیں یعنی جس طرح ہر مسلمان امان دینے کا مختار ہے صلح کا مختار نہیں اور جب امام کفار سے صلح کرے تو کافروں کی جان اور مال کی حفاظت واجب ہو جائے گی اور جو شرط مشروع ٹھہر جائے اس پر قائم رہنا واجب ہے اور اگر امام صلح کر نیکی بعد انتقال کر جائے تو نئے امام پر واجب ہے کہ امام سابق کی شرائط پر قائم رہے اور اگر کفار ایسا کام کریں جو صلح کے مخالف ہو تو صلح باطل ہو جائے گی اور اگر بعض ایسا کام عمل میں لائیں تو خاص ان ہی بعض کے حق میں صلح باطل ہوگی اور جو وقت امام کو یہ بات معلوم ہو کہ کفار صلح توڑنا چاہتے ہیں یا کوئی خیانت ان سے وقوع میں آئی ہو ہے اور یہ بات خیالی نہ ہو بلکہ یقینی طور پر ہوئے تو اس صورت میں امام کو چاہئے کہ صلح کو برطرف کر دے اور جو وقت ان کفار میں جن سے مسلمانوں کی صلح ہو کوئی جھگڑا پیش آئے اور وہ امام سے نالش کرے تو امام قانون اسلام کے موافق فیصلہ کرے اور یہود و نصاریٰ اپنا جھگڑا پیش کریں تو امام کو اختیار ہے خواہ اسلام کے موافق اس میں حکم لگا دے یا انحراف فرمائے۔ ساتویں فصل غنیمت کے بیان میں اور اس کے احکام اور تقسیم کی توصیف میں واضح ہو کہ غنیمت اس مال کو کہتے ہیں جو جاہلۂ عقبہ و غلبہ کفار سے چھین لیں اور اسکی تین قسم ہیں (۱) مال منقولہ جیسے اثاث البیت اور مثل اس کے لیکن عمامہ وغیرہ لباس بدن جو وہ پہنے ہو اور شیشہ، نیزہ، زرہ اور سپر وغیرہ ہتھیار جو وہ لگائے ہو اور جس گھوڑے پر وہ سوار ہے یا اس کے ساتھ میدان میں کوتل ہوئے یہ سب اس غازی کا حق ہے جس نے اس کافر کو قتل کیا الا انگشتی اور بیٹی اور بیانی کے باب میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ قاتل کا حق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر امام نے کہہ لیا ہو تو غازی کا مال ہے ورنہ غنیمت میں شمار ہونگے اور جب غنیمت کو جمع کر چکیں تو اول امام ذکر کروں اور مزدوروں کی تنخواہیں جدا کرے خواہ وہ لوگ سائیں اور گھسیا رہے ہوں یا کسی اور مصلحت کی وجہ سے نوکر رکھے گئے ہوں بعد اسکے مال کا خمس نکال کر مستحقوں کو پہنچائے بعد اسکے عورت اور بچہ اور غلام اور کافر جو مسلمانوں کی مدد کو آئے ہوں اور مکر میں موجود ہوں تو ان کو امام جو مناسب جلنے ہاتھ اٹھا کر دیوے۔ لیکن غازیوں کے حصوں سے زائد نہ ہوں اسکا لحاظ رہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر غلام اپنے میاں کی اجازت سے لڑنے آیا ہو تو وہ بھی غازیوں میں داخل ہے اور ان کے برابر حصہ پائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر غلام گھوڑے پر سوار ہو تو ایک حصہ یعنی گھوڑے کا اس کے میاں کو ملے گا اور ایک حصہ سے کم اسکو ملے گا اور وہ غلام مدبر جس کے آقا نے اپنے روز و فاق سے اسکو آزاد قرار دیا ہو اور اختتام

جنگ سے پہلے اس کامیاں مرجائے اور اسکے مال کی تنہائی غلام کی قیمت سے کم نہ ہو تو وہ غلام بھی سبک
 برا حصہ پائے گا الغرض ان متفرقات خرچوں کے بعد جو بچے اسکو امام مومن مسلمان غازیوں پر جو میدان
 جنگ میں حاضر ہوں اگرچہ لڑنے کی ذمت نہ آئی ہو اسی طرح جو لوگ تقسیم سے پہلے آکے شریک ہوں ان
 سب پر اس تفریق سے تقسیم کر دے کہ ایک حصہ گھوڑے کا اور ایک سوار کا پس سوار کے دو حصے اور سپہل کا ایک
 حصہ اگرچہ اس گھوڑے سے کچھ کام نہ پڑا ہو یا لڑائی میں ہاتھ آیا ہو اور جس کے پاس ایک سے زیادہ گھوڑے
 ہوں اسکے تین اور اگر ایک گھوڑے پر دو یا زیادہ سوار ہوں تو ایک ایک حصہ ان کو ملیگا اور گھوڑے کا جو ایک
 حصہ ہے اسکو وہ سب آپس میں بانٹ لیں اور اگر کسی سوار کا گھوڑا لڑائی کے ختم ہونے سے پہلے مرجائے
 اور اسی غنیمت بھی نہ جمع ہوئی ہو تو گھوڑے کا حصہ کچھ نہیں اور اگر کوئی شخص غنیمت جمع ہونے کے بعد
 مرجائے تو اسکا حصہ اسکے وارثوں کو ملیگا اور سنت ہے کہ غنیمت کو وہیں کفار کے ملک میں تقسیم کر دیں اور
 بے عذر تاخیر کرنا مکروہ ہے اور سنت ہے کہ تقسیم کے وقت امام اس جماعت سے شروع کرے جو حضرت رسول
 اللہ سے قربت رکھتے ہوں اور اگر سب اسی قسم کے ہوں تو جن کا سن زیادہ ہے اس سے شروع کریں اسکے
 بعد انصار اسکے بعد اعراب اسکے بعد عجم یعنی عرب کے سوا دوسری قوموں کو حصہ دینا چاہئے اور امام کو اختیار
 ہے کہ جو چیز چاہے وہ اپنے لئے علیحدہ کرے مثلاً کوئی ٹوٹی یا کوئی اسباب سلطنت جو بادشاہوں کے قابل
 ہو پسند کرے۔ دوسری قسم وہ مال ہے جو قابل نقل و تحویل نہ ہو جیسے شہر اور سڑکیں مکان زمین باغ اور
 جو اس قسم کی چیزیں ہیں اور ظہر و غلبہ سے انہی قبضہ ہو اور جہاں کے وقت آباد ہوں تو جس کے نکالنے کے
 بعد خواہ اصل سے نکالیں خواہ آمدنی سے باقی جو بچے وہ کل مسلمانوں کا ہے مجاہدین کی خصوصیت نہیں اور
 اسکا منتظم امام یا نائب رہیگا۔ اسکی آمدنی کو مسلمانوں کی ضرورتوں میں لگائیگا جیسے سرحدوں کی حفاظت
 ٹپوں کا بنوانا غازیوں کی امداد اور عامل اور قاضی اور موزنوں کی تنخواہیں اور روزیہ اور جو کام ان کے
 مثل ہیں اور اس جائداد کو بیچنا اور وقف کرنا یا ہبہ کرنا جائز نہیں اور اس قسم کے مال جو بے لڑے بھڑے
 مل جائیں۔ یا جنگ کے وقت خراب ہوں یعنی عمارات ویران پڑی ہوں اور جو زمینیں جوتی نہ جاتی ہوں
 وہ خاص امام کا حق ہیں کسی لشکری کو اس میں دخل نہیں اور اگر مسلمان انہی خود بے اذن امام کسی ملک پر
 چڑھ جائیں تو جو لوٹ ان کے ہاتھ آئے گی وہ کل حق امام کا ہے۔ تیسری قسم بندی اور قیری ہیں جو
 معرکہ میں گرفتار ہوں پس عورتیں اور بچے گرفتار ہونے کے ساتھ ہی اس شخص کی ملک کہلائیں گے جنہ
 ان کو گرفتار کیا اور ان کا مارنا جائز نہیں لیکن جو افراد جو لڑائی میں پکڑے جائیں ان کے باب میں امام کو
 اختیار ہے مارے یا ہاتھ پاؤں کاٹے یا ناخن اتروائے یہاں تک کہ مرجائیں اور جو جنگ کے بعد گرفتار
 ہوں اور مسلمان ہو جائیں تو ان کا مارنا جائز نہیں بلکہ امام کو اختیار ہے کہ احسان رکھ کر چھوڑ دے یا
 کچھ بے کر رہا کر دے۔ خاتمہ امر وہی کے بیان میں واضح ہو کہ اچھے کام کے واسطے حکم کرنا اگر

احکام امر و نہی

وہ کام واجب ہو تو واجب ہے اور سنت ہو تو سنت ہے مثلاً نماز واجب کے واسطے حکم کرنا واجب ہے اور نماز سنت کیلئے سنت اور منع کرنا فعل منکر یعنی زنا وغیرہ قبیح فعلوں سے واجب ہے اور فعل مکروہ سے منع کرنا سنت ہے اور امر و نہی کا بہت ثواب ہے اور امر معروف اور نہی منکر کا واجب ہونا اجماعی ہے کسی مجتہد کو اس میں اختلاف نہیں ہاں اسباب میں اختلاف ہے کہ یہ وجوب عقلاً ثابت ہے یا بحکم شرع دوسرا قول قوی ہے اور اس باب میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ دونوں واجب کفائی ہیں کہ جب ایک جماعت اس کام پر کھڑی ہو جائے تو دوسروں سے فرض ساقط ہے یا جب تک وہ شخص قبول نہ کرے ہر شخص پر واجب ہے اس میں بھی دوسرا قول قوی ہے لیکن جب تک کہ پانچ شرطیں جمع نہ ہوں واجب نہیں ہوتا اول جو شخص امر یا نہی کرتا ہے بالغ و عاقل ہو دوسرے فعل نیک کے نیک ہونے کو اور فعل بد کے بد ہونے کو جانتا ہو تاکہ غلطی سے محفوظ رہے تیسرے تاثیر کی امید ہو پس اگر یہ جانے کہ اثر نہ ہوگا تو واجب نہیں (۴) جس شخص کو نصیحت کرنا ہے وہ شخص اس برائی پر آمادہ ہو پس اگر وہ تو یہ کہ چکا ہو تو پھر نصیحت کرنا واجب نہیں (۵) اس سمجھانے یا روکنے سے کوئی نقصان ذاتی سمجھانے والے کا نہ ہو اور نہ مسلمان کو ضرر پہنچے پس اگر نقصان یا فساد کا یقین ہو تو سمجھانا واجب نہیں اور جب یہ کل شرطیں متحقق نہ ہوں تو پس اگر محض ناراضی کرنے سے مطلب حاصل ہو تو اسی قدر واجب ہے اور اگر ناراضی سے کام چلتا نہ دیکھے بلکہ اسکے علیحدہ ہونے سے امید اسکی درستی کی ہو تو اس سے علیحدگی برتے اور اگر جائے کہ کنارہ کرنے سے بدون منہ سے کہے کام نہ چلیگا تو زبان سے بملالت اسکو نصیحت کرے اگر نرمی سے باز نہ آئے تو سختی سے منع کرے اور اگر یہ سارے درست نہ ہو تو مارنا واجب ہوگا اور اگر مارنے سے بھی سیدھا نہ ہو تو آیا اسقدر مارنا کہ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جائے یا سر بھٹ جائے یا جان سے مارا جائے یہ بھی جائز ہے یا نہیں سید مرتضیٰ کے نزدیک جائز ہے کچھ یا کم سے پوچھنے کی ضرورت نہیں لیکن حق یہ ہے کہ امام کی اجازت بدون ایسا نہیں کر سکتا اسی طرح اس میں اختلاف ہے کہ آیا بغیر حکم امام مجرم کو سزا دے سکتے ہیں یا نہیں البتہ عینیت کے زمانہ میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ آقا اپنے غلام کو سزا دے سکتا ہے اگر خود دیکھ لے یا غلام اقرار کرے یا گواہ عادل گواہی دیں کہ اسنے سزا کے قابل کام کئے ہیں، لیکن یہ شرط ہے کہ اپنی جان و مال کا یا کسی مسلمان کی جان و مال کا خوف نہ ہو اسی طرح بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باپ اپنے بیٹے کو اور شوہر اپنی زوجہ کو سزا دے سکتا ہے۔ اگر جب دونوں میاں بیوی غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک آزاد ہو تو اس مسئلہ میں ان کے نزدیک مجرم یعنی سنگسار کرنا اور جلد یعنی کوڑے مارنا جنکو دہرہ یا بید کہتے ہیں یکساں ہیں دونوں کا اختیار ہی بعض کے نزدیک مجرم کا اختیار نہیں اور زوجه میں مدخولہ ہونے کی شرط نہیں ہاں نکاحی اور متاعی میں فرق پیدا ہوتا ہے اقرب یہ ہے کہ منکوحہ اور متعہ کا ایک حکم ہے اور اسباب میں اختلاف ہے آقا اور باپ اور شوہر مجتہد جامع الشرائط ہوں یا مطلقاً ہر شخص حد جاری کر نیکا مجاز ہے صحیح یہ ہے کہ اجتہاد کی شرط

نہیں کیونکہ اس شخص کے کچھ معنی نہیں ٹھہرتے اس وجہ سے کہ مجتہد جامع الشرائط تو مطلقاً ہر شخص کو سزا دے سکتا ہے چنانچہ اسکا بیان آریگا اور پھر اختلاف ہے کہ آیا ایام شہیت امام کے زمانہ میں مجتہد کو سزا جاری کرنیکا اختیار ہے یا نہیں اقویٰ یہ ہے کہ جب تک خون اور زخم کی نوبت نہ پہنچے سزا کا اختیار ہے۔

ساتواں باب

کتاب جامع عباسی کا زیارت چہارہ معصوم علیہ السلام کے بیان میں اور ان کی ولادت اور وفات کی تاریخوں کے ذکر میں اور اس میں چار فضلیں ہیں پہلی فصل ثواب زیارت میں معلوم کرنا چاہئے کہ ہر شخص کو مخصوص حاجوں کو مدینہ منورہ میں جا کر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی زیارت کرنا سنت موکدہ ہے حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر لوگ پیغمبر کی زیارت کو جانا چھوڑ دیں تو امام جبرائیل اور قہر ان کو زیارت کو بھیجے اس لئے کہ ترک زیارت میں آنحضرت پر ظلم ہے چنانچہ خود آنحضرت صلعم کا ارشاد ہے کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت کو مدینہ میں نہ آئے اس نے مجھ پر ظلم کیا ہے وہ ظالموں میں محشور ہوگا اور حضرت پر جفا کرنا حرام ہے اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کرے گا قیامت کے روز اس کی شفاعت کرنی مجھ پر واجب ہوگی اور جس کی میں شفاعت کروں گا ضرور وہ جنتی ہے اور بھی وہ حضرت فرماتے ہیں کہ جو لوگ میرے بعد میری قبر کی زیارت کو آئیں گے ان کا ایسا حکم ہے کہ گویا وہ دارالکفر سے ہجرت کر کے میرے پاس آئیں گے اور اگر انہوں نے کی استطاعت نہ ہو تو دوسرے سلام بھیجیں کہ مجھ کو پہنچے گا اور بھی آنحضرت سے منقول ہے کہ حضرت امام حسن کی جانب منہ کر کے فرمایا کہ اسے فرزند جو شخص میری زندگی میں یا بعد وفات کے میری زیارت کرے یا میرے باپ کی یا میرے بھائی کی یا میری زیارت کرے میں قیامت کو اس کی زیارت کروں گا یعنی دیکھئے کو آؤں گا اور اسکو گناہوں سے پاک کروں گا اور بھی منقول ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ہر امام کے تابعداروں کی گردن میں اس امام کا ایک عہد ہے منجملہ ایفاء اس عہد کے اس کی قبر کی زیارت ہے پس جو شخص کسی امام کی زیارت کرے اور رغبت اسکی زیارت کی ہو البتہ وہ امام قیامت کو اس کا شفیع بھی ہوگا اور منقول ہے کہ ایک دفعہ حضرت امام حسن نے اپنے نانائے سوال کیا کہ یا رسول اللہ حق تعالیٰ ہمارے زائروں کو کیا ثواب دے گا حضرت نے فرمایا کہ جو میری یا میرے باپ کی یا میرے بھائی کی یا میری زندگی میں یا بعد وفات کے زیارت کرے ہر آئینہ مجھ پر واجب ہو جائے گا کہ قیامت کے دن آتش دوزخ سے اس کو نجات دوں اور یہ بھی منقول ہے کہ آنحضرت نے جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام سے فرمایا کہ جو شخص مجھ پر یا مجھ پر اسے فاطمہ سلام کرے تین دن تو بہشت اس پر واجب ہوتی ہے لوگوں نے سوال کیا کہ یہ زندگی میں ہے آپ نے فرمایا جیات اور

مات دونوں میں اور جناب امام حق ناطق جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جناب امیر المؤمنینؑ کی پیادہ یا زیارت کرے تو حق تعالیٰ ہر ہر قدم کی عوض میں ایک ایک حج اور ایک ایک عمرہ کا ثواب عطا کرے اور زیارت کر کے لوٹنے کے وقت ہر ہر قدم پر دو دو حج اور دو دو عمرے اسکے نامہ عمل میں لکھے جائیں گے۔ اور نیز فرمایا ہے کہ جو شخص حضرت امام حسینؑ کے حق کو پہچانتا ہو اور ان کو امام مفترض الطاعت جہانے اور ان کی زیارت کو کئے تو حق تعالیٰ حج قبول اور عمرہ مبرور اسکے نامہ عمل میں لکھے گا اور خدا کی قسم جو پاؤں زیارت کے راستہ میں گرد آلود ہوئے ہوں خواہ پیدل چلا ہو یا سواران کو آتش دوزخ نہ چھوئے گی اور بھی مروی ہے کہ فرمایا جو شخص تم میں سے کیسی زیارت کرے اس نے گویا پیغمبر خدا کی زیارت کی اور جناب علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے احمد بن حنبل سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ عید غدیر کے دن حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی قبر پر حاضر ہو کر کہ خدا تعالیٰ اس روز ہر مومن اور مومنہ اور مسلم و مسلمہ کے ساتھ برس کے گناہ محل فرماتا ہے اور جہنم کی آگ کو مٹا دیتا ہے اور شہر رمضان اور شب قدر اور عید کی رات کو بخشتا ہے ان سے دو چند عذیر کے دن آتش دوزخ سے آزاد کرتا ہے اور ایک درہم عذیر کے روز خیرات کرنا اور دنوں میں ہزار درہم خیرات کرنے کے برابر ہے پس عذیر کے دن برادران مومنین کو خیرات دیا کر اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص حضرت امام حسین علیہ السلام کی قبر پر حاضر ہو کر زیارت کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اس کے نامہ اعمال میں ایک حج مبرور لکھا جاتا ہے اور چار رکعت پڑھے تو حج عمرہ لکھا جائیگا یہی ثواب ہر امام واجب الطاعت کی زیارت کا ہے غرض امام حسین علیہ السلام کی زیارت کا بہت ثواب ہے اور بعضی روایتوں میں وارد ہوا ہے کہ حضرت کی زیارت ہر مومن مرد اور عورت پر واجب ہے جس نے اسکو چھوڑ دیا اسنے خدا اور رسولؐ کو چھوڑ دیا اور پیغمبر خدا کا نافرمانی و نبردار ٹھہرا اور اسکے ایمان میں نقصان ہے اور بالداروں پر ہر سال زیارت کو جانا واجب ہے اور اگر سال گزر جائے اور زیارت کو نہ جائے تو اسکی عمر میں سے ایک برس کم ہو جاتا ہے اور زیارت کرنے سے عمر دراز ہوتی ہے اور جتنے دن زیارت میں صرف ہوتے ہیں ان کا عمر میں حساب نہیں کیا جاتا اور ہر ہر قدم پر ایک حج مبرور اور ہزار غلام آزاد کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور ایک درہم جو اس راہ میں صرف ہو دو ہزار کے برابر شمار ہوتا ہے اور جو شخص حضرت امام حسینؑ کے حق کو پہچان کر زیارت کو جائے حق تعالیٰ گناہ آئندہ اور گزشتہ اسکے عفو فرماتا ہے اور عرفہ کے دن آنحضرت کی زیارت کرنا بیس حج اور بیس عمرہ مبرور کے برابر ہے جو کسی نبی یا امام کے ساتھ کئے ہوں اور بعض روایت میں وارد ہے کہ عرفہ کی زیارت حق شناس کی ایک سچ مقبول اور دس لاکھ جہادوں کے برابر ہے جو راہ خدا میں نبی اور امام کے ساتھ کئے ہوں اور ماہ رجب کی پہلی کو زیارت کرنا گناہوں کی مغفرت کا باعث اور شعبان کی پندرہویں کے زائر کے ساتھ ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر مصافحہ کرتے ہیں اور شب قدر کی زیارت معافی گناہ کا ذریعہ ہے

اور جو شخص ایک سال میں پندرہویں شعبان کو اور عید کے دن اور عرفہ کے روز زیارت کرے ہزار حج اور ہزار عمرہ مبرور کے برابر ثواب پائے گا اور ہزار حاجتیں دنیا اور آخرت کی پوری ہونگی اور عاصورہ کے دن کی زیارت ایمان اور معرفت کے ساتھ عرش پر خدا کی زیارت کے برابر ہے اور مقصود اس کلام سے ثواب کی زیادتی اور عظمت ہے یعنی اس شخص کے برابر ہے جسکو خدا عرش پر پہنچائے اور زیارت اربعین یعنی بیسویں صفر کو ایمان کی علامتوں میں داخل ہے اور ہر مہینے زیارت کرنے میں ہزار شہید کے برابر ثواب ملتا ہے شہداء بدر سے اور جو شخص کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر آسمان کی طرف سر اٹھا کر اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ یَا اَبَا عَبْدِ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَیْکَ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ کہے تو حج و عمرہ کا ثواب اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت کی شہادت گاہ میں نماز پڑھنا ہر رکعت پر ہزار حج اور ہزار عمرہ اور ہزار غلام آزاد کرنے کے برابر ہے اور ہزار مرتبہ پیغمبر مرسل کے ساتھ خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے ہم پلہ ہے اور ایک واجب نماز حج کے برابر ہے اور سنتی نماز عمرے کے مثل ہے اور حضرت امام حسن عسکری فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص حضرت امام جعفر صادق کی زیارت کرے کبھی اسکی آنکھیں نہ دکھیں گی اور بیمار نہ ہوگا اور کسی بلا میں مبتلا نہ ہو کر نہ مرے گا۔ اور حضرت جعفر صادق علیہ السلام نے خود فرمایا ہے کہ جو شخص میری زیارت کرے گا خدا تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخندے گا اور فقیر و محتاج دنیا سے نہ جائیگا اور لکھا ہے امام رضا علیہ السلام سے لوگوں نے دریافت کیا کہ تمہارے باپ کی زیارت کا ثواب امام حسین کی زیارت کے برابر ہے حضرت نے فرمایا البتہ پھر فرمایا جو کوئی میرے باپ کی بغداد میں زیارت کرے اُسے اسنے رسول خدا اور علی مرتضیٰ کی زیارت کی اور حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے فرزند ارجمند امام رضا کی زیارت خدا کے نزدیک ستر حج مبرور یا ستر ہزار حج کے برابر ہے اور حضرت امام تقی علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ کے باپ کی زیارت افضل ہے یا امام حسین کی زیارت فرمایا میرے باپ کی زیارت اسوجہ سے کہ میرے باپ کی زیارت بیشعیاں خاص کے سوا دوسرے فرقہ نہیں کرتا کہ شیعہ خاص سے وہ فرقہ مراد ہے جو بارہ امام کے قائل ہیں کیونکہ ناؤسیہ کی جماعت جو چھ امام کے قائل ہیں اور واقفہ کہ جو سات امام کو جانتے ہیں اور کسانہ کہ محمد حنفیہ کو امام جانتے ہیں اسی طرح اور فرقے شیعوں کے حضرت امام حسین کی زیارت کرتے ہیں مگر امام رضا علیہ السلام کی زیارت کو سوائے بارہ امامی کے کوئی نہیں جانتا اور ہتیر ہے کہ امام رضا علیہ السلام کی زیارت رجب کے مہینے میں کرے اور امام رضا علیہ السلام نے احمد بن حنبل کی خط میں لکھا کہ میرے شیعوں کو خبر کر دے کہ میری زیارت خدا کے نزدیک ہزار حج مقبول اور ہزار عمرہ مقبولہ کے برابر ہے اور احمد بن حنبل کہتا ہے کہ میں نے جناب امام محمد تقی علیہ السلام سے پوچھا کہ تمہارے باپ کی زیارت حج کے برابر ہے حضرت نے فرمایا بلکہ دس لاکھ حج کے مقابل ہے اور امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو شخص اس راہ دور دراز کو طے کرے کہ میری زیارت کو آوے تین مقام پر اس کی مدد کرونگا۔ ایک توحید نامہ احوال واسطے پائیں سے اُٹھاؤ کر دیسے جائیں

اور دوسرے پل صراط سے گزرنے کے وقت تیسرے جو وقت میزان اعمال میں عمل تو لے جائینگے۔ دوسری
 فصل زیارت کے آداب کے بیان میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ زیارت سے اکیس امر متعلق ہیں (۱) غسل کرنا اور
 سے پہلے (۲) داخل ہونے تک طہا ہر ہے پس اگر درمیان میں حدث واقع ہو جائے تو دوبارہ غسل کرے (۳) پاک
 و پاکیزہ لباس پہنے اور شہد کے دروازے پر کھڑا ہو کر دعا منقول پڑھے اور اذن طلب کرے پس اگر وقت پیدا
 ہو جائے تو داخل ہو جائے ورنہ رقت کے حاصل ہونے تک ٹھیرا رہے (۴) خضوع و خشوع سے داخل ہو اور
 اندر جھانکے وقت داہنا پاؤں اور بائیں آنکھ کے وقت بائیں پاؤں مقدم رکھے (۵) اپنے آپ کو صریح سے لپٹائے
 اور بعض علما کو تو ہم ہوا ہے کہ دو رکھڑا رہنا بہتر ہے کہ اسیں ادب زیادہ ہے یہ انکی غلط فہمی ہے اسلئے کہ حدیث میں
 وارد ہوا ہے کہ صریح پر تکیہ کرنا یعنی بوجھ ڈالنا چاہئے اور صریح کا بوسہ دینا جائز ہے اور چکھٹ کو چومنا کسی حدیث میں
 وارد نہیں ہوا لیکن علما شیعہ کے نزدیک جائز ہے (۶) زیارت کے قبلہ کو پشت اور صریح کو منہ کرے اور زیارت
 منقولہ جس کا بیان فصل آئندہ میں مذکور ہوگا پڑھے اور السلام علیک کہنا بھی کافی ہے اور بعض مجتہد
 حاضر ہونیکی بھی زیارت میں داخل جانتے ہیں (۷) زیارت سے فارغ ہو کر داہنا رخسارہ صریح پر رکھنا اور خدا
 سے اپنی مراد و ناکامی مانگنا (۸) بائیں رخسارہ صریح پر رکھ کر خدا سے صاحب قبر کا واسطہ دیکر سوال کرے
 کہ حقتعالیٰ اسکو صاحب قبر کی شفاعت نصیب کرے (۹) دعا اور التحاح میں مبالغہ کرے یعنی انتہا کے
 درجہ کو پہنچا دے (۱۰) قبر کے سر ہانے آکر رو قبلہ ہو کر دعا مانگے (۱۱) زیارت کے بعد دو رکعت نماز ہدیہ بجالا
 اور سو خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت میں سنت ہے کہ نماز زیارت قبر اور تہنیر کے بیچ میں کھڑا ہو کر پڑھے
 اور باقی معصومین کی زیارتیں قبر کے سر ہانے بجالائے اور اس نماز میں آئمہ معصومین علیہم السلام نے اجازت دی
 کہ رو بقبر بھی پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبلہ کو پیٹھ ہو جائے لیکن اگر اس طرح پر کھڑے ہوں کہ صریح سامنے ہو اور قبلہ
 کو پیٹھ نہ ہو تو بلا وقت ہے (۱۲) نماز زیارت کے بعد دعائے منقول پڑھے اور اپنی حاجات دینی اور دنیوی
 کو طلب کرے اور حج خلافت کیلئے دعا کرنا اولیٰ ہے کہ اس میں اجابت نزدیک تر ہے (۱۳) مزار مقدس
 میں قرآن کی تلاوت کرنا اور اسکا ثواب صاحب قبر کیلئے ہدیہ کرنا کہ نفع اسکا پھر اسی شخص کیلئے ہے اور صاحب
 قبر کی تعظیم کا سبب ہے (۱۴) حج حالتوں میں تا بمقدور حضور قلب ہو اور جملہ گناہوں سے توبہ کرے (۱۵)
 خدا مومن پر اور محافظ وغیرہ مساکین و محتاجوں کو خیرات تقسیم کرے کہ وہاں پر خیرات تقسیم کرنے میں دو چند
 ثواب ملتا ہے (۱۶) ان لوگوں کی تعظیم کرنا کہ فی الحقیقت صاحب قبر کی تعظیم ہے (۱۷) ایک دفعہ زیارت
 کرنے کے بعد جب تک اس شہر میں ہے ہمیشہ زیارت کو جایا کرے (۱۸) واپسی کے وقت دعا
 وداع جو منقول ہے پڑھے (۱۹) خداوند عالم سے سوال کرے کہ پھر اس مقام مقدس پر آنا نصیب ہو
 (۲۰) حرم سے نکلنے کے وقت صریح کی طرف منہ کر کے اسٹے پاؤں پھرے (۲۱) حرم میں دیر تک نہ
 ٹھیرا کرے کہ اس میں حرمت اور تعظیم زیادہ ہے اور اشتیاق بھی بنا رہتا ہے۔ تیسری فصل

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام اور باقی ائمہ معصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کے بیان میں۔ واضح ہو کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ ہدیٰ کی زیارتیں متعدد طریق سے وارد ہوئی ہیں اور چونکہ اس مختصر میں کل کے ذکر کی گنجائش نہیں لہذا اس رسالہ میں ہر ایک معصوم کے لئے ایک مختصر زیارت نقل کی جاتی ہے جو حدیث کی معتبر کتابوں مثل من لایحضرہ الفقیہ ابن بابویہ اور کامل الزیارات ابن قولویہ اور تہذیب شیخ طوسی اور مصباح کبیر اور مصباح صغیر وغیرہ کتب اذعیہ اور کتب مزار وغیرہ میں درج ہیں۔

زیارت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

معلوم کرنا چاہئے کہ جب آدمی مدینہ منورہ میں داخل ہونے کا قصد کرے تو داخلہ سے پہلے غسل کرے اور ان آداب کے ساتھ جن کا پہلی فصل میں بیان ہوا باب جبریل سے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک کے سرہانے رو قبلہ ہو کر بائیں جانب میں صریح انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور داہنی جانب میں منبر مطہر کو لے کر وہ دعا جو ابن عماد نے صحیح سند سے جناب امام حق ناطق حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے پڑھی اور وہ دعایہ:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ وَنَصَحْتَ لَأُمَمِكَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَبَدْتَ اللَّهَ تَخْلَصًا حَتَّى أَتَيْتَ الْيَقِينَ وَدَعَوْتَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَادَّيْتُ الَّذِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ وَأَنَّكَ قَدْ رُفِقتَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَعَلِظْتَ عَلَى الْكَافِرِينَ قَبْلَكَ اللَّهُ بِكَ أَفْضَلَ وَأَشْرَفَ مَحَلًّا مَكْرُمًا مُخْتَرًا لِلَّهِ الَّذِي اسْتَعْدَّ بِكَ مِنَ الشَّرِّ وَالصَّلَاةِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَصَلَوَاتِ مَلَائِكَتِكَ الْمُقَرَّبِينَ وَوَسَائِلِكَ الْمُتَرَسِّلِينَ وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَنْ سَبَّحَكَ يَا رَبِّ لَعَالَمِينَ مِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ وَآمِينِكَ وَحُجَّتِكَ وَحَبِيبِكَ وَصَفِيِّكَ وَخَاصَّتِكَ وَوَفِيِّكَ مِنْ بَرِّيَّتِكَ وَخَيْرِكَ مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ اعْطِنِي الدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَاتِّبِ الْوَسِيلَةَ مِنَ الْجَنَّةِ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مُجْمَدًا يُغِيطُهُ إِلَّا وَلَوْ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكَ وَأَسْأَلُكَ بِكَ مُسْتَغْفِرًا تَائِبًا مِنْ ذُنُوبِي وَإِلَى التَّوَجُّعِ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ الرَّحْمَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي التَّوَجُّعُ إِلَيْكَ إِلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكَ لِيَعْفِرَنِي ذُنُوبِي

بعد اسکے اعادہ کرے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت خدا کی خوشنودی کو سنت جائزہ بجا لائے اور بعد اس قصد کے شروع کرے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ

عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ لَحِقْتَ
لَا مَمْتَنَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَبَدْتَهُ فَخَلَصَ حَقُّكَ الْيَقِينُ فَجَزَاكَ اللَّهُ أَفْضَلَ مَا جَزَى
نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ أَفْضَلَ مَا صَلَّيْتَ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ وَآلِ أَنْبِيَائِهِمْ إِنَّكَ
حَسْبُكَ مُحَمَّدٌ پس اگر کوئی مراد رکھتا ہو تو صریح کی طرف پشت اور قبلہ کی جانب منہ کر کے ہاتھ اٹھا کر حق سبحا
تعالیٰ سے طلب کرے کہ ضرور متجرب ہوگی اور بعد اسکے یہ دعا کہ جناب بن العابدین پڑھا کرتے تھے یہ ہے۔
اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَجَلْتُ أَمْرِي وَإِلَى قَبْرِ مُحَمَّدٍ صَلِّ لَعَمْرَ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ لَمْ تَسْتَدْرِ بِرَبِّكَ طَهَّرْنِي وَالْقَبْلَةَ الَّتِي خَلَقْتَ
مُحَمَّدًا اسْتَقْبَلْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَصْبَحْتُ وَلَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي خَيْرًا مِنْ أَجْوَلِهَا وَلَا أَرْفَعُ عَنْهَا شَيْئًا أَحَدٌ
عَلَيْهَا وَأَصْبَحْتُ إِلَّا مُؤَبَّدًا وَلَا فُقِيرًا فَقَرَمْنِي إِلَيَّ يَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرِ فُقَرَاءِ اللَّهِ هَذَا رَدِّي مِنْكَ
يُخَيِّرُ وَلَا رَادَّ لِفَضْلِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تُبَدِّلَ اسْمِي أَوْ تُغَيِّرَ حَسَنِي أَوْ تُزِيلَ بَعْدَكَ عَنِّي
اللَّهُمَّ زَيِّنِي بِالتَّقْوَى وَحَبِّلْنِي بِالتَّعَمُّدِ وَاعْمُرْنِي بِالْعَاقِبَةِ وَارْزُقْنِي سُكْرَ الْعَاقِبَةِ بعد اسکے منبر منور کے
کے پاس جا کر منہ اور آنکھیں اپنی لمے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ منبر سے آنکھوں کو ملنا آنکھوں کی شفا ہے اور
قبر اور منبر کے بیچ میں کھڑا ہو کر اپنے دین و دنیا کے مطلوبوں کو طلب کرے کہ جناب سو بخدا فرماتے ہیں کہ میرے
منبر اور قبر کے بیچ میں ایک باغچہ بہشت کے باغیچوں میں سے ہے پھر دو رکعت نماز زیارت بجالائے اور فارغ ہوئیے
بعد تسبیح جناب فاطمہ زہراؑ کے پڑھ کر اپنے دنیا و آخرت کے مطالب کو طلب کرے کہ برآوردہ ہو گئے پھر اس طرح پڑھ کر
ہر یکے اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ هَاتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ هَدِيَّةً مِنْنِي إِلَى سَيِّدَتِي وَمَوْلَايَ مُحَمَّدٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ رَسُولِ اللَّهِ
نَبِيِّكَ اللَّهُمَّ فَصِّلْ عَلَيْهِمَا إِلَهًا وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي وَأَجِرْنِي عَلَى ذَلِكَ جَزَاءَ الْمُحْسِنِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ وَلَكَ رَأْعَتْ
وَلَكَ سَجْدَتْ وَحَدَّثَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا تَهْلِكُ الصَّلَاةُ وَالزُّكُوفُ إِلَّا لَكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاقْبَلْ مِنْنِي زِيَارَتِي وَأَعْطِنِي سَوَاقِي بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ

چوتھی فصل زیارت جناب طہر علیہا السلام

واضح ہو کہ جناب فاطمہ زہرا علیہا السلام کی قبر کے باب میں بہت اختلاف ہے بعض احادیث میں لکھا ہے کہ وہ
معصومہ گورستان بقیع میں مدفون ہیں اور بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر شریف منبر اور قبر پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ کے درمیان واقع ہے اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ معصومہ اپنے مکان میں مدفون ہیں اور
رسول الحدیث محمد بن بابویہ قمی نے کتاب من لا یحضرہ الفقیہ میں لکھا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ جناب اپنے گھر میں مدفون
ہوئیں جب نبی امیہ نے مسجد نبوی کو وسیع کیا تو قبر مطہر مسجد کے اندر آگئی اور آج کل جس مکان میں دفن ہوئی ہیں
اسکی پشت پر نشان قبر بنا رکھا ہے پس جو وقت انسان ہاں پہنچے تو غسل زیارت کر کے بقصد سنت قربت الی اللہ کہی
اَسَلَامُ عَلَیْكَ يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ اَسَلَامُ عَلَیْكَ يَا بِنْتَ نَبِيِّ اللَّهِ اَسَلَامُ عَلَیْكَ يَا بِنْتَ خَلِيلِ اللَّهِ

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ حَبِيبِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ صَفِيٍّ اللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ آمِنِ اللَّهِ
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ خَيْرِ خَلْقِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَ أَفْضَلِ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَمَلَائِكَتِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا بِنْتَ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ الْعَالَمِينَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا
زَوْجَةَ وَلِيِّ اللَّهِ وَخَيْرِ الْخَلْقِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِي شَبَابِ
أَهْلِ الْجَنَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الصِّدِّيقَةُ الشَّهِيدَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الرِّضْوِيُّةُ الْمَرْضِيَّةُ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الْفَاضِلَةُ الزَّكِيَّةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الْمَطْلُومَةُ الْمُضْطَّوْبَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ
أَيَّتُهَا الْمُضْطَّهِدَةُ الْمَقْهُورَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ وَرَحْمَةَ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ وَبَدَنِكَ أَشْهَدُ أَنَّكَ مُضَيِّبَةٌ عَلَى بَيْتِهِ وَمِنْ رَيْكِ وَأَنَّ مَنْ سَرَّكَ فَقَدْ سَرَّ
رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ جَفَاكَ فَقَدْ جَفَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ وَصَلَكَ فَقَدْ وَصَلَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ آذَاكَ
فَقَدْ آذَى رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ قَطَعَكَ فَقَدْ قَطَعَ رَسُولَ اللَّهِ لِأَنَّكَ بَضْعَةٌ مِنْهُ وَرُوحَةٌ لِقِيٍّ بَيْنَ جَنَّتَيْهِ
كَمَا قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَوَاتُهَا أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَلَائِكَتَهُ رَاضٍ عَنْ رِضَايَ عَنْهُ
سَاحِطٌ عَنْ سَخَطِهِ عَلَيْهِ مَتَّبِعٌ مِمَّنْ بَرَّئَتْ مِنْهُ مَوَالِي لَيْسَ وَالِيَتٌ مُعَادِلِينَ عَادِيَتٍ مُبْغِضٍ
لَيْسَ أَبْغَضُ حُبِّ مَنْ أَحْبَبْتَ وَكَفَى يَا اللَّهُ شَهِيدًا وَحَسْبِيَ يَا وَمُنِيَّاءُ أَوْ بَعْدَ زِيَارَتِ كَسِ
دُرُودِ طَهْرَكَ وَرُكْعَتِ نَازِلَاتِ زِيَارَتِ حَضْرَتِ فَاطِمَةَ زَهْرَةِ الْجَالِئِ أَوْ دَعَاءُ نَذِيرِ طَهْرَةِ

زیارت مختصرہ حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ الْعَالَمِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلَدَةَ الْحَجَّجِ عَلَى النَّاسِ أَجْمَعِينَ
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الْمَطْلُومَةُ الْمَمْنُوعَةُ حَقَّقْهَا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَمَّتِكَ وَابْنَةِ نَبِيِّكَ وَزَوْجَةِ وَحْيِ نَبِيِّكَ صَلَوَةً تَزِيلُهَا فَوْقَ رُفَى عِبَادِكَ
لِلْمَكْرُوبِينَ مِنْ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ ۝

زیارت ائمہ بقیع علیہم الصلوٰۃ والسلام

اور جب گورستان بقیع میں پہنچے تو حضرت امام حسنؑ اور امام زین العابدینؑ اور امام محمد باقرؑ اور امام
جعفر صادقؑ علیہم السلام کی زیارت پڑھے اور قصد کرے کہ سنت قربت الی اللہ ان اماموں کی زیارت پڑھتا ہے
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَيُّمَّةُ الْهُدَى السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ النَّجْوَى السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا حُجَّجَ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ
الدُّنْيَا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقَوَامِينَ فِي الْبَرِيَّةِ بِالْقِسْطِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الصِّفْوَى
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ النَّجْوَى أَشْهَدُ أَنَّكُمْ قَدْ بَلَغْتُمْ وَتَصَحَّحْتُمْ
وَصَدَرْتُمْ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَنْ وَجَلٍ وَلِذَلِكَ بَقِيتُمْ وَأَسْمَى إِلَيْكُمْ نَفَقَتُمْ وَأَشْهَدُ أَنَّكُمْ لَا أَمْتَةَ الرَّاشِدُونَ
وَأَنَّ طَاعَتَكُمْ مَقْرُوضَةٌ وَأَنَّ قَوْلَكُمْ الصِّدْقُ وَأَنَّكُمْ دَعَوْتُمْ فَلَمْ يُجَابُوا وَأَمَرْتُمْ فَلَمْ تُطَاعُوا وَأَنَّكُمْ

دَعَاكُمْ الدِّينَ وَارْكَانُ الْأَرْضِ لَمْ تَزَالُوا بَعْدَ اللَّهِ تَسْتَعْلِمُونَ فِي أَصْلَابِ الْمُطَهَّرِينَ وَتَقْلُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ
الْمُطَهَّرِينَ لَمْ تَدُسُّكُمْ الْحَاثِلَةُ وَلَمْ تَتَّخِذْكُمْ قَبْلَ الْهَوَاءِ طَبَقًا وَطَابَ شَيْئُكُمْ أَنْتُمْ الَّذِينَ مِنْ
بَيْتِكُمْ عَلَيْكُمْ دِيَانُ الدِّينِ فَجَعَلَكُمْ فِي سُبُوتٍ إِذْ قَالَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعُوا فِيهَا السَّمَاءَ وَجَعَلَ صَلَواتَنَا
عَلَيْكُمْ رَحْمَةً لَنَا وَكَفَارَةً لِدُنُوبِنَا وَاخْتَارَكُمْ لَنَا وَطِيبَ خَلْقَنَا بِمَا مِنْ عَيْنِنَا مِنْ وَلَا يَكِلُهُ وَكُنَّا عِنْدَكَ
مُسْتَلِينَ بِعَمَلِكُمْ مَقَرِّينَ بِفَضْلِكُمْ وَمَعْتَرِفِينَ بِتَضَلُّلِنَا يَا كَرِيمُ هَذَا مَقَامٌ مِنْ أَسْرَفٍ وَأَخْطَا وَأَسْكَانٍ
وَأَقْرَبَاتِنِ وَرَجَائِهِمْ قَامَةِ الْخَلْقِ وَإِنْ يَسْتَنْقِذُكُمْ مَسْتَنْقِذًا لَمْ يَكُنْ مِنَ النَّارِ فَقَدْ نَوَّالِي شَفْعَاءَ
فَقَدْ وَفَدْتَ إِلَيْكُمْ أَدْرَعِبَ عَنْكُمْ أَهْلَ الدُّنْيَا وَاتَّخَذُوا بَابَ اللَّهِ هُزُوا وَاسْتَلْبِزُوا عَنْهَا بِمِ
أَشْكَارِهَا مَقُولٍ كَوْحِلًا كَرِيمٍ دَعَا طَبَقًا بِمَا مِنْ هُوَ قَائِلٌ لَا يَسْتَعْدِدُكُمْ وَلَا يَدَّ هُوَ وَهِيَ بِكُلِّ شَيْءٍ لَكَ
الْمَنْ يَمْنَا وَتَقْتَنِي وَغَرَفَتِي أَتَمَّتْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ إِذْ صَلَّى عَنْهُمْ عِبَادُكَ وَتَحَدَّ وَامْعَرَفَهُمْ وَاسْتَحْفَوْا
مَحْفَقَهُمْ دَنَا إِلَى سِوَاهُمْ وَكَانَتْ الْمَنَّةُ لَكَ وَمَنْكَ عَلَى مَعَ اقْوَامٍ حَصَصَهُمْ بِمَخْصَصَتِي بِهِ
فَلَا تَحْجِدُ إِذْ كُنْتُ عِنْدَكَ فِي مَقَامِي هَذَا مَنْ كُورًا مَكْنُونًا فَلَا تَحْجِرْ مِنْ مَارْجُوتٍ مَارْجُوتٍ وَلَا
تَحْجِبْنِي فِيمَا دَعَوْتُ بِمُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ وَإِلَى الطَّاهِرِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ بِسُجُودِ الْعَالَمِينَ بِسُ
بِائِكَ لَكَ خَدَايَا قَبْلَ كَرِيمٍ كَا- بِحَبْرٍ جَدِيدٍ مَعْصُومِ كَلِّ دُورِ كَعْتِ نَازِدٍ بِزِيَارَتِ طَرِيقِ-

زِيَارَتِ قَبْرِ امِيرِ حَمْرَةٍ عَمَّ جَنَابِ سُوخْدِ اَصْلِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

جَنَابِ حَمْرَةٍ جَنَابِ اَصْحَابِ شَهِيدِ بُوئے اَوْرَاحِدِ مِدْفُونِ بُوئے يَ بَاتِ مَسْتَبَاتِ مِیْنِ دَاخِلِ بَیْتِ كَرَامَتِ
اَصْحَابِ جَائِے اَوْرَاسِ طَرِجِ بِزِيَارَتِ طَرِجِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمْرُؤَ رَسُولِ اللَّهِ وَخَيْرِ الشُّهَدَاءِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا سَلَامُ اللَّهِ وَاسْدُ رَسُولِهِمْ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ جَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَنَسَحْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَجَدْتَ
بِنَفْسِكَ وَطَلَبْتَ مَا عِنْدَ اللَّهِ وَرَغِبْتَ فِيهِ وَعَدَّ اللَّهُ وَأَوْجِبَ قُبُورِ شَهِدَائِهِ بِطَرِجِ طَرِجِ سَلَامُ كَرِيمٍ
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَدَرْتُمْ فَنِعْمَ عَقْبِي لَدُنَّا رَأَيْنَاكُمْ لَنَا قَرُوطًا وَأَنَا بِكُمْ لِاحْقُونَ يَا سُوخْدِ خَدَايَا اَصْلِي اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَعَدَّ دَوَاعِ بَعْضِ زِيَارَتِ كَوَجَائِے تَوَعَّلَّ كَرِيمٍ اَوْرَاحِدِ مِدْفُونِ نَزْدِ زِيَارَتِ كَرِيمٍ كَعَدَّ اللّٰهُ لَاجْعَلَهُ
اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَةِ الْقَبْرِ نَبِيَّكَ فَإِنْ تَوَقَّيْتَنِي قَبْلَ ذَلِكَ فَإِنِّي أَشْهَدُ فِي مَلَكِي عَلَى مَا أَشْهَدُ فِي حَبِوْتِي أَنَّ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ وَأَنَّكَ اخْتَرْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ ثُمَّ اخْتَرْتَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ
الْأَمَّةِ الطَّاهِرِينَ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللَّهُ الرَّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا فَأَحْشَرْنَا مَعَهُمْ فِي زُرْقَتِهِ وَتَحْتَ
لَوَائِهِمْ وَلَا تَفَرِّقْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا سُوخْدِ اَصْلِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِبَيْعِ كَرِيمٍ
زِيَارَتِ كَوَجَائِے تَوَسَّاعِ طَرِجِ طَرِجِ سَلَامُ عَلَيْكُمْ اَمَّا يَا اللّٰهُ وَبِالرَّسُولِ وَبِمَا جِئْتُمْ بِهِ وَدَلَّلْتُمْ
اللّٰهُ وَبِرَكَاتِهِ اسْتَوْدَعُكُمْ اللَّهُ وَأَقْرَأَكُمْ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ اَمَّا يَا اللّٰهُ وَبِالرَّسُولِ وَبِمَا جِئْتُمْ بِهِ وَدَلَّلْتُمْ
عَلَيْكُمْ اللَّهُمَّ قَاتِلْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَهُ اٰخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي يَا هُمُ وَارْزُقْنِي

الْعُودُ ثُمَّ الْعُودُ ثُمَّ الْعُودُ

زیارت حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام

جان تو کہ خدا تجھ کو اور ہم کو توفیق دے کہ جو وقت زائر نجف اشرف میں پہنچ کر جناب امیر کی زیارت کا قصد کرے تو اول سنی غسل کرے بعد اسکے آداب مذکورہ کی موافق مقدمہ کی طرف متوجہ ہو اور آہستہ آہستہ مہر و قرار کیساتھ چلے جب حضرت کی قبر مقدس پہنچے تو قبلہ کی طرف پشت کر کے قبر کی جانب منہ کر کے قصد کرے کہ حضرت امیر المومنین کی زیارت بجالاتا ہوں سنت قبرتالی اللہ پس کہے، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ أَنْتَ أَوَّلُ مَظْلُومٍ وَأَوَّلُ مَنْ غَضِبَ حَقَّهُ صَبَرْتُ وَأَحْتَسِبْتُ حَتَّى أَتَاكَ الْيَقِينُ وَأَشْهَدُ نَاكَ لِعَيْتِ اللَّهِ وَأَنْتَ شَهِيدُ عَذَابِ اللَّهِ قَاتِلُكَ يَا نَوَاعِ الْعَذَابِ وَجَدَ دَعَاكَ الْعَذَابُ جَنَّتْكَ عَارٍ فَاحْتَقَكَ مَسْتَصْرِئُ إِشْرَاكَ مُعَاوِيَةَ عَذَابُكَ وَمَنْ ظَلَمَكَ الْفِي عَلَى رَبِّي لَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ دُونُكَ الْكَثِيرُ فَاشْفَعْ لِي عِنْدَ رَبِّكَ فَإِنَّ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ تَهَارُكَ وَتَعَالَى جَاهُا وَشَفَاعَةُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرِضْنَا اسوقت کہے الحمد لله الذی الکرمنی بمعرفتیہ ومعرفۃ رسولہ ومن فرض لہ اعمۃ رحمۃ منہ ونظو لا منہ ومن علی بالامان الحمد لله الذی سیرنی فی بلادہ وحملنی علی دوائیہ وطواری البعد ودفع المکر وہ عنی حتی ادخلنی حرم اخی نبیہ وارکانیہ فی عافیۃ الحمد لله الذی جعلنی من زوار قبر وصی رسولہ الحمد لله الذی ہدانا لہذا وما کنا لنہتدی لو کانا ہذا نا الله اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک لہ واشہد ان محمدا عبدا ورسولہ جاء بالحق من عندہ واشہد ان علیا عبدا لله واخو رسولہ اللهم عبدک وزائرک مقرب الیک بزیارۃ قبر اخی رسولک و علی کل ماکل حق من اناہ وزارۃ وانت خیر مائی والکم مہزور واسئلك یا الله یا رحمن یا رحیم یا جواد یا واحد یا احد یا فرد یا صمد یا من لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ لہو الاحد ان تصلی علی محمد وآل نبیہ ان تجعل محضک لای من زیارنی فی موقعی ہذا فکاک ربی من النار واجعلنی ممن یسارع فی الخیرات ویدعوک رغبا ورہبا وجعلنی من الخاشعین اللهم انک بشرتی علی لسان نبیک محمدی فقلت فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ وقلت وبشر الذین امنوا انکم قد امدد فی عند ربکم فالی یک مؤمن وجميع انبیاءک فلا تقفنی بعد معرفتیہم مرفقا لفضحتی ہم علی رؤس الخلائق بل تقفنی معهم ووقفی علی الصدیق لہم فاعلم عیدنا انت حصصتہم بکرامتک وامتنی بلایۃ اہم پس صریح مقدس کے پاس جا کر کہے السلام من اللہ علی محمد بن عبد اللہ وامین اللہ علی رسولہ وعزائم امرہ ومعادن الوحی والتنزیل والختیم کما سبق والفاہم لما استقبل والمہتمین علی ذالک کلہ والشاہد علی خلقہ والناہج المہتمین والسلام علیہم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللهم صل علی محمد واهل بیتہ المظلومین افضل واعلم وارفع واشرف واصلیت علی حد من انبیاءک ورسولک

وَأَصْفِيَاكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدِكَ وَخَيْرِ خَلْقِكَ بَعْدَ نَبِيِّكَ وَاجْعَلْ رِسُولَكَ وَوَقِي رِسُولَكَ
الَّذِي أَنْجَبْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ وَالذَّلِيلَ عَلَى مَنْ بَعَثْتَهُ بِرِسَالَتِكَ وَالَّذِي يَأْتِي الدِّينَ بَعْدَكَ وَقَضَى قَضَاكَ
وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى الْأَعْمَةِ مِنْ وَلَدِ الْقَوَائِمِ بِأَمْرِكَ مِنْ بَعْدِ الْمُطَهَّرِينَ
الَّذِينَ ارْتَضَيْتَهُمْ أَنْصَارَ الدِّينِ وَحَفَظَةَ لِسَانِكَ وَشَهِدَاءَ عَلَى خَلْقِكَ وَأَعْلَامًا لِعِبَادِكَ فَاسْتَطَعْتَ
السَّلَامَ عَلَى الْأَئِمَّةِ الْمُسْتَوْدَعِينَ السَّلَامَ عَلَى خَلِصَةِ اللَّهِ مِنْ خَلْقِكَ السَّلَامَ عَلَى الْأَئِمَّةِ
الْمُتَوَسِّلِينَ السَّلَامَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ قَامُوا بِأَمْرِكَ وَزَارُوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ وَخَافُوا أَخْوَفَهُمُ السَّلَامَ
عَلَى مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ اسْقُتْ بِكَ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا حُجَّةَ
اللَّهِ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا عَمُودَ الدِّينِ وَوَارِثَ عِلْمِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَصَاحِبَ الْمَسِيحِ وَالصِّرَاطِ
الْمُسْتَقِيمِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ وَآتَتْ الزُّكُوفُ وَأَمَرَتْ بِالْعُرُوفِ وَهَيَّتْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَاتَّبَعْتَ الرَّسُولَ وَتَلَوْتَ الْكِتَابَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ وَجَاهَدْتَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ وَنَصَحْتَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ
وَجَدْتَ بِمَنْفَعِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَمُجَاهِدًا عَنْ دِينِ اللَّهِ مُؤَفِّيًا لِلرَّسُولِ اللَّهُ طَائِبًا مَاعِدًا اللَّهُ رَغْبًا
فِي مَا وَعَدَ اللَّهُ وَمَضِيَّتَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَشَهِدَ أَوْسَهُهُدَى أَنْجَزَكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ وَعَنِ
الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ خَالَفَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ اقْتَرَى عَلَيْكَ
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَضَبَكَ وَمَنْ بَلَغَكَ ذَلِكَ فَرَضِي بِهِ أَنَا إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ بَرِيٌّ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً خَالِفَتْكَ وَ
أُمَّةً بَحَدَّتْكَ وَلَا يَتَكَّ وَأُمَّةً تَظَاهَرَتْ عَلَيْهِ وَأُمَّةً قَتَلَتْكَ وَأُمَّةً حَادَتْ عَنْكَ وَخَذَلَتْكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي جَعَلَ النَّارَ مَوْتًا هُمْ وَيُسُ الْيُورْدُ الْمَوْتُ وَيُسُ الْيُورْدُ الْوَارِدِينَ وَيُسُ الدَّرَكُ الْمَدْرَكُ اللَّهُمَّ
الْعَن قِتْلَةَ أَنْبِيَائِكَ وَقِتْلَةَ أَوْصِيَائِكَ أَنْبِيَائِكَ بِجَمِيعِ لَعْنَاتِكَ وَأَصْلَحْ حُرْنَا بِكَ اللَّهُمَّ الْعَن الْجَوَابِيتَ
وَالظَّوْغِيبَتِ وَالْفِرَاعِنَةَ وَالْأَلَاتِ وَالْعُزَّى وَالْحِجَّتِ وَكُلَّ نَذِيْدٍ عَلَى مَنْ دُونِ اللَّهِ وَكُلَّ مُفْسِدٍ
عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُمْ وَأَشْيَاءَهُمْ وَأَتْبَاعَهُمْ وَأَوْلِيَاءَهُمْ وَأَعْوَانَهُمْ وَهَجَرَهُمْ لَعْنًا كَثِيرًا بِمَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنَيْنِ
مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ الْعَن قِتْلَةَ الْأَئِمَّةِ تِسْعِينَ مَرَّتَيْنِ اللَّهُمَّ عَذِّبْهُمْ عَذَابًا لَا تُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ
فَضَاعَفْ عَلَيْهِمْ عَذَابَكَ كَمَا سَأَلُواكَ وَأَعِدْ لَهُمْ عَذَابًا لَمْ تُجَلِّهِ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ اللَّهُمَّ
ادْخُلْ عَلَى قِتْلَةِ أَنْصَارِ رَسُولِكَ وَقِتْلَةِ أَنْصَارِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَلَى قِتْلَةِ أَنْصَارِ الْحَسَنِ وَقِتْلَةِ أَنْصَارِ
الْحُسَيْنِ وَقِتْلَةَ مَنْ قُتِلَ فِي وَلَا يَتَكَّ أَلِ مُحَمَّدٍ أَجْمَعِينَ عَذَابًا مُضَاعَفًا فِي أَسْأَلُ دَلِيلِي مِنَ الْحَجِيمِ
وَلَا تُخَفِّفْ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهِمْ وَهُمْ فِيهَا مَبْلُوُونَ لَعُونُونَ نَاكِسُونَ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَدْ عَانُوا
النَّدَامَةَ وَالْحُزْنَ الشَّوْبِلَ لِقَتْلِهِمْ عَثْرَةَ أَنْبِيَائِكَ وَرُسُلِكَ وَأَتْبَاعِهِمْ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ اللَّهُمَّ

اللَّهُمَّ فِي مُسْتَسِيرِ الْبَرِّ وَظَاهِرِ الْعَالَمِينَ فِي أَسْمَاكَ وَأَرْضِكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي أَوَّلِيكَ
 وَاجْعَلْ لِي مُسْتَقَرَّهُمْ وَمُشَاهِدَهُمْ حَتَّى تُخَفِّتِي بِهِمْ وَاجْعَلْنِي لَهُمْ بَعَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِكَ
 أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ بِمِثْرٍ سِرٍّ بِمَا كَرِهَ سَلَامُ اللَّهِ وَسَلَامُ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَالْمُسْلِمِينَ لَكَ يَقُولُ بِهِمْ
 وَالنَّاطِقِينَ بِفَضْلِكَ وَالشَّاهِدِينَ عَلَى لَدُنْكَ صَادِقُ آمِينَ صِدْقٌ عَلَيْكَ يَا مُوَلَايَ السَّلَامُ مِنَ اللَّهِ وَ
 عَلَى رُوحِكَ وَبَدَنِكَ وَاشْهَدْ أَنَّكَ طَهْرٌ طَاهِرٌ مُطَهَّرٌ مِنْ طَهْرٍ طَاهِرٍ مُطَهَّرٍ أَشْهَدُكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ وَوَلِيَّ
 رَسُولِهِ بِالْبَلَاغِ وَالْإِدَاءِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ حَبِيبُ اللَّهِ فَإِنَّكَ بَابُ اللَّهِ وَأَنَّكَ وَجْهُ اللَّهِ الَّذِي يُؤْتِي مِنْهُ وَ
 أَنَّكَ خَلِيلُ اللَّهِ وَأَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَآخِرُ رَسُولِهِ آمِينَ وَأَوْدُ الْعَظِيمِ حَالِكَ وَمَنْزِلَتِكَ عِنْدَ اللَّهِ وَ
 عِنْدَ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ آمِينَ مَقَرُّكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ بِزِيَارَتِكَ فِي خُلَاصِ نَفْسِي
 مَسْعُودًا بِكَ مِنْ نَارٍ اسْتَعْمَها مِثْلِي بِمَاجِدَتِهِ عَلَى لَفْسِي آمِينَ لِقِطَاعِ أَلِيكَ وَآلِيكَ وَلِكُلِّ الْخَلْفِ مِنْ
 بَعْدِكَ عَلَى تَرْكِتِي الْحَقِّ فَقُلْنِي لَكَ مُسْلِمٌ وَأَمْرِي لَكَ مُتَّبِعٌ وَنَصْرِي لَكَ مُعَدَّةٌ وَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَمُوَلَاكَ
 فِي طَاعَتِكَ الْوَاقِدُ إِلَيْكَ الْتَمَسْتُ بِذَلِكَ كَمَالَ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنْتَ مَنْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِصَلَاتِهِ
 وَحَقْنِي عَلَى بَرِّهِ وَدَعَيْتَنِي عَلَى فَضْلِهِ وَهَدَانِي بِحُجَّتِهِ وَرَغَبْنِي فِي الْوَفَادَةِ إِلَيْهِ وَآلِيهِ طَلِبْتُ لِحَاجَتِي عِنْدَهُ وَأَنْتُمْ
 أَهْلُ بَيْتِهِ يَسْعُدُ مَنْ تَوَلَّاهُمْ وَلَا يَحْزَنُ مَنْ آوَاكُمْ وَلَا يَخْشَى مَنْ يَهْوَاكُمْ وَلَا يَسْعُدُ مَنْ عَادَاكُمْ لَا أَحَدٌ
 أَحَدًا أَرْغَى إِلَيْهِ خَيْرًا لِي مِنْكُمْ أَنْتُمْ أَهْلُ بَيْتِ الرَّحْمَةِ وَدَعَائِمُ الْإِيمَانِ وَأَرْكَانُ الْأَرْضِ وَالشَّجَرَةُ الطَّيِّبَةُ
 اللَّهُمَّ لَا تَحْجِبْ تَوْحِيدِي بِرَسُولِكَ وَآلِ رَسُولِكَ وَاسْتَشْفَاعِي بِهِمْ اللَّهُمَّ أَنْتَ مَنْنْتَ عَلَى زِيَارَةِ مُوَلَايَ
 وَكَأَيِّتِهِ وَمَعْرِفَتِهِ فَأَجْعَلْنِي مِمَّنْ يَنْتَصِرُ بِكَ وَيَنْصُرُكَ وَمَنْ عَلَى يَدَيْكَ لِدِينِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَسْتَعِينُ عَلَى مَا حَبَى بِهِ عَلَى بَنِي طَالِبٍ وَأَمُوتُ عَلَى مَا دَانَ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمِثْرِ
 مَا زَقَبَ كَيْ سِرَّانِي كَهْرًا بِكَ رُبُّهُ أَوْ رَأَيْتِي جَابِئِي طَلِبَ كَيْ كَيْ دَعَاكَ قَبُولِ بَنِي جَلَّةٍ بَعْدَ اسْتِطْرَاحِ
 بِرَّكَ كَالْوَابِ بِخِطَابِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي صَلَّيْتُ هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ هَدِيَّةً مَقْبُولَةً إِلَى سَيِّدِي وَمُوَلَايَ وَوَلِيِّكَ
 وَأَرْغَى رَسُولِكَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدِ الْوَجِيهِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ
 مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي وَاجْزِنِي عَلَى ذَلِكَ جِزَاءَ الْحُسَيْنِ اللَّهُمَّ لَكَ صَلَّيْتُ وَلَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ سَجَدْتُ
 وَحَدَّثَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَا يَكُونُ الصَّلَاةُ وَالزُّكُوعُ وَالسُّجُودُ إِلَّا لَكَ لِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا أَنْتَ اللَّهُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْ مِنِّي زِيَارَتِي وَأَعْطِنِي سُؤْلِي وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ بِ
 بِمِثْرِ آدَمَ وَنُوحٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كِي زِيَارَتِ رُبُّهُ كِي ابْنِ بَابُوَيْسَ مَنْ لَا يَحْضُرُ الْفَقِيهِينَ لِكِهَابِهِ كِي اسْتِخْوَانِ رَمَضَانَ
 أَوْ جِسْمِ نُوحٍ نَبِيِّ اللَّهِ أَسَى مَكَانِ شَرِيفٍ مِنْ نُونٍ بِسِمْسَرٍ حَضَرَتْ آدَمَ كِي زِيَارَتِ كَافِصِدْرِكَ كِي السَّلَامُ
 عَلَيْكَ يَا صَفِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَ اللَّهِ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْبَشَرِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ

زیارت حضرت امام حسین علیہ السلام

جب زائر وارد کر بلائے شعلے ہووے تو ہر فرات میں غسل کر کے لباس پاک و پاکیزہ پہن کر یا برہنہ چلے
چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ جسطرح آدمی حرم رسول خدا صلعم میں جاتا ہے اسی قاعدے سے کہ لباس داخل ہو تو راستہ میں
تکبیر و تہلیل اور تسبیح و درود میں مشغول رہے جب تک حائر کے دروازے پر پہنچے اور حائر سے مراد وہ دیوار ہے جونی ومانتا
گنبد مبارک کے گرد گھومنی ہے اور حائر کی وجہ تسمیہ باب الصلوۃ میں مذکور ہوئی الغرض جب حائر کے دروازے پر پہنچے تو کہے۔
السلام علیک یا حجتنا اللہ وابن حجتہ السلام علیکم یا ملائکہ اللہ وذرارۃ الحسین بن علی اللہ
المناصحون لکنی جہاد اعدائہ ابی الخون فی نصرة اولیائہ النابون عن اجائہ بحزن اللہ افضل
انجاء وافر جزاء احد منہن وفی بیعتہ واستجاب لہ دعوتہ واطاعہ پس اندر جا کر دس قدم چلنے کے
بعد پھر جائے اور تیس مرتبہ اللہ اکبر کہے اور حضرت کی جانب منہ کر کے قبلہ کو دو نوشتاںوں کی سچ میں لیکر کہے
السلام علیک یا حجتہ اللہ وابن حجتہ السلام علیک یا قتیل اللہ وابن قتیل السلام علیک یا نثار اللہ
و ابن نثارہ السلام علیک یا کوثر اللہ الموتر فی السموات والارض اشھد ان دہم سکون فی الجنتہ وافتخر

لَهُ أَظْلَمُ الْعَرْشِ وَكُلِّ لَهْ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ وَبَكَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ
وَمَنْ يَنْقَلِبُ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مِنْ خَلْقٍ رَيْبًا مَا يَرَى وَمَا لَا يَرَى أَشْهَدُ أَنَّكَ حُجَّةُ اللَّهِ وَابْنُ حُجَّتِهِ وَأَشْهَدُ
أَنَّكَ قَبِيلُ اللَّهِ وَابْنُ قَبِيلِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ تَارُ اللَّهِ وَابْنُ تَارِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ وَتَرُ اللَّهِ الْمُؤْتَوِّرِ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ وَفَيْتَ دَوَائِيتَ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَمَضَيْتَ لِلَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَمُسْتَشْهِدًا وَشَهِيدًا وَمَشْهُودًا نَاعِبًا لِلَّهِ وَمَوْلَاكَ وَفِي طَاعَتِكَ وَالْوَأْدِ
الَّذِيكَ الْفَسْ يَذَلُّكَ كَمَالُ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَنَبَاتُ الْقَدَمِ فِي الْهَجْرِ وَالْيَاكُ وَالسَّيْلُ الَّذِي لَا يَجْثَلُ دُونَكَ مِنْ
الْتَّخُولِ فِي نَفَاكَ الَّتِي أَمَرَتْ هَامَانَ أَنْ يَأْتِيَكَ بِرَأْسَيْكَ وَيَكْفُرْ بِسُلَّةِ اللَّهِ الْكَذِبَ وَيَكْفُرْ بِعَدْلِ الزَّمَانِ الْكَلْبَ وَيَكْفُرْ
يَقْتُلُ اللَّهَ وَيَكْفُرْ بِحُجَّتِهِ اللَّهُ وَيَكْفُرْ بِمَا يَشَاءُ وَيَكْفُرْ بِبَيْتِ وَيَكْفُرْ بِفَيْكَ الدَّلِيلِ مِنْ رِقَابِنَا وَيَكْفُرْ بِرُكِّ قَبْرِ
كُلِّ مُؤْمِنٍ يَطْلُبُ وَيَكْفُرْ بِبَيْتِ الْأَرْضِ شَجَارَهَا وَيَكْفُرْ بِخَرْجِ الْأَشْجَارِ أَنْ تَارَهَا وَيَكْفُرْ بِزُلِّ السَّمَاءِ مَطَرَهَا وَيَكْفُرْ بِكَيْشَفِ
اللَّهُ الْكَرْبَ وَيَكْفُرْ بِزُلِّ اللَّهِ النَّعْتِ وَيَكْفُرْ بِسُلْمِ الْأَرْضِ الَّتِي تَحْمِلُ أَبْكَانَكُمْ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً قَتَلَتْكُمْ وَأُمَّةً
خَالَفَتْكُمْ وَأُمَّةً مَحَدَّتْ وَلَا يَكْفُرْ وَأُمَّةً طَاهَرَتْ عَلَيْكُمْ وَأُمَّةً شَهِدَتْ وَلَمْ يَنْصُرْكُمْ مُحَمَّدٌ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ النَّارَ
مَأْوَاهُمْ وَيُسَلِّ لُورْدَا لُورْدِينَ وَيُسَلِّ لُورْدَا لُورْدَا مُحَمَّدٌ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ وَأَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ
أَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ بِحُجَّتِهِ يَنْتَبِئُ فِي جَانِبِ بَابِكَ حَضْرَتِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
بُرْجِ نَيْتِ كَرَكِ كَيْسِ - السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ عَلِيِّ وَابْنِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا بَنَ الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ حُجَّتِ رَفَاطِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَكَ أَنْتَ إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ وَأَنَا إِلَى اللَّهِ مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ
فَزُنْمُوا لِلَّهِ يَا كَيْسِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَافُوزُوا وَاعْتَمِدُوا مَعَهُمْ حَضْرَتِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ كَرَكِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ
بُرْجِ نَيْتِ كَرَكِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ كَرَكِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
أَنَا مِمَّنْ خَالَفَكَ بَرِيٌّ بِحُجَّتِهِ يَنْتَبِئُ فِي جَانِبِ بَابِكَ حَضْرَتِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
بُرْجِ نَيْتِ كَرَكِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ كَرَكِ كَيْسِ بْنِ نَوْرِ الْعَيْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كِي زِيَارَتِ
كَلِمَةُ كُوَيْتَارَسَ بَعْدَ اسْكَةِ خَابِ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي طرف متوجه ہو :

زیارت حضرت عباس علیہ السلام

جب حضرت کے دروازہ پر پہنچے تو یہ کہے - سَلَامُ اللَّهِ وَسَلَامُ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ وَأَشْيَاكَ إِلَيْهِ الْمُرْسَلِينَ وَ
وَعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَجَمِيعِ الشُّهَدَاءِ وَالصِّدِّيقِينَ الرَّكِيَّاتِ الْيُسْتَبَاتِ فِيهَا يَفْتَدِي وَيَرْوِحُ عَلَيْكَ يَا بَنَ
أَبِي الْمُؤْمِنِينَ أَشْهَدُ لَكَ بِالسَّلَامِ وَالصِّدِّيقِ وَالْوَفَاءِ وَالْبَصِيصَةِ الْخَلْفِ النَّبِيِّ صَلَاحِهِ وَالْمُسْلِمِ وَالسَّبِيحِ

زیارت حضرت عباس علیہ السلام

الْمُنْتَجِبِ وَالذَّلِيلِ الْعَالِمِ وَالْوَصِيِّ وَالْمُتْلَعِ وَالْمُظْلُومِ الْمُضْطَّهِدِ فَحُكَّكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ وَعَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
وَعَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ بِمَا صَبَرْتَ وَأَحْسَنَتِ وَأَعْنَتِ فَنَعَمْ عَقِبِي الدَّارَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ
قَتَلَكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ جَهِلَ حَقَّكَ وَاسْتَخَفَّ بِحَقِّكَ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ جَافَى بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَا أَلْفَرَاتِ
أَشْهَدُ أَنَّكَ قُتِلْتَ مَظْلُومًا وَأَنَّ اللَّهَ مَهْزُومٌ بِكُمْ مَا وَعَدَكُمْ جَنَّتِكَ يَا بَنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِلَيْكُمْ مُعْكَمٌ
مَعَكُمْ لَا مَعَ عَدُوِّكُمْ لِي بَلَّغُوا بِأَيْدِيكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَيْسَ خَالِفُكُمْ وَقَتْلُكُمْ مِنَ الْكَافِرِينَ قَتَلَ اللَّهُ
أُمَّةً قَتَلَتْكُمْ بِالْأَيْدِي وَأَكْثَرُ لَيْسَ دَجِبٌ دَاخِلٌ كُنْزٌ تَوْقِيرٌ مِنْهُ رَحْمَتُكُمْ - السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْعَبْدُ
الصَّالِحُ الطَّيِّعُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلَا مِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَ
رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَمَعْفُورَةٌ وَعَلَى رُوحِكَ وَبَدَنِكَ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مَضَيْتَ عَلَى مَا مَضَى بِهِ الْبَدْرِيُّونَ
وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَنَاصِحُونَ لَهُ فِي جِهَادِ عَدَائِهِ الْمُبَالِغُونَ فِي نَصْرِهِ أَوْلِيَاءُ الدَّائِمُونَ عَنْ
أَجَائِهِ فَحُكَّكَ اللَّهُ أَفْضَلَ الْجَزَاءِ وَالْأَكْثَرَ الْجَزَاءِ وَأَوْفَرَ جَزَاءِ أَحَدٍ مِمَّنْ فِي بَيْعَتِهِ وَاسْتِجَابَتِهِ لَدَعْوَتِهِ
وَأَطَاعَ وَلَا أَمْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ فِي النَّصِيحَةِ وَأَعْطَيْتَ غَايَةَ الْجَهْدِ فَبَعَثَكَ اللَّهُ فِي الشَّهِدَاءِ
وَجَعَلَ رُوحَكَ مَعَ أَرْوَاحِ الشُّعْلَاءِ وَأَعْطَاكَ مِنْ جَنَائِهِمْ أَفْضَلًا وَفَضْلًا غَرَفًا وَرَفَعَ ذِكْرَكَ
فِي الْكَائِبِينَ وَحَشَرَكَ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالْعَبْدِ الْيَقِينِ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسَّنَ أَوْلِيَّكَ وَرَفِيقَكَ أَشْهَدُ
أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ وَلَمْ تَكُنْ عَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ أَمْرِكَ مُقْتَدِرًا بِالصَّالِحِينَ وَمُتَّبِعًا لِلنَّبِيِّينَ فَحَمَّ اللَّهُ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ وَبَيْنَ رَسُولِهِ وَأَوْلِيَّائِهِ فِي مَنَازِلِ الْمُحْسِنِينَ فَإِنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ طَوْرًا وَطَرَحَ بِرَدِّكَ كَرَمًا
أَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ وَأَسْتَرْعِيكَ وَأَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ وَبِرَسُولِهِ بِمَا كُنَّا بِهِ وَمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
اللَّهُمَّ الْتَمْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيَارَتِي قَبْرَ ابْنِ أَخِي رَسُولِكَ صَلَواتُكَ وَارْتَفِئِي
زِيَارَتَهُ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي وَأَحْشَرْتَنِي مَعَهُ وَمَعَ آبَائِهِ فِي الْجَنَّةِ وَعَرَفْتَنِي بِنَبِيِّهِ وَبَيْنَ رَسُولِكَ
وَأَوْلِيَّائِكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَوَفَّنِي عَلَى الْإِيمَانِ بِكَ وَالْتَصِدِّ بِرَسُولِكَ وَالْوَلَايَةِ بِعَلِيِّ
بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْإِيْمَةِ مِنْ وَلَدِهِ وَالْبِرَاءَةِ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَإِنِّي قَدْ رَضِيتُ يَا رَبِّ بِذَلِكَ بَعْدَ سَكَنِ
لِسْنِي وَأُورَاقِي وَالِدِينَ وَأُورَاقِي مُؤْمِنِينَ كَسَلْتِ دَعَائِي بِمُحَمَّدٍ وَرَضْتِ مَعْمُولِي زِيَارَتِي بِمُحَمَّدٍ حَضَرْتَ
أَمَامِي حِينَ كُوْنُ حَضَرْتَ كَسَلْتِ رُوحِي فِي جَاكِ طَرَحَ وَرَدَّكَ كَرَمًا - السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ نَسْتَوْدِعُكَ
وَأَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ أَمَّا يَا اللَّهُ وَالرَّسُولَ وَمَا جَاءَ بِهِ وَدَلَّ عَلَيْهِ وَاتَّبَعَ الرَّسُولَ يَا رَبِّ فَالْتَمْنَا
مَعَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ آخِرَ الْعَهْدِ مِنَّا وَصْنَهُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَنْ تَنْفَعَنَا بِحُبِّهِ اللَّهُمَّ
انْعِثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا تَنْصِيحِيهِ دِينِكَ وَتَقْبَلْ بِهِ عَدُوَّكَ وَتَنْشُرْ بِهِ مَنْ نَصَبَ حَرْبًا لَكَ
مُحَمَّدٍ وَآلَتِ وَعَدَّتْكَ وَأَمَّتْكَ لَا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ بِمُحَمَّدٍ شَهِيدًا لَكَ جَابِ
مِنْهُ كَرَمًا كَسَلْتِ دَعَائِي بِمُحَمَّدٍ وَرَضْتِ مَعْمُولِي زِيَارَتِي بِمُحَمَّدٍ حَضَرْتَ

زیارت کاظمین علیہما السلام

زیارت حضرت امام رضا علیہ السلام

جب انسان مشہد مقدس میں پہنچے تو غل زیاں کرے اور غل کے وقت یہ دعا پڑھے اللھم طہر لی قلبی
 واشھر حرمی صدری واجر علی لسانی مذكرك والثناء علیک فانہ لا قوۃ الا بک اللھم اجعلہ
 لی طہورا شفاء ورحمة و نوراً ہر ایک پاکیزہ لباس سبکو و قار کے ساتھ تسبیح و تہلیل اور تکبیر کہتا ہوا ننگے

پاؤں اندر جلتے اور جانکے وقت کہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ وَعَلَىٰ وَلَاحِ رَسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
 وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ وَاَنْ عَلِيًّا وَاَبِي اللّٰهِ جَبَّ ضَرْحِ مَقْدِسِ بِرَبِّجِيْ تَوْرُوْ بَقْبَرِ
 قَبْلَهُ كُوْدُوْنُوْ شَانُوْں مِيں لِيْكَرْ كِيْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
 وَرَسُوْلُهُ وَاَنْ سَيِّدًا اَوَّلِيْنَ وَاٰخِرِيْنَ وَاَنْهُ سَيِّدُ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ
 اٰلِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ وَنَبِيِّكَ وَسَيِّدِ خَلْقِكَ اَجْمَعِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى اَئِمَّةِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى ابْنِ اَبِي طَالِبٍ عَبْدِكَ وَارْحَى رَسُوْلِكَ الَّذِي الْعَجَبَةُ بِعِلْمِكَ وَجَعَلْتَهُ
 هَادِيًا لِّمَنْ شِئْتَ مِنْ خَلْقِكَ وَالْذَّلِيلُ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ رِيسًا لِّكَ وَدَيَّانَ الدِّيْنِ بَعْدَكَ وَفَضْلُ
 قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ وَالْمُهْمِيْنَ عَلَى ذَلِكَ كَلَامُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
 فَاطِمَةَ بِنْتِ نَبِيِّكَ وَزَوْجَةِ وَلِيِّكَ وَاُمِّ السَّبْطَيْنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِيْ شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ
 الطَّهْرَةِ الْمُطَهَّرَةِ الْحَقِيْقَةِ الرَّكِيَّةِ الرَّضِيَّةِ سَيِّدَةِ النِّسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ اَجْمَعِيْنَ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى
 اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدِيْ شَبَابِ لِقَائِيْنَ فِي خَلْقِكَ
 وَالْذَّلِيلُ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ رِيسًا لِّكَ وَدَيَّانَ الدِّيْنِ بَعْدَكَ وَفَضْلُ قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ
 عَلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَبْدِكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ وَالْذَّلِيلُ عَلَى مَنْ بَعَثْتَ رِيسًا لِّكَ وَدَيَّانَ الدِّيْنِ بَعْدَكَ
 وَفَضْلُ قَضَائِكَ بَيْنَ خَلْقِكَ سَيِّدِ الْعَالَمِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ بِنِ عَبْدِكَ وَخَلِيفَتِكَ فِي اَرْضِكَ
 بِاَقْرَبِ عِلْمِ النَّبِيِّيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ دِيْنِكَ وَخَلِيفَتِكَ
 اَجْمَعِيْنَ الصَّادِقِ الْبَارِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُوسَىٰ بْنِ جَعْفَرِ عَبْدِكَ الصَّالِحِ وَسَيِّدِكَ فِي خَلْقِكَ وَالنَّاطِقِ
 مُحَمَّدِيْكَ وَاجْعَلْهُ عَلَى بَرِّيَّتِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُوسَىٰ الرِّضَا الْمُرْتَضَىٰ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ دِيْنِكَ الْقَائِمِ
 بَعْدَكَ وَالذَّاعِي إِلَى دِيْنِ اَبَائِهِ الْكَلَامِ الْهَادِي الصَّادِقِ صَلَوةً لَا يَقْوَىٰ عَلَى اِحْصَائِهَا غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
 مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَبْدِكَ وَوَلِيِّكَ الْقَائِمِ بِأَمْرِكَ الذَّاعِي إِلَى سَيِّدِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَوَلِيِّ
 دِيْنِكَ الْقَائِمِ بِأَمْرِكَ الذَّاعِي إِلَى سَيِّدِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعَامِلِ بِأَمْرِكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ وَ
 مُحَمَّدِ بْنِ الْمُؤَدِّي عَنْ نَبِيِّكَ وَشَاهِدِكَ عَلَى خَلْقِكَ الْخُصُوصِ بِكَرَامَتِكَ الذَّاعِي إِلَى طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُوْلِكَ
 صَلَواتُكَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ مُحَمَّدِيْكَ وَوَلِيِّكَ الْقَائِمِ فِي خَلْقِكَ صَلَوةً
 تَامَّةً تَامِيَّةً بَاقِيَةً تُجْعَلُ بِهَا فَرْجُهُ وَتَنْصُرَ بِهَا وَتُجْعَلَنَّ مَعَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَتَقَرُّ بِالْبَيْتِ
 عَلَيْهِمْ وَاِلَى وَلِيِّهِمْ وَاَعَادِيْ عَدُوَّهُمْ فَارَزَقْنِيْ بِهِمْ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاصْرِفْ عَنِّيْ بِهِمْ شَرَّ الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ وَاهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِمِصْرَتِ كِيْ سِرَانِيْ مُصَلِّ كِيْ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
 يَا حُجَّةَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نُورَ اللّٰهِ فِي ظُلُمَاتِ الْاَرْضِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَمُودَ الدِّيْنِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
 يَا وَارِثَ اَدَمَ صَفْوَةَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ لُؤْلُؤِ بَنِي اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ اِبْرَاهِيْمَ

خلیل اللہ السلام علیک یا وارث اسماعیل ذریعہ اللہ السلام علیک یا وارث موسیٰ کلیم اللہ السلام
 علیک یا وارث عیسیٰ روح اللہ السلام علیک یا وارث محمد رسول اللہ السلام علیک یا وارث ابراہیم الخلیل
 علی ولی اللہ ووصی رسول رب العالمین السلام علیک یا وارث فاطمہ الزہراء سیدہ النساء العالمین
 السلام علیک یا وارث الحسن والحسین سید بنی شباب اہل الجنة السلام علیک یا وارث
 علی ابن الحسین سید العابدین السلام علیک یا وارث محمد بن علی باقر علوم الاولین والآخرین
 السلام علیک یا وارث جعفر ابن محمد الصادق الباقر السلام علیک یا وارث موسیٰ بن جعفر
 السلام علیک ایہما الصدید الشہید السلام علیک ایہما الوصی الباقر التقی اشدھما انک قد اقمست
 الصلوٰۃ و اتیت الزکوٰۃ و امرت بالمعروف و نہیت عن المنکر و عبدت اللہ مخلصاً حتی اناک الیقین السلام
 علیک یا ابا الحسن و رحمۃ اللہ وبرکاتہ ہم اپنا منہ صریح قدس پر رکھ کر کہے۔ اللھم لیکن صمدت من
 ارضی و قطعت البلاد رجاء رحمتک فلا تخیننی ولا تردنی بغیر قضاء حاجتی و ارحم قلبی علی قبر بن
 اخی رسولک صلواتک علیہ ووالہ ابی انت و اخی یا مولای آتینک زائر و اولادک عائد کما تاجنیت علی نفسی
 و احطبت علی ظہری فکن لی شافعاً الی اللہ یوم فقری و فاقی فلک عند اللہ مقام محمود و انت
 عند لا ریحہ فی الدنیا و الآخرۃ ہم اسے ہاتھ کو آسمان کی جانب اٹھا کر بائیں ہاتھ کو صریح پر رکھ کر کہے۔ اللھم
 الی التقرب الیک بحمہم و بہ لا ینہم و ہموا لا ینہم و اتولی اخرہم کما تولیت بہ او لہم و ابرار من کمل
 و یجوز دھم اللھم العن الدین بدلول نعمتک و اھموا ینیک و محمد و آیاتک و سحر و ابرامک و
 حملاً الناس علی کتاف ال محمد اللھم الی التقرب الیک بالاحسن علیہم و البراءۃ منہم فی الدنیا و
 الآخرۃ یا رحمن یا رحیم برحمتک یا ارحم الراحمین ہم یا نبی اگر کہے۔ صلی اللہ علیک یا ابا الحسن
 صلی اللہ علی روحک الکیب و بدایک صبرت و احسبت انت الصادق المصدق قتل اللہ من قتلک
 یا لا یدی و لا لسن اللھم العن قتلاہ المؤمنین و قتلاہ الحسین و قتلاہ اولاد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ ووالہ و سلم ہم ہم ہائے جا کر نماز زیارت دو رکعت پڑھے اول میں الحمد اور لین اور دوسری رکعت میں الحمد
 اور سورہ رحمان اور اگر یاد نہ ہو تو قرآن میں دیکھ کر پڑھے اور یہ بھی نہ ہو سکے تو جو صورت یاد ہو پڑھے اور نماز کے بعد دعا
 یہ پڑھ کر جب ارادہ دے کہ ہو تو اس طرح و دع کرے السلام علیک یا مولای و ابن مویہ و رحمۃ اللہ وبرکاتہ
 انت لنا جنة من الحداب و هذا امان لا یغیر فی عنک غیر لا غیب عنک ولا مستبدل لک ولا مؤثر
 علیک ولا زہد فی قربک و قد جدت بنفسی الحداب و ترکلت الال و الا و لان فکن لی شافعاً یوم حاجتہ
 و فقری و فاقی یوم لا یغنی عنی حمی و لا یجیبی و لا قرابتی یوم لا یغنی عنی والدی و الدی اسئل اللہ الذی
 قد روجی الیک ان یتفس بک لربی و اسئل اللہ الذی قد رعی فراق مکانک ان لا یجعلہ
 اخراً لعہد من رجوی الیک و اسئل اللہ الذی ابکی علیک عینی ان یجعلہ لی سبباً و دخراً و

جب زائر سامرہ میں پہنچے غسل کر کے کپڑے بدل کر چلے جب قبر مبارک نظر آئے تو کہے۔ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا
وَلِیَّ اللّٰہِ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا حُجَّتِی اللّٰہِ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا نُورِی اللّٰہُ فِی ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ اَتِیْتُمْ عَارِفًا
بِحَقِّکُمْ مَعَادِیَ لَا عَدَاوَتَکُمْ مَوَالِیَ لَا وَلِیَّا لَکُمْ مَوَدِّعًا مِّنْ مَّوَدِّعَہِ کَا فِرًا لِّمَا کَفَرْتُمْ بِہِ حَقِّقًا لِّمَا حَقَّقْتُمْ بِہِ
مُبَاطَلًا لِّمَا أَبْطَلْتُمْ اسْتَلَّ اللّٰہُ رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ اَنْ یَّجْعَلَ حَقِّیْ مِنْ زِیَارَتِیْ اَیَّاکُمْ الصَّلٰوۃُ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ
یَّبْرِزَ قُبْرِیْ مَرَّافِقَتِکُمَا فِی الْجَنَّانِ مَعَ اَبَائِکُمْ الصَّالِحِیْنَ وَاَسْأَلُہُ اَنْ تُعِزَّنِیْ رَبِّیْ مِنْ النَّارِ وَاَنْ یَّرْفُقَ بَیْ
شَفَاعَتِکُمْ وَصَاحِبَتِکُمْ وَلَا یَفْرِقَ بَیْنِیْ وَبَیْنِکُمْ وَلَا یَسْلُبَنِیْ حُبَّکُمْ وَحُبَّ اَبَائِکُمْ الصَّالِحِیْنَ وَاَنْ لَا یَجْعَلَہُ
اِخْرَاجَہُمْ مِنْ زِیَارَتِکُمْ وَاَنْ یَّجْعَلَ خَشْرَیْ مَعْلَمًا فِی الْجَنَّةِ بِرَحْمَتِہِ اللّٰہِ الرَّزُّقِیْ جُہُہُمَا وَتَوْفِیْیْ عَلٰی
مِلَّتِہُمَا اللّٰہُ الْعَنِ ذَا الِیْ اِلْ مُحَمَّدٍ ظَلَمَ حَقَّہُمْ وَانْقَمَ لَہُمْ وَہُمْ اللّٰہُ الْعَنِ الْاَوَّلِیْنَ وَہُمْ وَالْاٰخِرِیْنَ
وَضَاعَفَ عَنْہُمْ الْعَذَابَ الْاَلِیْمَ وَبَلَّغْہُمْ وَاَشْبِہْہُمْ وَجْہِیْہُمْ وَشَبِہْہُمْ اسْفَلَ دَرَجَہٍ مِنَ الْجَحِیْمِ اِنَّکَ
عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اللّٰہُمَّ عَلِّمْ فَرْجَ وَلِیِّکَ وَابْنَ وَلِیِّکَ وَاجْعَلْ فَرْجَنَا مَعَ فَرْجِہِ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ
پس اپنے لئے اور اپنے والدین کیلئے اور جملہ مومنوں کے لئے دعا کرے کہ اس مکان شریف میں دعا قبول ہوئی
پھر دو نو معصوموں کیلئے دو دو رکعت نماز اور اس کے ساتھ کی دعا بجا لائے اور بعض مجتہدین و نو معصوم
گنبد میں داخل ہوئے کو جائز نہیں جانتے اسلئے کہ یہ دو نو امام اپنے مکان میں فن میں اور کسی کے گھر میں نہ ہونے کی
اجازت کے بخانا و انہیں اور شیخ طوسی طاب ثراہ فرماتے ہیں کہ اگر داخل ہو تو کچھ گناہ نہیں اسلئے کہ احادیث الہبیت میں

وار ہے کہ آنحضرت نے اپنے مال کو شیعوں پر حلال کر دیا ہے اور بغرض وداع۔ وداع کی وقت کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا بِاَوَّلِي
 اللّٰهُ اسْتَوْدِعْنَا اللّٰهَ وَاَقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ اَمَّا يَا اللّٰهَ يَا رَسُوْلَ وَاِحْسَنًا يَا وِدَلْتُنَا عَلَيْهِ اَللّٰهُمَّ التَّيْمَامَ مَعَ
 الشّٰهِدِيْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اٰخِرَ الْعَهْدِيْنَ مِنْ زِيَارَتِنَا وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ لِيَهْمَا وَاحْشُرْنِي مَعَهُمَا وَمَعَ اَبَائِهِمَا
 الطّٰهَرِيْنَ وَالْقَائِمِ الْحُجَّةِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝

زیارت جناب صاحب الزماں علیہ الصلوات الرحمان

جب حضرت کی زیارت کا سامرہ میں پہنچ کر ارادہ کرے تو نبا کر لباس بد لکر سرواب میں جا کر کہے۔ اَللّٰهُمَّ عَلَيَّ الْحَقِّ
 الْحَقِّ يَدُ وَالْعَالِمِ الَّذِي عَلَّمَهُ لَا يَبِيدُ السَّلَامُ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ الْمُؤْمِنِيْنَ وَمُسَيِّدِ الْكَافِرِيْنَ السَّلَامُ عَلَيَّ مَهْدِيْ الْاُمَمِ
 وَجَامِعِ الْكَلِمِ السَّلَامُ عَلَيَّ خَلْفِ السَّلَفِ وَصَاحِبِ الشَّرَفِ السَّلَامُ عَلَيَّ حُجَّةِ الْمَعْبُوْدِ وَكَلِمَةِ الْحَقِّ
 السَّلَامُ عَلَيَّ مُعِزِّ الْاَوْلِيَاءِ وَمُذِلِّ الْاَعْدَاءِ السَّلَامُ عَلَيَّ وَاٰرِثِ الْاَنْبِيَاءِ وَخَاتَمِ الْاَوْصِيَاءِ السَّلَامُ
 عَلَيَّ الْاَمَامِ الْمُنْتَظَرِ وَالْعَائِلِ الْمُسْتَهْرِ السَّلَامُ عَلَيَّ السَّيْفِ الشّٰهِيْدِ وَالْقَمَرِ الْمُرْاَهْرِ وَالنُّوْرِ الْبَاهِرِ السَّلَامُ
 عَلَيَّ شَمْسِ الْيَقِيْنِ وَبَدْرِ الْاِشْمَامِ السَّلَامُ عَلَيَّ رَسِيْعِ الْاَيَّامِ وَفِطْرَةِ الْاَنَامِ السَّلَامُ عَلَيَّ صَاحِبِ الْقَمَصَامِ
 وَقَلَّابِ الرَّمَامِ السَّلَامُ عَلَيَّ صَاحِبِ الدِّيْنِ الْمَا تُوْرِ الْكِتَابِ الْمَسْخُوْرِ السَّلَامُ عَلَيَّ نَفِيْثَةِ اللّٰهِ فِيْ اَرْضِهِ
 وَحُجَّةِ عَلَيَّ عِبَادِهِ وَالْمُنْتَهَى الْيَوْمِ وَارِثِ الْاَنْبِيَاءِ وَلَدَيْهِ مَوْجُوْدًا تَارًا لِاصْفَاءِ السَّلَامِ عَلَيَّ الْمُؤْمِنِ
 عَلَيَّ السِّيْرَةِ الْعَلَنِ وَلِيَّ الْاُمَمِ السَّلَامُ عَلَيَّ مَهْدِيْ الَّذِي وَعَدَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهٖ الْاُمَمِ وَيَجْمَعُ اللّٰهُ بِهٖ
 الْكَلِمَ وَيُجْمَعُ بِهٖ الشَّعْبُ وَمِلَّةً بِهٖ الْاَرْضُ قِسْطًا وَعَدْلًا وَيَكُنْ لَّهٗ وَفِيْجِيْهٖ وَعَدَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَشْهَدِيْكَ
 مُؤَلَّى اَنْتَ وَالْاَلَمَةُ مِنْ اَبَائِكَ اَمِّي وَمَوْلَانِيْ فِيْ حَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ اَسْأَلُكَ يَا مُؤَلَّى اَنْ
 تَسْئَلُ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى فِيْ صَلَاحِ شَأْنِيْ وَقَضَاءِ حَاجَتِيْ وَعَفْرَانِ ذُنُوْبِيْ وَالْاِخْرَاجِ سَيِّدِيْ فِيْ دِيْنِيْ وَ
 دُنْيَايِ وَآخِرَتِيْ وَلِيْلَكَ اَخْرَاجُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَنَافَعُوْرٍ حَيِّمٍ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ رَّسُوْلِ اللّٰهِ
 وَآلِ مُحَمَّدٍ الطّٰهَرِيْنَ مَا يَجُوزُ رِعْتِ نَارِ مُهْمَكِيْ رِعَايَتِيْ - اَللّٰهُمَّ عَظِّمِ الْبَلَاءَ وَبَرِّحِ الْخَفَاءَ وَالْكَشَفَ
 الْخَفَاءَ وَصَافَتِ الْاَرْضُ وَمَنْعَتِ السَّمَاءُ وَالْيَكِ يَارَبِّ الْمُسْكَلِ وَعَلَيْكَ الْمَعُوْلُ فِيْ الشَّدَاةِ وَالرَّخَاءِ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الَّذِيْنَ فَرَضْتَ عَلَيْنَا لِحَاظِهِمْ فَعَرَفْتَهُ اِيْذَكَ مِنْزِلَتَهُمْ فَقَرِّحْ عَنْهُمْ
 ذُرَّجًا عَاجِلًا كُلِّحِ الْبَصَرُ اَوْ هُوَ اقْرُبُ مِنْ ذَلِكَ يَا مُحَمَّدُ يَا عَلِيُّ اَنْصُرَانِيْ فَاَنْتُمَا نَاصِرَايَ وَالْقِيَامِيْ فَاَنْتُمَا
 كَا فَيَايَ يَا مُؤَلَّى يَا صَاحِبَ الزَّمَانِ الْغَوْثُ الْغَوْثُ الْغَوْثُ اَدْرِكْنِيْ اَدْرِكْنِيْ اَدْرِكْنِيْ -

زیارت وداع ابا میں علیہما السلام

اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا بِاَوَّلِي اللّٰهِ اسْتَوْدِعْنَا اللّٰهَ وَاَقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ اَمَّا يَا اللّٰهَ يَا رَسُوْلَ وَاِحْسَنًا يَا وِدَلْتُنَا عَلَيْهِ اَللّٰهُمَّ التَّيْمَامَ مَعَ
 الشّٰهِدِيْنَ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ اٰخِرَ الْعَهْدِيْنَ مِنْ زِيَارَتِنَا وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ لِيَهْمَا وَاحْشُرْنِي مَعَهُمَا وَمَعَ اَبَائِهِمَا
 الطّٰهَرِيْنَ وَالْقَائِمِ الْحُجَّةِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝

حدیث معتبر میں منقول ہے کہ منصور نے امام علی نقی علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی کہ اے میرے آقا مجھ کو ایسی دعا تعلیم کیجئے کہ جس سے خدا کی جناب میں قرب حاصل ہو فرمایا کہ اس دعا کو پڑھا کر اور میں بھی اس کو پڑھتا ہوں اور میں نے خدائے تعالیٰ سے عرض کیا ہے کہ جو شخص اس دعا کو میرے روضہ میں آکر پڑھے خدا یا اسکو نامید نہ رکھنا اور وہ دعا یہ ہے: **يَا عَلَدِيْ عِنْدَ الْعَدَدِ وَيَا رَحْمَتِيْ وَالْمَعْتَدِ وَيَا كَهْفِيْ وَالسَّنَدِ وَيَا وَاحِدِيْ يَا أَحَدُ وَيَا قُلُّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ بِحَقِّ مَنْ خَلَقْتَهُ مِنْ خَلْقِكَ وَلَمْ تَجْعَلْ فِيْ خَلْقِكَ أَحَدًا** مثلہہ صل علی جماعتہم و افعل بی کذا و کذا یعنی اپنی حاجت طلب کرے۔ پانچویں فصل تاریخ ولادت اور وفات چہارہ معصوم علیہم السلام کے بیان میں۔

جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عبداللہ

کے بیٹے عبدالمطلب کے پوتے، ہاشم کے پوتے، عبدالمناف کے پڑپوتے، کنیت ان کی ابو القاسم ولادت ان کی شہر مکہ میں ہوئی۔ جمعہ کا دن صبح صادق کا وقت اور سترہویں تاریخ ربیع الاول کی اور عام الفضل کا پہلا سال تھا اور یہ جو ایک حدیث میں لکھا ہے کہ حضرت کی ولادت بارہویں ربیع الاول کو ہوئی یہ قول مخالفین کا ہے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ جب دو حدیثیں ایک دوسرے کے مخالف پہنچیں تو اس حدیث پر عمل کرو کہ جو اہل سنت کے موافق نہ ہو اسی وجہ سے ہمارے لوگوں نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا اور آپ کی والدہ ماجدہ آمنہ وہب کی بیٹی عبدمناف کی پوتی، آپ کے والد ماجد عبد اللہ بن عبدالمطلب بن اشم بن عبدالمناف سے ماہ ذی الحجہ ایام تشریق میں عیسیٰ گیارہویں بارہویں تیرہویں میں سے کسی تاریخ کو اپنے مکان میں جو مقام منیٰ میں حجرہ وسطیٰ کے نزدیک ہے حاملہ ہوئیں اور اس مقام پر ایک بحث ہے اور جواب بھی اس بحث کا کتب میں مذکور ہے اور روز مبعث ان حضرت کا جب کی ستائیسویں تاریخ ہے اور اس وقت آپ کا سن مبارک چالیس برس کا تھا اسی لئے ستائیسویں کی رات کو امداد و نوح کو بارہ رکعت نماز اور حضرت کی زیارت سنت ہے اور اکیسویں رمضان المبارک کی رات کو معراج ہوئی اور نبوت کے تیرہویں برس جمعرات کی رات کو حضرت نے مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی اور اسی شب حضرت امیر المومنین اپنی جان پر کھیل کر حضرت کی جگہ لیٹ گئے کہ جس کے صلیب قرآن شریف میں ان کی مدح نازل ہوئی اور ربیع الاول کی دسویں تاریخ آپ نے جناب خدیجہ سے جن کے بطن سے جناب فاطمہ پیدا ہوئیں اپنا نکاح کیا اور نکاح کے وقت آنحضرت کی عمر پچیس سال کی تھی اور جناب خدیجہ چالیسویں سال میں تھیں اور اسی تاریخ کو آپ کے جد بزرگوار نے انتقال کیا اور آپ اس وقت آٹھ برس کے تھے اور دسویں رمضان سنہ ہجرت میں خدیجہ بنت خویلد یعنی آپ کی زوجہ نے وفات پائی اور حضرت کی وفات پیر کے دن اٹھائیسویں تاریخ ماہ صفر سنہ ۱۱ میں مدینہ میں واقع ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ اٹھارہویں

ربیع الاول کو آپ نے وفات پائی۔ بہر حال حضرت کی تریٹھ برس کی عمر ہوئی۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب علیہ السلام

اسم شریف آپ کا علیؑ اور کنیت مبارک ابوالحسن باپ کا نام ابوطالب اور وہ حقیقی بھائی حضرت عبد اللہ کے تھے یعنی پیغمبر خدا کے سگے چچا تھے اور آپ کی مادر گرامی فاطمہ اسد کی بیٹی حضرت ہاشم کی پوتی ہیں حضرت امیرؑ اور آپ کے بھائی اول ہاشمی ہیں کہ جن کی ولادت ہاشمی باپ ہاشمی ماں سے ہوئی اور آپ کی ولادت خانہ کعبہ کے اندر تیرہویں رجب کو ہوئی اور بعض روایات میں شعبان کی ساتویں لکھی ہے۔ حضرت رسول خدا کی ولادت سے تیس برس بعد اور سلسلہ میں ذی الحجہ کی اٹھارہویں کو حضرت نے آپ کو اپنا ولیعہد گردانا۔ اور امام قائم کیا اور اسی تاریخ سلسلہ ہجری میں عثمان بن عفان مارا گیا اور خلق نے آپ سے بیعت کی اور اسی طرح جناب موسیٰ ساحروں پر غالب آئے تھے اسی روز ابراہیم علیہ السلام نے آگ سے نجات پائی تھی اور اسی تاریخ موسیٰ نے یوشع کو اور سلیمانؑ نے آصف کو اپنا وصی کیا اور تمام انبیاء کے وصی اسی تاریخ میں مقرر ہوئے آئے ہیں اور چوبیسویں تاریخ کو اس مہینہ کی حضرت پیغمبرؐ اور حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ اور حضرت حسنؑ اور حضرت امام حسین علیہم السلام نے نصارے سے مباہلہ کیا یعنی گو سم کا سا کو جمع ہوئے اور انہیں غالب آئے اور اسی دن حضرت امیر المومنینؑ نے اپنی انگوٹھی سائل کو عطا کی جس پر انا و سیکم اللہ انہ آیت نازل ہوئی اور اس مہینہ کی چھبیسویں کو حضرت یحییٰ بن یحییٰ نے مسکین و یتیم کو باوجود ناداری اور گرسنہ ہونے کے اپنے اپنے حصہ کی روٹیاں دے ڈالیں اور خود روزہ پر روزہ رکھا جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی اور اسی مہینے کی چھبیسویں کو عمر زخمی ہوا اور سلسلہ ہجری میں سناٹیسویں کو مر گیا اور حضرت امیر المومنینؑ کی وفات مسجد کوفہ میں ہوئی رمضان کی اکیسویں شب کو سلسلہ ہجری میں واقع ہوئی اسی شب عیسیٰؑ آسمان پر اٹھائے گئے تھے اور موسیٰ علیہ السلام نے دنیا سے رحلت کی اور یوشعؑ نے وفات پائی تھی اور حضرت امیرؑ کا دفن نہایت اشرف اور عظم تر سیٹھ برس کی تھی۔

حضرت فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا

ماں خدیجہ باپ محمد رسول اللہ اور سلسلہ بعثت میں شہر کہ میں ولادت اور سلسلہ ہجری میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی وفات سے تین مہینے دس دن یعنی سورہ وز کے بعد وفات ہوئی اور دفن میں آپ کے اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ آپ اپنے مکان میں مدفون ہوئیں چنانچہ پہلے بیان ہوا اور جب بنی امیہ نے مسجد کو ٹہرایا اس مکان کو مسجد میں لایا اور میان قبر اور منبر رسالت پناہ کے وہ قبر آگئی۔ اور بقیع میں آئمہ کے ساتھ احتیاطاً زیارت پڑھنی چاہئے اور شادی بی بی فاطمہ کی رجب کی پندرہویں کو حضرت

علیؑ کے ساتھ ہوئی اسوقت سن شریف گیارہ سال کا تھا اور ہجرت سے پانچویں مہینہ کا یہ وقوع ہے اور اسی تاریخ کو اگے برس قبلہ بدلا گیا بیت المقدس کی جگہ کعبہ قبلہ ٹھہرا۔

حضرت امام حسن علیہ السلام

حضرت علیؑ ابن ابیطالبؑ کے بیٹے اور حضرت فاطمہؑ کے جائے ابو محمد کنیت سید شباب اہل الجنۃ لقب۔ مدینہ جائے ولادت منگل کا دن پندرہویں رمضان سنہ ہجری تاریخ ولادت اور بعض نے شہد ہجری لکھا ہے مدفن جزت البقیع اور روز وفات پچشنبہ اور تاریخ وفات ثلثا یسویں صفر سنہ ہجری کی اور بعضوں نے ۵۹ھ لکھا ہے اور سن ۴۵ یا ۴۸ برس کا تھا۔

حضرت امام حسین علیہ السلام

حضرت علیؑ کے بیٹے فاطمہ زہراؑ ماں ابو عبد اللہ کنیت سید شباب اہل الجنۃ لقب۔ ولادت کا مقام مدینہ طیبہ۔ مدفن کربلائے معلیٰ تاریخ ولادت آخر ماہ ربیع الاول ہجرت سے تیسرے برس اور بعضوں نے پچشنبہ کا دن رمضان کی تیرہویں تاریخ ٹھہرائی ہے اور اکثر نے سنہ میں تیسری شعبان کو اختیار کیا ہے اور شہادت کا روز محرم سنہ ۶۱ کی دسویں ہفتہ کا دن اور بعض کے نزدیک دوشنبہ اور بقولے جمعہ کا دن تھا بہر حال حضرت نے انھوں سال کی عمر میں شہادت پائی۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام

آپ کا نام علی کنیت ابو محمد باپ امام حسینؑ ماں شاہ زنان شہروہ کی بیٹی کسریٰ ابن یزید جد کی پوتی اور بعض نے شہر یازید کو کی بیٹی لکھا ہے اتوار کے دن شعبان کی پانچویں تاریخ سنہ ۳۳ھ اور بقولے سنہ ہجری کو مدینہ منورہ میں آپ کی ولادت ہوئی اور ۵ برس کی عمر میں شنبہ کے روز بارہویں محرم سنہ ہجری میں وفات پا کر اپنے چچا امام حسن علیہ السلام کے پاس دفن ہوئے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

محمد نام باقر لقب ابو جعفر کنیت ماں کا نام ام ابو عبد اللہ حضرت امام حسنؑ کی بیٹی۔ پس آپ علویوں میں پہلے علوی ہیں جن کی ولادت دو علویوں سے ہوئی اور اول فاطمی ہیں جن کی ولادت فاطمی باپ اور فاطمی ماں سے ہوئی مولد آپ کا مدینہ منورہ روز ولادت دوشنبہ تاریخ ولادت ماہ صفر سنہ ہجری کی تیسری یہ مضمون ملاحمہ اور شیخ شہید کی تحریر اور دروس کے موافق ہے اور چونکہ وفات حضرت امام حسین علیہ السلام

کی سلسلہ ہجری میں ہوئی تو حضرت محمد باقر علیہ السلام کی عمر حضرت امام حسینؑ کی شہادت کے دن چار برس کی ہوگی۔ چنانچہ صدوق نے فقہیہ میں تصریح کی اور آپ دو شنبہ کے دن ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ سلسلہ اور بقوسلہ سلسلہ ہجری میں وفات پا کر بقیع میں اپنے باپ امام زین العابدین علیہ السلام کے پہلو میں دفن ہوئے اور اس وقت حضرت کا سن ستارہن برس کا تھا۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

نام حضرت کا جعفر کنیت ابو عبد اللہ اور والدہ کا نام ام فروہ اور بعضوں نے فاطمہ نام اور ام فروہ کنیت میں لکھا ہے ولادت آپ کی مدینہ منورہ میں دو شنبہ کے دن ربیع الاول کی سترہویں تاریخ سلسلہ ہجری میں ہوئی اور رجب کی پندرہویں کو یا شوال کے چھپنے میں سلسلہ ہجری میں ۶۵ برس کی عمر میں وفات پا کر بقیع میں اپنے باپ محمد باقر علیہ السلام کے پاس دفن ہوئے۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

نام آپ کا موسیٰ کنیت ابو الحسن اور ابوہریرہ اکرم اور ابو علی، ماں کا نام حمیدہ بربرہ مولد حضرت کا ایاز مابین مکہ و مدینہ کے ایک مقام کا نام ہے یک شنبہ کے روز ساتویں صفر سلسلہ ہجری میں اور بقوسلہ سلسلہ ہجری میں آپ کی ولادت ہوئی اور چوبیسویں رجب سلسلہ ہجری میں اور بقوسلہ جمعہ کے دن رجب کی پچیسویں تاریخ سلسلہ میں شہاب میں مقابر قریش میں جکوا جکل کا ظہین کہتے ہیں دفن ہوئے اور سن مبارک وفات کے دن پچاس برس کا تھا۔

حضرت امام علی رضا علیہ السلام

نام آپ کا علی کنیت ابو الحسن باپ موسیٰ کاظم ماں آپ کی ام ولد یعنی کنیز مولد آپ کا مدینہ منورہ پنجشنبہ کے دن کیا رہیں ذیقعد اور بقوسلے تیسویں کو سلسلہ ہجری میں ولادت ہوئی اور اکیسویں رمضان سلسلہ ہجری میں پچیس برس کی عمر میں انتقال فرما کر خراسان کے ملک میں شہر طوس میں مقبرہ اروں میں دفن ہوئے

حضرت امام محمد تقی علیہ السلام

محمد نام جعفر کنیت باپ امام رضا ماں خیزران اور بروایت دیگر خزان ام ولد ماریہ قبلیہ کنیز رسول خدا کے خاندان سے ہے ولادت مدینہ طیبہ تاریخ ولادت پندرہویں رمضان سلسلہ ہجری مدفن شریف متساہر قریش متصل قبر اپنے جد حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے دفن ہوئے منگل کے دن گیا رہویں ذیقعد اور اکثر کے نزدیک ذیقعد کی آخری تاریخ میں سلسلہ میں انتقال کیا اور سن شریف کل پچیس برس کا تھا۔

حضرت امام علی نقی علیہ السلام

علی نام ہادی لقب ابو الحسن کنیت باپ امام محمد تقی مادر گرامی ایک ہم ولد سمانہ نام ذی الحجہ کے مہینے میں پندرہویں یا چھبیسویں کو سن ۴۵ھ میں مدینہ منورہ میں ولادت ہوئی دو شنبہ کے دن رجب کی تیسری کو سن ۴۵ھ ہجری سرمن رائے شہر سامرو میں اپنے مکان میں مدفون ہوئے بعض نے تیسری رجب میں لکھی ہے سن شریف اکتالیس برس نو مہینے کا ہوا

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام

حسن نام ابو محمد کنیت باپ امام علی نقی ماں حدیث نام ام دلد مولد مدینہ رسول اور ولادت دسویں ماہ بیج الثانی کو اور بقولے دو شنبہ چوتھی ماہ مذکور سن ۴۵ھ ہجری میں اور قبر شریف اپنے باپ کے گھر میں سامرو میں اتوار کے دن اور بعض کے نزدیک جمعہ کے دن آٹھویں ربیع الاول کو سن ۴۵ھ ہجری میں وفات پائی سن اس وقت اٹھائیس سال کا تھا اور شیخ مفید علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ ان دو نوجوانوں کی زیارت روضہ شریف کے باہر سے پڑھنی چاہئے اور بغیر مالک کی اجازت کے کسی کے گھر میں جانا درست نہیں اور میح یہ ہے کہ جاسکتے ہیں اس لئے کہ ائمہ علیہم السلام نے اپنا مال شیعوں پر حلال کر دیا ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے۔

حضرت امام مہدی علیہ السلام

نام آپ کا محمد کنیت ابو القاسم ماں کا نام ام صیقل مشہور نرجس خاتون بعضوں نے مریم بنت مزید لکھا ہے ولادت آپ کی شہر سامرو میں شب برات کی رات اور بعضوں کے نزدیک دن کو چاشت کے وقت ۲۵۵ھ اور بقولے سن ۴۵ھ میں ہوئی یہ بھی امام ہیں امام زماں جن کا ایک وقت پر ظاہر ہونا یقینی ہے اور جس طرح دنیا ظلم سے پُر ہو گئی ہے اسی قدر اسکو عدل سے پر کرینگے

آٹھواں باب

نذر و عہد و قسم اور کفارے کے بیان میں جس میں تین مطلب ہیں پہلا مطلب نذر اور عہد کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل نذر کی شرطوں میں واضح رہے کہ نذر کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص کسی نعمت کے شکر یہ میں یا کسی بلا کے دفعیہ کو یا اپنے نفس کو زجر یعنی تنبیہ و تعزیر کو کوئی بات اپنے اوپر لازم کرے اور یہ بات آٹھ شرط سے قائم ہوتی ہے۔ پہلی شرط صیغہ منہ سے کہنا یعنی یہ کہے اللہ تعالیٰ اَنْ رَزَقَنِي اللهُ فَلَئَا وَشَقَايَ مِنْ مَرِيضٍ اَوْ اَنْ تَرَكْتُ الصَّلَاةَ اَوْ رَيْبَتْ عَشْرَةٌ مَشَارِقِلَ

نذر کی شرط

ذہباً یعنی خدا کے لئے میرے ذمہ واجب ہے اگر خدا مجھ کو فرزند دے یا مجھ کو مرض سے صحت بخشنے یا اگر میں نماز کو ترک کروں یا بد فعلی کروں تو دس مثقال سونا دوں اور اگر پونہی بلا وجہ بدوں کسی بات کے کہہ دے کہ خدا کے لئے میرے ذمہ دس مثقال سونا ہے کوئی شکر یا دفع بلا یا نفس کا دھمکانا وغیرہ کچھ مقصود نہ ہو تو ایسی نذر کے منعقد ہونے میں اختلاف ہے صحیح ہونا حق ہے اور اگر زبان سے کچھ نہ کہے دل ہی دل میں کہہ لے تو پورا ہونا واجب نہیں ہاں سنت ہے دوسری شرط یہ ہے کہ نذر کرنا بلا بالغ و عاقل ہو پس طفل اور دیوانہ کی نذر صحیح نہیں تیسرے باختیار خود نذر کرے دوسرے کی زبردستی سے صیغہ کہنے سے نذر نہیں ہوتی (۴) قصد اور ارادے کے ہیں اگر نشہ یا نیند یا پھوشی میں منہ سے نکلی جائے تو اعتبار نہیں (۵) خوشنودی خدا کا قصد ہو پس کافر کی نذر صحیح نہیں یعنی اگر مسلمان ہو جائے تو پورا کرنا لازم نہ ہو گا ہاں سنت ہے (۶) باپ کی اجازت اولاد کے حق میں اور شوہر کی اجازت بی بی کی نذر میں اور میاں کی اجازت غلام کے باپ میں شرط ہے بغیر اسکے صحیح نہیں (۷) جس چیز کی نذر کرنا ہے وہ اس کی قدرت سے باہر نہ ہو پس اگر ان ہوئی چیز کو نذر کرے جیسے آسمان پر جا کر نماز پڑھنا تو صحیح نہیں۔ (۸) جس چیز کی منت کرتا ہے وہ چیز عبادت میں داخل ہو جیسے نماز و روزہ حج جہاد وغیرہ یا اس کا ادا کرنا اعلیٰ درجہ ہو پس اگر ناجائز کام کی منت کرے تو صحیح نہیں اور مباح کی منت کے باب میں یعنی جس چیز کا کرنا نہ کرنا دونوں یکساں ہوں اس میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ بجائے اور دین و دنیا میں برابر اس نذر کی رعایت کرنی اور نہ کرنی بہتر و اولیٰ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ دوسری فصل نذر کے احکام میں واضح ہو کہ طلاق اور عتاق سے شیعہ کے نزدیک نذر منعقد نہیں ہوتی اور اگر پانی کے ہوتے تیمم کی نذر کرے تو صحیح نہیں ہے اور اگر دو رکعت سے کم نماز قبولے تو جائز نہیں اور بعض ایک رکعت کی جائز جانتے ہیں اور اگر پیادہ پاج کرنے کی منت مانی تو جس شہر میں منت کی ہے وہیں سے پیدل جانا لازم ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ میقات سے پیادہ جانا کافی ہے اور اگر درمیان میں دریا پڑے تو کشتی میں کھڑا رہے اور اگر بلا وجہ سوار ہو کر چلے گا تو پھر پلٹ کر اسی جگہ سے پیدل چلنا پڑے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ لوٹتے وقت پیدل چلنا پڑے گا اور اگر بیت احرام کی منت کرے تو کعبہ جانا پڑے گا۔ اور فقط بیت اللہ کے تب بھی کعبہ سمجھا جائے گا۔ اور بعض مجتہد اس نذر کو باطل جانتے ہیں اور اگر چند روزوں کی منت مانی جائے تو اختیار ہے کہ ایک دم رکھے یا غھوڑے غھوڑے کر کے البتہ اگر صیغہ میں دفعۃً قصد کرے تو مسلسل رکھنا لازم ہو گا اور عیدین کے روزے کی نیت صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح ایام تشریق کے روزوں کی مقام منیٰ میں نذر کرنا یا عورت حیض کی حالت میں روزہ رکھنے کو نذر کرے یا مسافر ماہ رمضان میں روزہ رکھنے کی نذر کرے اور اگر کوئی شخص کسی مکان میں نیت میں روزہ رکھنے کی نیت مانے تو وہیں رکھنا پڑے گا اور اگر جس جگہ میں روزہ رکھنے کا قصد کیا ہے اس جگہ میں کوئی بزرگی

نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نذر کی متابعت لازم ہے اگر کوئی یہ کہے کہ عرصہ تک روزہ رکھو گنا
تو حدیث میں آیا ہے کہ بچاس روزے رکھے اور اگر اس نے اپنے قصد سے کوئی مقدار قرار دی ہے تو اسکی
پابندی کیسے اور یہ کہے کہ پرانے غلام کو آزاد کرو گنا تو جس غلام کو بچہ نہیں کام کرتے گذر گئے ہوں اس کو
آزاد کر دے اور اگر یہ کہے کہ پہلے پہل جو غلام میرے ہاتھ آئے گا اس کو آزاد کرو گنا بعد اس کے اتفاق
سے کئی غلام دفعتاً اس کی ملک میں آجائیں تو سب کے سب آزاد ہو جائیں گے اور اگر یہ نذر کرے کہ پہلے
پہل میری لونڈی جو بچہ جسے گی تو اس کو آزاد کرو گنا اور ایک دفعہ میں دو بچے پیدا ہوں تو دونوں آزاد ہونگے
اور لونڈی غلام چھوٹا بڑا، بیمار تندرست سب آزاد ہو سکتے ہیں اور اگر یہ کہے کہ بہت سارے پیہ خیرات کروں گا
تو حدیث میں لکھا ہے کہ اشیٰ روپیہ سے کم میں بری نہیں ہو سکتا اگر کل مال خیرات کی نذر مانے اور ایک دفعہ بیٹے
کا تحمل نہ ہو سکے تو کل مال کے دام لگا کے رفتہ رفتہ ادا کرے اور جس صورت میں منت والا نذر کے بجالنے
سے عاجز ہو جائے تو قرض سا قسط ہے اور اگر بعد اسکے قادر ہو جائے پھر واجب ہو جائے گا اور بعض کہتے
ہیں کہ عاجز ہونے پر کفارہ دینا پڑے گا اور بعض حدیث میں آئے علیہم السلام سے منقول ہے کہ اگر روزہ
کی منت ہو اور روزہ رکھ نہیں سکتا تو ہر روزے کے عوض نصف من تبریزی گیہوں خیرات کرے مجتہدین
نے اس حدیث کو استحباب پر حمل کیا ہے یعنی منت ہے اور عہد کے احکام نذر کے موافق ہیں فقط صیغہ کا
فرق ہے یعنی یدّٰی عقی کے عوض عاھذات یدّٰی کہنے سے عہد کہلاتا ہے۔ دوسرے مطلب قسم کے بیان
میں اور اسکے اقسام و شرائط میں پس واضح ہو کہ قسم کھانے کی چودہ صورتیں ہیں پس اول گذشتہ باتوں پر قسم
کھانا اس قسم میں اگر جھوٹی قسم کھائے گا تو کچھ کفارہ نہیں لیکن گناہ کبیرہ ہے اور اس قسم کا نام عربی میں غموس
ہے (۲) صورت کسی آئندہ کی بات کے واسطے قسم کھانا (۳) صورت کسی واجب کام کے کر نیکی قسم کھانا
(۴) صورت کسی سنتی کام کر نیکی قسم کھانا (۵) صورت مکروہ کام کے کر نیکی قسم کھانا (۶) صورت مباح کام کے
کر نیکی قسم کھانا (۷) صورت حرام کرنے کی قسم کھانا (۸) صورت کسی واجب کے ترک کی قسم کھانا (۹) صورت
سنت کے ترک کی قسم کھانا (۱۰) صورت معصیت کے ترک کی قسم (۱۱) صورت مکروہ کے ترک کی قسم (۱۲) صورت مباح
کے ترک کی قسم (۱۳) صورت ان کل باتوں کی قسم کھانا (۱۴) صورت دوسرے کو قسم دینا ان کل باتوں کی قسم کھانا
پانچ قسم پر ہے (۱) واجب جیسے کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو کی حفاظت کو قسم کھانا یا کسی ظالم کے ظلم کے
دفع ہو نیکی غرض سے اگر اس صورت میں جھوٹ بولنا پڑے تو ریڈ کرنا بہتر ہے یعنی پیچھا رہا بات کہنا جس سے
جھوٹ بھی نہ بولنا پڑے اور مطلب بھی حاصل ہو (۲) حرام جیسے جھوٹی قسم کھانا یا بہت وغیرہ کی قسم کھانا یا
بیٹے کا قسم کھانا بے اجازت باپ کے اور زوجہ کا بے اذن شوہر کے اور غلام کا بے اذن مالک کے لیکن
واجب فعل کی اور حرام کے ترک کی قسم بغیر اجازت نافذ ہوگی (۳) سنت جیسے صلح خیر اور رفع شر کے لئے قسم کا
کھانا (۴) مکروہ جیسے باپ اور ماں کی قسم کھانا یا اولاد کی قسم اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں اسی طرح

سہ ان لوگوں نے، الشمس والقمر والنبیل والنہار وغیرہ آیات پر شاید لحاظ کیا ہے لیکن حق وہ ہے کہ ایسی قسمیں کھانی خدا کی واد سے مخصوص ہیں یا قسم شرعی سے خارج ہیں محض تاکید اور توثیق کے لئے جائز ہوں۔ ۴۰ مترجم

کفارہ

پہلی فصل کفارہ کے اقسام میں ہیں واضح ہو کہ ان کفاروں کے سوا جو محرمات احرام بیان ہوئے ہیں جو میں قسم کے کفارے اور ہیں (۲) ظہار کا کفارہ یعنی کوئی شخص اپنی بی بی کو ماں کہہ دے تو حاکم شرع اسکو تین مہلت دے کہ بعد میں جبر کرے گا کہ یا اطلاق دے یا کفارہ دے کر بی بی سے مقاربت کرے۔ اور کفارہ اس کلام کا یہ ہے کہ ایک غلام کو آزاد کرے۔ اگر اس سے عاجز ہو تو برابر دو مہینے کے روزے رکھے اگر اس سے بھی معذور ہو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے ہر مسکین کو نصف من گہوؤں تبریزی وزن سے اور اس کفارہ کو مرتبہ کہتے ہیں (۳) قتل خطا کا کفارہ جس شخص کے ہاتھ سے کوئی مومن دھوکے یا بغیر ہی میں مارا جائے تو اس کا کفارہ بھی ظہار کے مانند ہے اور بعض علماء کے نزدیک وہ شخص بھی ظہار کا کفارہ دے گا جس نے خدا و رسول یا امام کی قسم کھائی ہو اور اس کے خلاف کیا اور اگر اس کفارے سے عاجز ہو تو قسم کا کفارہ دے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو عورت اپنے سر کے بالوں کو مصیبت یا غیر مصیبت میں کاٹ ڈالے یا منڈوا دے تو اس کو ظہار کا کفارہ دینا پڑے گا (۴) ماہ رمضان کے قضا روزہ کو زوال کے بعد جان کر توڑ دینے کا کفارہ اور وہ دس مسکینوں کا پیٹ بھرنا یا تن ڈھکنا اور نادار ہو تو برابر تین روزے رکھے (۵) کفارہ جو شخص ماہ رمضان میں روزے کو توڑ دے یا نذر معین کے روزے کو نہ رکھے تو ایک بردے کو آزاد کرے یا ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلائے یا ساٹھ روزے رکھے ان تینوں میں اسکو اختیار ہے اور بعض کے نزدیک یہ کفارہ بھی مرتبہ ہے اور عورت کے بالوں کا کفارہ بھی مخیرہ جلتے ہیں (۵) نذر کی مخالفت کا کفارہ اسکے باب میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ماہ رمضان کے روزے کے کفارہ کی مانند ہے (۶) قسم کی مخالفت کا کفارہ اور وہ ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھانا دینا اور دو نو بائیں نہ ہو سکیں تو تین روزے رکھے (۷) خلاف عہد کے کفارہ اور وہ بعینہ قسم کا کفارہ ہے اور بعض کے نزدیک روزے کے عہد میں رمضان کے روزہ کا کفارہ اور باقی چیزوں کے عہد پر قسم کا کفارہ دینا پڑتا ہے (۸) جو عورت مصیبت میں اپنے بال اکھاڑ ڈالے یا اپنا منہ توج لے تو قسم کا کفارہ دینا ہوگا (۹) جو شخص اولاد کے مرنے میں یا بیوی کے انتقال پر کپڑے پھاڑ ڈالے اسکو قسم کا کفارہ دینا پڑے گا اور متاعی عورت کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن لونڈی کی مصیبت میں یا کسی اور شخص کے ماتم میں کفارہ نہیں اور بعض اسکو حرام بھی جانتے ہیں (۱۰) عدا اور ناحق کسی مسلمان کو قتل کرنا اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور ساٹھ روزے رکھے اور ساٹھ آدمیوں کو کھانا کھلائے اور اس کو کفارہ جمع کہتے ہیں (۱۱) کفارہ ماہ رمضان کے روزے کو حرام چیزوں سے توڑ ڈالنا اکثر مجتہدین کے نزدیک کفارہ جمع دینا پڑے گا (۱۲) کفارہ شوہر دار عورت سے یا عدا کی حالت میں زنا یا نکاح کرنے پر علاوہ اس عورت سے علیحدہ کرنے کے پانچ من تبریزی من سے گہوؤں یا جو کا آٹا دینا چاہئے اور بعضوں کے نزدیک یہ کفارہ سنت ہے (۱۳) کفارہ حیض میں بی بی سے صحبت کرنے کا ہے پس شرموع حیض میں ایک ٹینار

یعنی ایک مثقال شرعی سونا دے اور وسط میں نصف مثقال اور آخر میں چوتھائی مثقال اور بعض مجتہد اس کو سنت جانتے ہیں اور لونڈی سے ایسی حرکت کرے تو کچھ کفارہ نہیں (۱۳) کفارہ جو شخص خدا اور رسول یا آئمہ ہدای سے برائت کی قسم کھا دے یعنی یہ کہے کہ خدا سے پھروں اگر ایسا کروں اور پھر اس کے خلاف کرے تو دس مسکینوں کو کھانا دے اور استغفار کرے (۱۵) کفارہ جو شخص روز معین کی نذر کرے اور اس روز روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو دو دیگر ہوں کسی مسکین کو خیرات دے اور قادر نہ ہو تو جعفر میسر ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب رزق کی قدرت نہ ہو تو کفارہ ساقط ہے (۱۶) کفارہ جو شخص عشا کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اور آدھی رات کے بعد جاگے تو اگلے دن روزہ رکھے اور اگر سو ہو جائے یا عشا کے سوا دوسری نماز ہو تو یہ حکم نہیں کیونکہ یہ روایت عشا ہی کے باب میں وارد ہوئی ہے (۱۷) کفارہ جو شخص اپنے غلام کو حد سے زیادہ مارے اس کو آزاد کرے (۱۸) کفارہ ہنسنے کا اور وہ اللہ کا مقتدی یعنی خدا یا مجھ کو دشمن مت رکھو (۱۹) کفارہ بادشاہی کو کبری کا اور وہ یہ ہے کہ مومن مسلمان بہائیوں کا جو کام اس کے متعلق ہو اس کو کرنا ہے (۲۰) کفارہ چار آدمیوں میں بیٹھنے کا اور وہ یہ ہے کہ اس مجلس سے اٹھتے وقت کہے سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ط کفارہ جو شخص تین دن سے بعد سولی پائے ہوئے شخص کو دیکھنے جائے غسل کرے (۲۳) کفارہ جو شخص سرب گھس کی نماز کو ترک کرے قصا کے بجائے سے پہلے غسل کرے (۲۴) کفارہ منہ پیٹنے کا اور وہ تو یہ استغفار ہے۔

دوسری فصل کفارہ کی شرائط میں اور وہ گیارہ ہیں (۱) قصد کرنا (۲) خوشنودی خدا کی غرض سے کرنا۔ (۳) کفارہ کے بدلے میں کچھ عوض نہ لینا پس اگر غلام کو آزاد کرے اور کچھ لینا ٹھیلے تو صحیح نہیں ہے (۴) آزاد کرنے کا سبب کوئی فعل حرام نہ ہو جیسے ناک کا ن کاٹنا یعنی اگر ناک کا ن کٹے وقت یہ قصد ہو کہ یہ غلام کفارہ میں آزاد ہے تو کفارہ نہیں شمار ہوگا (۵) اگر کسی قسم کے کفارے اس کے ذمہ ہوں تو میٹرالیو سے کہ کون سے فعل کا کفارہ دینا ہے (۶) جس غلام کو آزاد کرے وہ مسلمان یا مسلمان زادہ ہو کا فر کی آزادی صحیح نہیں (۷) ایسا رشتہ دار نہ ہو جو خود بخود آزاد ہوتا ہے پس اگر اپنے باپ کو کفارہ میں دینے کی غرض سے خدیجہ کو کفارہ میں جمرانہ ہوگا (۸) ان عیبوں سے پاک ہو جن کے سبب سے شرعاً آزاد ہو جاتا ہے یعنی اندھا، لنگڑا، کوڑھی وغیرہ نہ ہو اور اگر بیمار ہو یا کوئی اور نقص اس میں ہو تو اس کو کفارے میں دیکھتے ہیں (۹) اس غلام کا مالک ہو یہ نہ ہو کہ غیر کا غلام ہو یا وہ غلام ہو جس نے خیانت کی ہو یا دبر یا مکتب مطلق ہو اور وہ کچھ زر کتابت دے بھی چکا ہو (۱۰) کل غلام کو آزاد کرے پس اگر نصف غلام کو کفارہ میں چھوڑ دے تو صحیح نہیں ہاں اگر سبابت کا قصد کرے تو نصف بھی ہو سکتا ہے۔

(۱۱) آزادی کو کسی شرط پر معلق نہ رکھے پس مرد اور عورت کا تب کرنا کفارہ میں شمار نہ ہوگا اور کفارہ میں غلام اور لونڈی اور حاضر و غائب اور جو غلام بھاگ گیا ہو اور اس کا زندہ ہونا معلوم ہو سب برابر ہیں

اور جتنے اقسام کفائے کے بیان ہوئے غلام پران کا نصف لازم ہوتا ہے اور غلام پر بردہ اور طسام کا کفارہ لازم نہیں ہونا فقط روزے سے اپنے کفاروں کو ادا کرے گا البتہ آقا اسکو کچھ روپیہ دے دے تو بردہ بھی آزاد کر سکتا ہے۔ اور واضح رہے کہ طعام میں جس عدد کو شارع نے مقرر کیا ہے اسی قدر آدمیوں کو کھانا کھلانا چاہئے اس میں کمی نہ ہو اور اگر اتنے آدمی بیس نہ آئیں تو پھر انہیں آدمیوں کو اتنی دفعہ دیں کہ عدد پورا ہو جائے اور اگر جوان آدمی بیس نہ آئیں تو دو بچوں کو ایک مرد میں حساب کریں اور لازم ہے کہ شکم سیر ہو کر اٹھیں اور جو غذا اس ملک کی ہو وہ کافی ہے لیکن گوشت روٹی افضل ہے اور لباس میں دو کپڑے دینے چاہئیں ایک کرتہ اور ایک چادر اور طعام اور لباس کی قیمت دینا کافی نہیں ہے۔

نواں باب

بیع، رہن اور شفع کے بیان میں اور اس میں چار مطلب ہیں پہلا مطلب بیع اور تجارت اور پیشوں کے بیان میں اور اس میں چند فضلیں ہیں پہلی فضلی تجارت اور حرفوں کے بیان اور اقسام میں اور وہ پانچ قسم ہیں (۱) کسب واجب یعنی جس وقت آدمی کی معاش اور اسکے اہل و عیال کا خرچ کمانے پر موقوف ہو تو کمانا واجب ہے اور مطلق تجارت کہ انتظام نبی قساع انسان کا اسی سے کامل ہوتا ہے واجب کفائی ہر کچھ آدمیوں کو ہو پھر کرنا فرض ہے (۲) سنت ہے کہ اپنے اور اپنے عیال کی وسعت اور فراغ مالی اور مسلمانوں کے نفع اور خوشحالی کے واسطے تجارت اور کسب کریں (۳) مباح کہ مالدار کی غرض سے تجارت اور پیشہ کرنا (۴) حرام یعنی ایسا پیشہ کرنا جس میں کوئی قبیح کام کرنا پڑے اور اسکی اکتالیس قسمیں ہیں (۱) نجس چیزوں کی خرید و فروخت خواہ اسکی تجارت اصلی ہو جیسے مردار اور وہ گوشت و پوست جو جنگل میں پڑا ہوا ہے اور اس کا حال معلوم نہ ہو یا کافر کے پاس ہو اور وہ خون جو کہ حیوان خون جہندہ والے کو ذبح کر کے نہ نکلتا ہے یا مستنائے خون دل کے کہ اسکی خرید و فروخت جائز ہے اور کتے اور سور کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں البتہ شکاری کتا اور وہ کتا کہ گلہ کی حفاظت کرتا ہے اور وہ کتا کہ زراعت کی حفاظت کرتا ہے اور وہ کتا جو باغ کا محافظ ہے ان چاروں کی بیع جائز ہے اور جن چیزوں کی نجاست عارضی ہو جیسے وہ چیزیں کہ پتلی ہوں اور پاک کر نیکی قابل ہوں جیسے پتلی راب کہ اس میں چوہا لگ گیا ہو البتہ نجس تیل کی خرید و فروخت کو جلانے کے واسطے مجتہد جائز جانتے ہیں مگر زیستقت نہ جلائیں اور اسبات میں اختلاف ہے کہ نجس پانی کی خرید و فروخت ہو سکتی ہے یا نہیں اتوی یہ ہے کہ ہو سکتی ہے اسی طرح کپڑا وغیرہ نجس چیزوں کی خرید و فروخت جو پاک ہو سکتے ہیں جائز ہے (۲) تریاق فاروق کا بیچنا خرید کرنا کہ اس میں شراب اور اثر دہشہ کا گوشت ہوتا ہے (۳) جانور ان کے پیناں پا رہے نہ کو بیچنا خرید کرنا اور حلال جانوروں کے بول و براز میں اختلاف ہے اتوی یہ ہے کہ بول شتر کے سوا کہ جو دہانی کی غرض سے لیا جائے اور سب حرام ہیں (۴) مرد اور شتر کے

رفت و غیرہ آلات لہو و لعب اور جوئے اور قمار کی چیزوں کی خرید و فروخت (۵) شہرہ انگور اور شہرہ
خربا کو شراب بنانے کی واسطے بیچنا اور خریدنا (۶) پتھر اور لکڑی کو بت بنانے کی واسطے دینا لینا (۷) سامان
جنگ نیزہ، تلوار، بندوق وغیرہ کفار کے ہاتھ بیچنا بعض مجتہد کہتے ہیں کہ فقط لڑائی کی حالت میں بیچنا -
حرام ہے صلح کے وقت حرام نہیں اور وکیت اور راہزنوں کے ہاتھ ہتھیار وغیرہ بیچنا اختلافی ہے اور صحیح یہ ہے
کہ حرام ہے (۸) سایہ دار موتوروں کا بیچنا یا مزدوری پر بنانا اور بے سایہ دار میں یعنی تصویر کھینچنے میں اختلاف
ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے (۹) گانا اور اسکی کمائی اور آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ شادیوں
میں جو عورتیں خوش آوازی سے کچھ کلمات کہا کرتی ہیں پس اگر اس میں لغویات باقی نہ ہوں اور نامحرم انکی
آواز بھی نہ سنیں تو جائز ہے پس اس کی مزدوری بھی جائز ہوگی اور اسی طرح مومن کی غیبت اور جو کرنا حرام ہی
پس اس کی مزدوری بھی حرام ہوگی (۱۰) حاد و اور فال گوئی اور نجوم اور شعبہ ان کا کرنا اور اسپر مزدوری لینا
اور جو اکھیلنا (۱۱) یہود و نصاریٰ کی قصائی (۱۲) ایسی چیزوں کی خرید و فروخت بھی جس میں کچھ نفع نہ ہو
جیسے کیڑے مکوڑے اور ان کی بیٹ البتہ ریشم کے کیڑے اور چونک اس سے مستثنیٰ ہیں کہ ان دونوں کے
باب میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اسی طرح شہد کی مکھیوں کی خرید و فروخت اگر ان کا مشاہدہ
اور قبضہ ممکن ہو (۱۳) قرآن کا بیچنا خریدنا لیکن غلاف اور جلد اور کاغذ کی بیع درست ہے اسی طرح کافر
کے ہاتھ قرآن کا بیع کرنا حرام ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کاغذ قرآن کو خریدے تو بیع اس کی صحیح ہے
لیکن حاکم اسپر جبر کرے گا کہ تو مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے (۱۴) توریت و انجیل اور زبور وغیرہ نسخ
کتابوں کا بیچنا خریدنا بلکہ ان کا اپنے پاس رکھنا یا رد کر دینے واسطے ہو سکتا ہے (۱۵) ایسی چیزوں کا خریدنا
بیچنا جس میں ملاؤ ہو اور ظاہر نہ ہو جیسے دودھ میں پانی ملانا (۱۶) بندر وغیرہ مسخ جانوروں کا بیچنا، خریدنا
باقی کے سوا کہ اس کی ہڈی کام آتی ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ حضرت امام جعفر صادقؑ کے پاس
باقی دانت کی کنگھی تھی (۱۷) زندہ جانوروں کی خرید و فروخت البتہ شکاری جانور بازو باشا وغیرہ کی
خرید و فروخت صحیح ہے اور شیر اور بھیڑ یا اور چیتے وغیرہ میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے بعض نے
حرام ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور بعض مجتہد ان درندوں کی بیع کو جائز جانتے ہیں جن کا تذکیہ ہو سکتا ہے
کہ ان کا چمڑا کام آتا ہے (۱۸) چوری کا مال اور چھینا جھپٹا مال اور پانی ہوئی شے جس کو ایک سال
تک پکارا نہ ہو۔ اور وقت خاص و عام کو خرید و فروخت نہیں کر سکتے۔ سوائے ان مقامات کے جن
کا بیان وقت کی بحث میں ہوا ہے اسی طرح پر ساروں کی راکھ اور کٹھالی کی خرید و فروخت جائز نہیں -
(۱۹) اس لونڈی کا بیچنا جو اپنے مالک سے اولاد رکھتی ہو سوائے ان موقعوں کے جن کا چھٹے باب

ملہ اس مسئلہ کی بناء ہے کہ وہ دوسروں کا مال ہے لیکن بعض علما نے لکھا ہے کہ گھمڑیوں نے اعراض کیا ہو تو حکم بد بجا رہا
اور اگر زر گرنے محض اپنا مال گھمڑا ہو تو بوجہ جہالت مقدار طلا و فترے کے ربا کا خطرہ ہے - ۱۲ مترجم

میں استیلا دکی بحشت میں ذکر ہوا ہے (۲۰) ایسی چیزوں کی خرید و فروخت جس میں سب آدمی شریک ہوں جیسے ندیوں کا پانی اور صحرا کی خاک ہاں اس میں کچھ تغیر اور تصرف کر لیں تو اور حکم ہے (۲۱) اس زمین و مکان اور باغوں کی خرید و فروخت جن کو امام نے قہر و غلبہ سے فتح کیا ہو (۲۲) بیع نتائج یعنی کسی چیز کو مہانت کی سبباً پر فروخت کرنا (۲۳) محل اور گلاب کی خرید و فروخت اور کسی چیز کے ساتھ میں ہو تو یہ حکم نہیں (۲۴) قیمت معین کسی شے کو اس قید سے بیچنا کہ جس چیز پر خریدار ہاتھ رکھ دے وہ بیع میں شمار ہو (۲۵) اس طرح پر بیچنا کہ بائع مشتری سے کہے کہ جو چیز ان داموں میں تیرے گئے ڈال دوں تو یعنی ہوگی (۲۶) اس طرح پر بیچنا کہ بائع مشتری سے کہے کہ جس چیز پر تیری کنکری جا لگے میں نے اسکو تیرے ہاتھ ان داموں میں بیچا (۲۷) جمعہ کی اذان کے بعد نماز سے پہلے معاملہ کرنا۔ لیکن بیع صحیح ہے اگرچہ فعل حرام ہے (۲۸) جو چیز تولی جو کھی جاتی ہے اسکو قبضہ کرنے سے پہلے اس شخص کے سوا جس کے پاس وہ ہے کسی دوسرے کے ہاتھ بیع کرنا لیکن اگر اسی کے ہاتھ بیچیں تو ہمجنس سے برابر پر اور غمجنس سے کمی اور زیادتی پر معاملہ کرنا درست ہے (۲۹) دین اور منفعت کو بیچنا (۳۰) آزاد کی خرید و فروخت (۳۱) مفقود یا بخر غلام اور اڑتے جانور کو بیچنا (۳۲) دین کو دین سے بیچنا (۳۳) گوشت روٹی کی اور جس چیز کی حد بندی نہ ہو سکے بدہنی کرنا جس کو مسلم اور سلف کہتے ہیں (۳۴) دو ہمجنس چیزوں کا جو تولی جو کھی جاتی ہیں کمی زیادتی پر معاملہ کرنا (۳۵) ظاہر ہونے سے پہلے پھلوں کا بیچنا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر ایک سال سے زیادہ دنوں کی بہار فروخت کریں یا ان کے ساتھ کچھ اور چیز فریک کر دیں تو جائز ہے اور جو اون بکریوں کے بدن سے ابھی تک کاٹی نہیں گئی مگر بی سے علیحدہ اس کی بیع جائز نہیں (۳۶) ظاہر ہونے سے پہلے ترکاریوں کا بیچنا (۳۷) مزارعہ یعنی چھو ہارے کے پھل کو چھو ہاروں کے عوض فروخت کرنا خواہ اسی بیڑ کے چھو ہارے ہوں یا اور درختوں کے لیکن غریب یعنی کیلے درخت کے پھل کو اس طرح بیچ سکتے ہیں کہ حدیث میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے گھر یا کھیت میں ایک چھو ہار کا درخت ہو تو اسکو ان چھو ہاروں کے عوض جو اس درخت کے نہ ہوں فروخت کر سکتے ہیں (۳۸) محافلہ وہ ایک کھیتی کو اسی کھیتی کے غلہ سے فروخت کرنا نام ہے (۳۹) طفل اور دیوانہ اور مست اور ہوش اور منسل کی خرید و فروخت یعنی جس شخص کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو گیا ہو اور مجبور کا معاملہ یعنی جو دوسرے کی زبردستی سے خریدے یا بیچے (۴۰) شے مرہون کو مرہن کی اجازت بغیر فروخت کرنا (۴۱) متکلف کا جو مسجد میں گوشہ نشین ہو خرید و فروخت کرنا لیکن اگر کر لیا تو بیع صحیح ہے۔ پانچویں قسم تجارت اور کسب کی مکروہ ہے اور اسکی اٹھائیس قسمیں ہیں (۱) قسم جو گہیوں کی سوداگری (۲) کفن فروشی (۳) برودہ فروشی حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص برودہ فروشی کیسے بترین خلق ہے (۴) قصابی (۵) جولاہے کا پیشہ (۶) سینکلی اور پچھنے لگانے کا پیشہ مزدوری لیکر (۷) مزدوری غیر اگر دانی کا کام کرنا (۸) ظالم سے معاملہ کرنا (۹) جنگلی آدمیوں سے اور پاجی اور کمینوں سے اور جذامی اور مبروص وغیرہ عیبی لوگوں سے معاملہ کرنا

(۱۱) صرافی (۱۲) زرگری (۱۳) نابالغ کے مکان سے دلی کا تجارت کرنا اسی طرح جو شخص حرم مال سے پھر رکھتا ہو اس کے مال سے تجارت کرنا (۱۴) غلاموں کے بدھیا کرنے کا پیشہ کرنا کہ فوطے نکالنا یا گوشتا مکروہ بلکہ بقولے حرام ہے (۱۵) قرآن لکھنے کی مزدوری کرنا اور قرآن کی آیتوں کو سونے کے پانی سے لکھنا اور بعض مجتہدین اسکو حرام جانتے ہیں (۱۶) ضرورت کی حالت میں مومن کے ہاتھ نفع لیکر بیچنا (۱۷) جائداد کا بیچنا۔ لیکن اگر اسکی قیمت سے دوسری جائداد عمدہ خریدیں تو مکروہ نہیں (۱۸) جس لونڈی کو حاملہ خریدتا ہو اور چار مہینہ کے بعد اس سے دخول کیا ہو اس کا بیچنا (۱۹) بھائی اور چچا ماموں وغیرہ رشتہ داروں کو جو شرعاً خود بخود آزاد نہیں ہوتے غلامی کی نظر سے خریدنا (۲۰) زرہ اور خود اور موزہ صلح کے زمانہ میں اعدائے دین کے ہاتھ بیچنا (۲۱) انگور اور کس یعنی کیکر کی چھال کو کلال کے ہاتھ بیچنا اور لکڑی اور پتھر بت تراش کے ہاتھ بیچنا شراب پکانے اور بت بنانے کے لئے (۲۲) جھوٹا اور خلاف شرع نوچہ کرنا اور مزدوری لینا لیکن حق نوچہ کرنا جائز ہے حضرت امام جعفر صادق نے وصیت فرمائی تھی کہ کچھ درہم مرثیہ خوانوں کو دیا کریں کہ حج کے زمانہ میں منی میں حضرت کے فضائل بیان کیا کریں (۳۲) کھانے کے لئے آٹا خریدنا اور روٹی خریدنا اس سے زیادہ مکروہ ہے (۲۴) دو برس سے کم عمر اور بقولے سات برس سے کم عمر بچوں کو ان کی ماں سے علیحدہ بیچنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں اور جن بچوں کی ماں نہ ہو ان کو باپ دادا اور بھائی بہن سے علیحدہ کرنا یعنی تنہا بچہ کو بیچنا یا ان رشتہ داروں کو فروخت کرنا اور بچہ کو رکھ لینا (۲۵) ان دو جنس کا جو تولی جو کھی جاتی ہیں ایک دوسرے کے عوض ادھار بیچنا اگرچہ برابر ہیں دین ہو (۲۶) اپنی نہری کنوئیں کو بیچنا جبکہ ان کی ضرورت نہ ہے (۲۷) جو بچہ کسی لونڈی سے زنا سے پیدا ہوا ہو اور اسکی ماں سے چوتھے مہینے کے بعد دخول کیا ہو اس بچہ کو فروخت کرنا مکروہ ہے (۲۸) شیرہ انگور کی بدھنی کرنا کہ احتمال ہے کہ مشتری کے طلب کے وقت وہ شراب ہو جائے۔ دوسری فصل تجارت کے آداب میں واضح ہو کہ اسٹوڈ امر تجارت سے متعلق ہیں دو واجبائیں سنت چھیں مکروہ نو حرام ہیں دو واجب یہ ہیں (۱) یہ ہے کہ اگر چیز میں کوئی غیب محفی ہو تو خریدار پر ظاہر کریں (۲) جن دو چیزوں میں سود لازم آتا ہے اگر کمی زیادتی سے بیچا ہو تو زیادتی کو واپس کریں اور اکتیس سنت یہ ہیں (۱) بیع کے مسائل کا جائزہ ہے کہ کون کون سی بیع صحیح ہے اور کون کون سی بیع باطل تاکہ سود سے محفوظ رہے اور اگر ان مسائل کو بخانتا ہو تو کسی جتنہ سے پوچھ کر لیکر لے (۲) خرید و فروخت میں استخارہ کرنا (۳) حلم اور بردباری سے معاملہ کرنا (۴) خرید و فروخت میں جزورسی نہ کریں بلکہ مدافقہ اور سیر چشمی برتیں خصوصاً اس چیز میں جو عبادت میں کام آتی ہے (۵) جھکتا دوسے اڑاتے (۶) سب سے پہلے روزی کی تلاش میں نکلنا (۷) جس وقت بازار میں داخل ہو داخلہ کی دعا پڑھنا (۸) خریدنے سے پہلے دھائے منقول پڑھنا (۹) مشتری تین مرتبہ نکیر اور ایک مرتبہ شہاد تین خریدنے کے وقت کہے (۱۰) خرید اور

اور متعلق بہ تجارت

کچھ باتیں

فروخت کے وقت سے خرید و برکت اور آسانی کی دعا مانگے (۱۱) بالغ کا بیچنے میں ابتدا کرنا (۱۲) سب خریداروں کو برابر دے لیکن اگر علم وغیرہ فضیلت کی جہت سے فرق کرے تو جانتے ہے (۱۳) اگر کوئی چیز خریدار واپس کرے تو پھر لے اور قیمت واپس دے (۱۴) ایک قسم کا بیو پارا سپرد شوار ہو تو اسکو چھوڑ کر دوسری قسم کا بیو پارا کرے کہ جو اس سے آسان ہو اگر ایک شہر میں کام چلتا نہ دیکھے تو دوسرے شہر میں دوکان کھولے (۱۵) جب خریدار پیدا ہو تو فوراً بیچ ڈالے گا ہنگ کھڑا نہ رکھے (۱۶) تھوڑے نفع پر اکتفا کرے زیادہ کا خواستگار نہ رہے بلکہ وہ کل خریداروں سے بقدر ایک دن کی خوراک کے لے لیوے۔ (۱۷) مال میں جو کچھ عیب ہو اسے ظاہر کر دے اگرچہ کھلا عیب ہو (۱۸) ایسے شخص سے معاملہ کرے جو نیک خاندان سے ہو (۱۹) لینے دینے میں قسم نہ کھایا کرے (۲۰) سال بھر کا خرچ جمع کرتا رہے (۲۱) اوسط درجہ کا خرچ رکھے نہ تنگی بہتے نہ فضول خرچی (۲۲) نماز کے وقت اول نماز پڑھے پھر کام میں لگے (۲۳) اگر کوئی تحفہ تحائف بھیجے تو یہ بھی اس کا عوض کرے (۲۴) اپنی دوکان کھول کر بیٹھے اور خدا سے روزی مانگے گو کچھ سودا اس کے پاس نہ ہو (۲۵) اپنے مال کو بھائی سے بھی پوشیدہ رکھے (۲۶) جائیداد خریدے (۲۷) اپنی معمولی سونے کی رات کے وقت عادت ڈالے (۲۸) جس شہر میں امور بند ہی میں خلل پڑے مثلاً وضو کو پانی نہ ملے تو ایسے شہر کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں تجارت کرے (۲۹) غلام اور لونڈی کو خریدے تو ان کا نام بدل دے (۳۰) ان کو کچھ مٹھائی کھلائے (۳۱) ان کے لئے صدقے دے۔ اور چھبیس امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر سب سے پہلے بازار میں جانا (۲) بیچتے وقت اپنی چیز کی تعریف کرنا یا خریدنے وقت مال کی مذمت کرنا (۳) جو عیب ظاہر ہو اس کو چھپانا (۴) قسم کھا کر بیچنا (۵) صبح کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے خرید و فروخت کرنا (۶) جب کسی سے احسان کا وعدہ کرے تو اس سے نفع لینا مکروہ ہے (۷) اچھا مال تو دکھائے اور ناقص کو ظاہر نہ کرے اور اگر نقصان اس قسم کا ہو کہ ظاہر میں معلوم نہ ہو سکے تو ظاہر کرنا واجب ہے (۸) بیچنے کے وقت قیمت میں کچھ کمی کرنا خواہ دو نو شخص ابھی تک اسی جگہ ہوں یا متفرق ہو گئے ہوں (۹) ایسی جگہ پر بیچنا جہاں روشنی کم ہو کہ اندھیرے کے سبب عیب چھپا رہے (۱۰) دلال کے پکارنے کے وقت زیادہ بولی بولنا بلکہ صبر کرے اور جب دلال چپ ہو رہے اس وقت بڑھے (۱۱) پردہ کی طرف سے جو اس شہر کے نرخ کو نہ جانتا ہو دلال ہو نا بلکہ بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۱۲) ناواقف آدمی کو ناپ تول کا کام کرنا جب تک مہارت پیدا نہ کرے (۱۳) وکیل اپنے مال کو موکل کے ہاتھ بیچے یا موکل کی چیز کو اپنے لئے خریدے ہی حال دلال کہے وہی وکیل شمار کیا جاتا ہے بعض مجتہد ایسے معاملہ کو حرام جانتے ہیں (۱۴) خرید و فروخت میں کاہلی کرنا (۱۵) چھوٹے چھوٹے معاملے خود کرنا جس سے ذرا نٹ معلوم ہو۔ ہاں بڑے بڑے معاملہ کرنا جیسے جائیداد خریدنا غلام مول لینا گھوڑا خریدنا مکروہ نہیں (۱۶) فضول بازاروں میں پھرنا (۱۷) ظالموں کا کام دینا کرنا (۱۸) شراب خوار کو امین گردانا (۱۹) چیز کو آستین میں رکھنا اسلئے کہ کھوئے جانے کا ڈر ہو (۲۰) نفع اور نقصان کو اصل خرید سے

نسبت دینا مثلاً اس طرح پر کہ کسی خرید ہے اور فی دس روپیہ ایک روپیہ نفع لوں گا (۲۱) تجارت کے لئے دریا سفر کرنا جس زمانہ میں جہاز کی تباہی کا گمان ہو یعنی سمندر تلاطم پر نہ ہو (۲۲) اگر دو کا ندرار خریداروں میں کسی کو کم دے اور کسی کو زیادہ تو جس کو کم دینا ہے اس کو منظور کر لینا (۲۳) اکثر بیکار پھرنا (۲۴) ایسے مال سے سوداگری کرنا کہ جس میں حرام و حلال کا شبہ ہو جیسے سود لینے والے کا مال بشرطیکہ اس مال کا حال معلوم نہ ہو (۲۵) غلام و کنیز کو خرید کے وقت ان کے دام دکھلانا (۲۶) اپنے سودے کو اس غرض سے بنانا اور رکھنا کہ ناواقف گاہک اس پر جھکے ہاں اگر اس ارادے سے نہ کرے بلکہ اسکی عادت ہو تو مضائقہ نہیں اور وہ تو امر جو حرام ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ دیتے وقت کم تولے اور لیتے وقت جھکتالے (۲۷) ایسا ملنا کرنا کہ معلوم نہ ہو گے (۲۸) جب ایک آدمی سے سودا اٹھیر جائے تو دوسرا شخص اس پر زیادہ دام لگائے کہ مال بیچنے والا بیچنے سے ہٹ جائے یا خریدار سے کہے کہ میں تمھارے اس سے سستی دوں گا جسکے سب گاہک خریدنے سے ہٹ جائے اور بعض مجتہد اسکو مکروہ جانتے ہیں (۲۹) نقد اور ادب میں فرق کرنا یعنی ادب میں کم دے۔ (۵) اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کرنا (۶) جب ایک شخص ایک چیز کو خریدتا ہے تو دوسرا شخص جسکو لینا مقصود نہ ہو خریدار کی رغبت بڑھانے کو زیادہ دام لگا دے اس صورت میں اگرچہ بیع صحیح ہے لیکن خریدار کو واپس کرنے کا اختیار حاصل ہے (۷) بستی سے چار فرسخ باہر نکلنا کہ آنے والوں سے جنگو اس بستی کے ترخ کی خبر نہیں معاملہ کریں لیکن اگر اتفاقاً چلا جائے یا بارہ میل سے زیادہ خرید و فروخت کو جائے تو جائز ہے اور بعض مجتہد اس مسئلہ کو مکروہ جانتے ہیں اور در صورت اول کہ آیا وہ بیع ہی صحیح ہوگی یا نہ اسمیں مجتہدین کا اختلاف ہے اور اگر اس شکل میں بائع کو خسارہ پڑے تو وہ اپنے گھاٹیکا دعویٰ کر سکتا ہے (۸) جو گیہوں، کشمش، چھوہارے کو اور گھی تیل کو گرانی کی امید پر رد رکھنا اور اس شخص کے سودا دوسرے کے پاس وہ مال موجود نہ ہو اور خلعت کو اس کی ضرورت ہو اور بعض مجتہدین نے نک اور جلانے کے تیل کو بھی اس میں شامل کر رکھا ہے اور بعض مجتہد غلہ کے روکنے کو مکروہ جانتے ہیں اور حدیثوں میں نکہا ہے کہ روکنے کی حد گرانی میں تین دن اور از رانی میں چالیس دن ہیں بعد اسکے حاکم جبراً فروخت کرانے گا اور آیا کوئی ترخ بھی حاکم مقرر کرے یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ترخ مالک کے اختیار میں ہے (۹) تجارت کے لئے عدا یا کا سفر کرنا جس حالت میں طوفان اور تلاطم سے ہلاکت کا خوف ہو۔ تیسری فصل بیع کے اقسام میں واضح ہو کہ بیع دس قسم پر ہے اول دست بدست داسی وقت قیمت دینا اسی وقت مال لینا اسکو نقد چیلکتے ہیں اور جس جگہ مطلق بیع ٹھیرے یا قیمت یا شے کے حال ہونے کی شرط ہو تو یہ بھی قسم بھی جائے گی اور حال سے یہ مراد ہے کہ قیمت یا مال مبینہ میں کوئی میعاد نہ ٹھیرے اس بیع کی چودہ شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے بعثت ہذا بھین اپنی اس مال کو میں نے تیرے ہاتھ بیچا سوا شرفیو نکو (۲) قبول جیسے قبلت یعنی میں نے قبول کیا یا خرید لیا (۳) ایجاب و قبول دونوں منہ سے ہوں یا اشارہ کنایہ اور لکھ دینا

اور حرام و تجارت

تاریخ

باوجود بولنے کی قدرت کے کافی نہیں اور اگر منہ سے کچھ نہ کہیں ایک نے دام دینے دوسرے نے چیز دیدی
آیا یہ بھی جائز ہے اور یہ بھی بیع کہلائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اکثر مجتہدین کہتے ہیں کہ یہ بیع نہیں
نہ خریدار چیز کا مالک ہوتا ہے نہ بائع داموں کا ہاں دام یا چیز کے ختم ہونے کے بعد ایک دوسرے پر دعوے
نہیں کر سکتا عربی میں اس معاملہ کو معاطاة کہتے ہیں (۴) ایجاب و قبول و لواضنی کے صیغہ سے کہے جائیں
جس طرح پرگندرا پس اگر مضارع یا امر کا صیغہ بولیں یعنی بچتا ہوں، لیتا ہوں یا بیچ اور میں کہیں صحیح نہیں۔
(۵) بائع اور مشتری دونوں بائع و عاقل و جائز التصرف اور مختار ہوں کہ خرید و فروخت بچوں کی گودس
برس کے ہوں یا دوانوں کی گوولی اجازت دے یا مست بہوش یا سوتے شخص کی اگرچہ ہوش میں اگر راضی ہی
اور اس شخص کا معاملہ جس کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو یا جو شخص دوسرے کے جبر سے معاملہ کرے صحیح نہیں۔
(۶) دونوں آزاد ہوں کہ لونڈی اور غلام کا معاملہ بے اقل کے اذن کے نافذ نہیں (۷) قرآن کی بیع میں
مشتہی مسلمان ہو یا مسلمان کا غلام ہو اگر کافر خریدے گا تو صحیح نہیں اور بعض کے نزدیک بیع صحیح ہے
لیکن حاکم اسکو ہر مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کر دے گا چنانچہ بیان ہوا (۸) بائع اصل مالک ہو اور
وکیل و مختار یا وصی یا حاکم شرع یا امین ہو پس پرلئے مال کی بیع نافذ نہیں مالک کی رضامندی پر موقوف
رہیگی (۹) مال مبیعہ البی چیز ہو کہ مشتری کو اسکا مالک ہونا شرعاً جائز ہو پس شراب اور سور اور حشرات الارض
اور ان کے فیصلے اور بال اور ناخن کی بیع صحیح نہیں اور آدمی کے دودھ کی بیع میں اختلاف ہے اور اقرب
یہ ہے کہ جائز ہے (۱۰) مال مبیعہ پاک ہو یا پاک ہونے کے قابل ہو ورنہ بیع صحیح نہیں (۱۱) مبیعہ عین
ہو پس قرضہ کو یا تنہا آمدنی کو منع نہیں کر سکتے (۱۲) بائع اس شے کی تسلیم اور ادا پر قادر ہو پس
اثری چڑیا اور بھاگتے غلام اور بہتی مچھلی کی بیع صحیح نہیں (۱۳) مبیعہ مال وقف نہ ہو کہ وقف کی بیع
صحیح نہیں ہے البتہ وقف اولادی کو جس صورت میں نزاع کی وجہ سے خرابی کی نوبت پہنچے بعض علماء
کے نزدیک فروخت کر کے دوسری ملک خریدنی جائز ہے (۱۴) مبیعہ اگر قابل وزن یا پیمانہ کے ہو تو اس
کا وزن یا پیمانہ معلوم ہونا چاہیے یا اسکی جنس اور صفت کو بیان کر دیں کہ مہول شے کی بیع درست نہیں
اگرچہ دکھلا دیں البتہ زمین اور کپڑے کو دکھلا دینا اور گنتی اور گز گت کا بیان کرنا کافی ہے اور بعض
کہتے ہیں اگر بائع و مشتری دونوں میں سے ایک بھی نہ جانتا ہو تو معاملہ صحیح ہے مثلاً مشتری بائع سے
کہے کہ جتنی قیمت سے تو نے دوسروں کو دیا ہے مجھکو بھی دے اسی طرح پر شرط ہے کہ قیمت بھی مہول نہ ہو
دوسری قسم یہ ہے کہ دام بھی ادھار ہوں اور چیز بھی اس وقت نہ دیں اسکا نام بیع دین بدین ہے یہ حرام
ہے اس قسم کی بیع سے پیغمبر خدا نے منع کیا ہے تیسری قسم یہ ہے کہ مال حال ہو یعنی اسی وقت لینا ٹھیک
اور قیمت نہ ہو یعنی پھر دینی ٹھیکے اس کو بیع نسبیہ کہتے ہیں یعنی ادھار خریدنا اس قسم میں علاوہ پہلی
چودہ شرطوں کے جن کا قسم اول میں بیان ہوا میعاد کا معین ہونا بھی بشرط ہے پس اگر ایسی میعاد

قرار دیں جو معین نہ ہو جیسے حاجیوں کا حج سے ملنا یا محصول کا آنا تو صحیح نہیں۔ (۳) قسم یہ ہے کہ قیمت نقد ہو اور مال ادھار اس قسم کی بیع کو سلم اور سلف یعنی بدہنی کہتے ہیں اس میں چودہ شرطوں کے سوا جن کا پہلی قسم میں بیان ہوا جس جگہ معاملہ ہوا ہے اسی جگہ بیٹھے داموں پر قبضہ کرنا اور میعاد کا مقرر کرنا لازم ہے اور شرط ہے کہ وہ چیز وعدے کے وقت ہوتی بھی ہو (۴) قسم مساومتہ یعنی متاع کو فروخت کرے اور اصل خرید کا کچھ ذکر نہ کرے اس کی وہی شرائط ہیں جو پہلی قسم کی شرائط ہیں (۵) قسم مراجمہ یعنی نفع اٹھا کر بیچنا اور اس کے شرائط علاوہ قسم اول کی شرائط کے یہ ہیں کہ اصل خریدار اور نفع کا عقد بیع میں ذکر آئے اور اگر میعاد خریدار ہو تو مشتری سے کہہ دے کہ میں نے اسکو میعاد دی لیا ہے اور مکروہ ہے کہ اس قسم کی بیع میں نفع کو اصل سے نسبت دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اس مال کو سواشرقی کو خریدا ہے اور ہر دس اشرفی پر ایک اشرفی نفع کے حساب سے سواشرقی کو بیچتا ہوں (۶) قسم تولیہ یعنی اصل خرید پر بلا نفع کے بیچنا (۷) علاوہ چودہ شرط مذکور کے اس قسم میں خاص شرط یہ ہے کہ اصل خرید کا حکم ہونا چاہئے اور بے نفع اور نقصان کے انہیں داموں پر چھوڑ دے (۸) قسم مواضعہ یعنی گھاسے سے بیچنا اس قسم کی خاص شرط علاوہ چودہ شرطوں مذکورہ کے اصل خرید کا بیان کرنا ہے اور اس قسم میں بھی گھاسے کو اصل سے نسبت دینا مراجمہ کی طرح مکروہ ہے (۹) قسم یہ ہے کہ دو ہم جنس چیزوں کو جو ناپی تولی جاتی ہیں ایک کو دوسرے کے عوض بیچنا اور اسکو ریہ کہتے ہیں علاوہ شرائط مذکورہ بالا کے اس قسم کی خاص شرط یہ ہے کہ کمی زیادتی مقدار میں نہ ہو ورنہ نقد معاملہ کریں یا ادھار اگر کمی اور زیادتی سے معاملہ ہوگا تو جائز بھی نہیں اگر پر حکمی زیادتی ہو مثلاً ایک طرف سے ایک انگوٹھی کے گھر دینے کی شرط ہو اور یہ جو بعض احادیث آئمہ علیہم السلام میں وارد ہوئی کہ نئے درہموں کو پرانے درہموں کے عوض بیچنا اور گھڑانے کی شرط کر لینا جائز ہے اس سے ہر ادھی درہم کہنے سے کھوٹے درہم مراد ہیں پس زرگری کھوٹ کے بدلے میں بیچنے کی مگر کمی زیادتی لازم آئیگی اسی طرح کھوٹے سونے اور چاندی کو جب تک ملاؤ کی مقدار معلوم نہ ہو خالص مال کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں اور اگر کھوٹ کی مقدار معلوم ہو تو کمی زیادتی سے فروخت ہو سکتی ہے اور اگر بالغ مشتری باپ بیٹا، یامیاں اور بی بی یا غلام آقا ہوں تو اگر ہم جنس میں کمی زیادتی سے معاملہ کریں تو صحیح ہے اور اگر بالغ کا فر اور مشتری مسلمان ہو تب بھی لینا درست ہے مگر زیادہ دے نہیں سکتا اور آیا مسلمان اور یہود و نصاریٰ میں کمی زیادتی کا معاملہ ہو سکتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ریہ ہے یعنی کمی زیادتی سے باہم معاملہ نہیں کر سکتے اور سرافی میں چاندی سونے کی خرید و فروخت میں شرائط مذکورہ کے علاوہ نقص بدلے مجلس عقد میں شرط ہے پس اگر خریدار مشتری قبضہ کرنے سے پہلے متفرق ہو جائیں تو معاملہ باطل ہوگا اور اگر بعض چیز پر قبضہ کیا بعض پر نہیں تو جبہ قبضہ ہوا پس اسکی نسبت معاملہ صحیح ہوگا اور دو ہم جنس میں کمی زیادتی جائز واقع ہو جائے تو جس کے پاس زیادہ گیا اس پر واجب ہے کہ اس زیادہ کو واپس لے وہ نہ ہو تو اسکے

وارث کو دے اور اگر معلوم نہ ہو کہ کون شخص اور کہاں کا رہنے والا تھا تو اس کی جانب سے خیرات کرے اور اگر صاحب معاملہ بچا تھا ہے لیکن زیادتی کی مقدار کو نہیں جانتا تو باہم مصالحت کریں اور اگر دونوں باتیں معلوم نہ ہو تو اس مال کا خمس نکالنے سے باقی پاک ہوگا اور اگر ریا کے حرام ہونے سے واقف نہ تھا تو اس صورت میں استغفار کرے اور گناہ نہیں ہے اور آباؤ اجداد واپس دے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اقویٰ یہ ہے کہ واپس کرنا واجب ہے اور ریا سے بچنے کی ایک شکل یہ ہے کہ کم مقدار شے کے ساتھ دوسری جنس سے کچھ ملا دے کہ کم مقدار کو دوسری چیز سے فروخت کر کے اس کے معاوضہ میں زیادہ مقدار کو خریدے (۱۰) قسم یہ ہے کہ دو مختلف جنس کی چیزوں کو یکی اور زیادتی سے باہم فروخت کریں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دو چیزیں تولی جو کھی جانے والی ہوں تو ادھر بیچنا مکروہ ہے اگرچہ بے کم و زیادہ پر معاملہ کریں۔ چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو بیح میں داخل شمار ہوتی ہیں اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز کو عرف میں مبیعہ میں داخل سمجھتے ہیں وہ بیح میں داخل ہوگی اور اس کیلئے چھ لفظ مقرر ہیں (۱) زمین اور بقیعہ عرصہ ساحت پس جو وقت ان کی بیع کی جاوے تو چھٹہ اور کنواں اور پانی اس زمین کی بیح میں داخل ہوں گے اور جو درخت یا زراعت اس زمین میں ہوگی وہ بیح میں داخل نہ ہوگی اگر بائع نے بیح کے وقت جمیع حقوق کا لفظ کہا ہو لیکن اگر یہ کہے کہ اس مکان کو مع اس سامان کے جو اسکے اندر ہے یا اس زمین کو مع اسکے جو اسمیں ہے فروخت کیا تو اس صورت میں درخت اور زراعت داخل ہو جائے گی لیکن وہ پتھر جو اسکے اندر دفن کئے ہوں داخل نہ ہوں گے اور بائع پر واجب ہوگا کہ اپنے پتھروں کو اس زمین سے نکال لے اور جتنے عرصہ میں زمین خالی ہوئے اس زمانہ کا کرایہ زمین بائع کے ذمہ لازم نہیں کہ زیادہ عرصہ درکار ہو البتہ برابر کر دینا زمین کا اس کے ذمہ ہے (۲) لفظ باغ وستان پس جو وقت اس لفظ سے بیح واقع ہو تو درخت اور زمین اور احاطہ کی دیوار بیح میں شمار ہوگی اور آباؤ اجداد مکانات باغ کے اندر واقع ہیں اور جو ٹانڈ جا نور ٹانڈانے کیلئے بیٹھے کو بنائی جاتی ہے وہ بیح میں داخل ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ داخل نہیں (۳) مکان اور گھر کا لفظ اسمیں زمین اور عمارت اور نیچے کا درجہ اور اوپر کا درجہ یعنی سرداب اور بالاخانہ سب داخل ہو جائیں گے ہاں اگر وہ براستہ جداگانہ مکان شمار ہوں تو داخل نہ ہوں گے اور جو چیزیں مکان میں لگی ہوں خواہ وہ مکان کا جزو ہوں جیسے چھت، چوکھٹ، کواڑ، زنجیر، موسلہ یا مکان کا جزو نہ ہوں مگر آسانی کیلئے لگائے گئے ہوں جیسے چوٹی زمین کہ اس میں گڑا ہوا ہووے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ دہرتے اٹھاتے نہ ہوں۔ سب بیح میں داخل ہیں۔ لیکن چکی اور سکے اور ٹانڈ اور کپڑے دھونیکا پٹیرا اگرچہ گڑے ہوئے ہوں اور دھینہ اور پتھر جو زمین میں دبا رکھے ہوں اور فرش اور جانور اور ڈول وری و قفل یہ چیزیں داخل نہ ہوں گی (۴) قریہ اور گاؤں پس اس کی بیح میں عمارتیں اور مکانوں کے صحن جو گرد گھروں کے ہوتے ہیں اور راستے میں داخل ہیں اور درخت بھی جو ان مکانوں میں ہوں گھوٹوں میں داخل ہیں یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے اقرب یہ ہے کہ داخل نہیں اور گوہر کے کھیت اسمیں داخل نہیں اور اگر

کوئی قریب ہو تو دوسری بات ہے (۵) لفظ درخت اسمیں ڈالی اور پتے جو تر ہیں داخل ہیں مگر سوکھی شاخیں اور خشک پتے اور توت کے درخت میں توت کے پتے بھی درخت میں شمار ہوں گے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے لیکن بیوہ البتہ درخت میں داخل نہیں اور اگر مشتری درخت کو اکھاڑ ڈالے تو بائع کا حق ساقط ہو جائیگا اور کچوروں کے ساتھ ان کا پھل جن پر مادہ چھڑک چکے ہوں بیع میں شامل نہ ہوگا ہاں اگر مشتری شرط کرے تو یہ علیحدہ بات ہے اور مشتری کے ذمہ لازم ہوگا کہ اگر اس کے پڑ کا نقصان نہ ہو تو پکے تک پھل کو رہنے دے اور کوئی کرے اسکی بات مانگ نہیں سکتا اور اگر میوے کے رکھنے میں اسکے درخت کا نقصان ہے تو میوہ کو کاٹ سکتا ہے اور اسوجہ سے اسکے پھل کا تاوان دینا پڑیگا یا نہیں اسمیں اختلاف ہے (۶) لفظ غلام پس غلام کے ساتھ وہ مال جو اسکے مہاں نے اسکو دے رکھا ہو اس قول کے موافق جن کے نزدیک غلام کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا غلام کی بیع میں داخل نہ ہوگا ہاں اگر باہم ٹھہر جائے تو اور بات ہے لیکن یہ دیکھنا پڑیگا کہ ریا لازم نہ آئے یعنی قیمت کے وقت ہم جنس اور ہم مقدار مال اسکے پاس نہ ہو اور غلام کے تن کے کپڑے بیع میں داخل ہیں یا نہیں اسمیں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جو لباس عرف میں اس سے متعلق سمجھا جاتا ہو وہ بیع میں داخل ہوگا۔ پانچویں فصل

خیار کے اقسام میں۔ خیار واپس کر سیکے اختیار کو کہتے ہیں جس کو جا کر بولتے ہیں اس واضح ہو کہ اصل بیع کا مقتضا یہ ہے کہ قطعی ہو لیکن سولہ جگہ واپسی کا اختیار ہے (۱) خیار مجلس یہ خیار فقط بیع میں ہوتا ہے اور فریقین کو یہ اختیار حاصل ہے یعنی جب تک اس جلسہ میں موجود ہیں فسخ کر سکتے ہیں چار شرطیں (۱) یہ ہے کہ بیچنے کے وقت خیار کو ساقط نہ کیا ہو یعنی یہ نہ کہا ہو کہ اس شرط پر بیچتا ہوں کہ پھر واپس نہ کروں گا اگر ایسا ٹھہر گیا تو واپسی کا اختیار نہیں (۲) واپس کرنا بیع کے بعد ہو کہ بیع سے قبل خیار مجلس نہیں (۳) بائع اور مشتری با اختیار خود متفرق نہ ہوئے ہوں اگر متفرق ہو جائیں تو خیار باقی نہیں۔ لیکن اگر زبردستی ان کو کوئی پرگندہ کر دے تو خیار ساقط نہ ہوگا اگر دونوں میں سے ایک مر جائے تو علیحدہ ہونا کہلائے گا یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے لیکن اگر دونوں میں سے کوئی کو لوٹ نہ ہو جائے تو خیار بنا رہیگا ولی کو اختیار ہے کہ نفع دیکھے تو فسخ کر دے (۴) جو چیز خریدی ہے وہ ان گیارہ رشتہ داروں سے جو مشتری پر آزاد ہو جاتے ہیں کوئی رشتہ دار نہ ہو کہ اگر ایسے رشتہ دار کو خریدے تو فسخ کا اختیار نہیں اور جن کے نزدیک غلام اپنے نفس کو خرید سکتا ہے اس میں بھی خیار نہ ہوگی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر باپ اپنے مال کو اپنی صغیر اولاد کے واسطے بیع کرے تو خیار ساقط ہے (۲) موضع خیار حیوان یعنی جاندار کی بیع میں خریدار کو معاملہ کے وقت سے تین دن تک پلٹانے کا اختیار ہے اور بعض کے نزدیک بائع بھی مختار ہے اگر جانور کی قیمت میں جانور دیا ہے اور اس خیار کی دو شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بیع کے وقت خیار کو عاقط نہ کیا ہو اگر کیا ہو تو ساقط ہے (۲) جب تک اس جانور پر تصرف نہیں کیا اسی وقت تک خیار ہے پس اگر بہ یا اجارہ یا کوئی اور تصرف کر لیا تو خیار ساقط ہے اور اگر ان تین روز کے اندر اس جانور میں خرد بخود کوئی عیب پڑ جائے جس میں خریدار کا کچھ دخل نہ ہو تو وہ علما کے تین قول میں صحیح یہ ہے کہ

تیم

خیار

موضع خیار

موضع خیار تا خیر

خریدار کو اختیار ہے کہ رکھے یا پھیر دے اور رکھے تو بقدر عیب کے اسکے داموں میں کمی پڑے گی اور اگر بلا نقص خریدار کے جانور تین دن کے اندر گم ہو جائے یا مرنے لگا تو مالک کا گیارہ (۳) موضع خیار شرط یعنی یہ شرط پھیر جائے کہ اگر چاہیں تو پھیر دیں یہ خیار نکاح اور وقف اور طلاق اور ابرا کے سوا کل عقدوں میں ہو سکتی ہے اور خیار شرط کی پانچ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ وہ شرط لگائی جائے جو اصل بیع کے منافی نہ ہو مثلاً یہ شرط کرے کہ اسکو فروخت نہ کیجھو (۲) وہ شرط خلاف شرع نہ ہو مثلاً کوئی شرط کرے کہ اس بروئے کو آزاد نہ کیجھو یا اس کو لڑی سے وطن نہ کرنا یا اگر چوری جائے تو مشتری بائع کو اسکا عوض دے (۳) یہ کہ شرط معلوم اور معین ہو پس اگر کوئی مجهول شرط کرے جیسے حاجیوں کا حج سے پلٹنا تو شرط باطل ہے (۴) شرط عقد بیع کے ساتھ کی جائے ورنہ فسخ کا اختیار نہیں (۵) بیع میں کچھ دخل اور تصرف نہ کیا ہو ورنہ خیار جاتی رہے گی اور بیع کے تلف ہو جائے بھی خیار فوت ہوتی ہے اور اگر اس چیز کا مثل ممکن ہو تو مثل یا قیمت کا مطالبہ ہوگا اور خیار شرط بیع میں بائع اور مشتری کی رائے پر ہے اگر ہر ایک شخص بائع اور مشتری سے اپنے لئے یا دوسرے کے لئے کوئی شرط قرار دے جائے اور اگر بیع کے ساتھ ایک سال یا دو سال تک رہنے کی شرط کرے تو صحیح ہے اور خیار شرط میراث کی طرح ورثا کو پہنچتی ہے۔ تتمہ بحالیف شرعیہ قبول شرط اور تعلیق یعنی مشروط اور معلق ہونے کے اعتبار سے چار قسم ہیں (۱) وہ ہیں کہ ان میں سے کوئی چیز ان میں نہیں ہو سکتی وہ خدا اور رسول پر ایمان لانا اسکا اعتقاد کرنا واجبات قطعی کی تصدیق حرام قطعی کی تحریم کا اعتقاد ہونا (۲) وہ جو شرط اور مشروط نہ ہونے کے قابل ہیں جیسے غلام کا آزاد کرنا اور کچھ روپیہ دینے کی شرط کر لینا اور تندر کرنا اور غلام کو مدبر کرنا اور اعتکاف کہ وہ منعت اور عہد وغیرہ پر معلق ہو سکتا ہے اور اس میں یہ شرط کر سکتے ہیں کہ جب چاہیں چھوڑ دیں (۳) وہ کام کہ ان میں شرط ہو سکتی ہے مگر کسی شرط پر معلق نہیں ہو سکتی جیسے بیع کرنا یا صلح کرنا اور اجارہ اور رہن ہیں اسوجہ سے کہ انتقال فریقین کی رضامندی کے بعد ہوتا ہے اور رضامندی مصمم ہونے کے بعد ہوتی ہے اور مصمم ہونا تعلیق کے ساتھ پایا جاتا ہے (۴) وہ چیزیں جو تعلیق کے قابل ہیں اور شرط کے قابل نہیں جیسے نماز روزہ کہ عہد یا قسم پر معلق ہو سکتی ہے (۵) موضع خیار تا خیر اور وہ اس طرح پر ہے کہ بائع کل بیعہ کو یا جزو بیعہ کو مشتری کے حوالہ نہ کرے اور مشتری کل قیمت کو یا جزو قیمت کو ادا نہ کرے یا کوئی وعدہ باہم نہ پھیرے تو بائع تین روز تک انتظار کرے گا بعد تین روز کے اس کو اختیار ہے انتظار کرے یا بیع کو فسخ کر دے (۵) موضع جو چیزیں ایسی ہیں کہ ایک شب گزر جانے سے خراب ہو جائیں یا ان کی قیمت گھٹ جائے تو ان کی بیع میں بائع رات تک صبر کرے گا اگر مشتری رات تک قیمت لے آیا تو خیر۔ ورنہ بائع کو اختیار ہے کہ اسکے اتھ بیچے یا نہ بیچے اور اگر مشتری سے کچھ نقد دینا پھیرے اور باقی کا وعدہ ہو جائے اور مشتری نقد ادا نہ کرے تو بائع کو فسخ کا اختیار ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اس کو اختیار ہے اسی طرح پر اگر بغیر قیمت کو وعدے پر نہ پہنچائے تو اختلاف ہے (۶) موضع خیار رویت

یعنی بغیر دیکھے بیان کے اور خریدنے اور بعد دیکھنے کے جیسے بیان کیا ہوا اس قسم کی نہ پاوے تو مشتری کو لینے لینے کا اختیار ہے اور اگر کسی قدیال کو دیکھا اور باقی بائع کے بیان پر خرید لیا اور بعد اسکے جیسا کہا تھا ویسا نہ نکلا تو اس صورت میں یا کل واپس کرے یا کل رکھے تفریق نہیں ہو سکتی (۷) موضع خیابار غلبہ اور اس سے یہ مراد ہے کہ ایک شخص نے ایک چیز کو خرید لیا فروخت کیا اور بعد اسکے معلوم ہوا کہ اس شے کی قیمت اس وقت میں کم یا زیادہ تھی تو جس پر نقصان واقع ہوا اسکو فسخ بیع کا اختیار ہے مگر اس میں تین شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ ایسا تصرف جس سے واپس کرنے میں وقت پڑے اور اس بیع میں مشتری سے عمل میں نہ آوے جیسے بیچنا یا کھودینا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی بائع کو فسخ کا اختیار ہے اور مشتری کو مجبور کرے گا کہ یا قیمت دے یا اس قسم کی چیز واپس کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں دوسرے خریدار کے پاس سے چیز کو لینے (۲) شرط یہ ہے کہ معاملہ کے وقت نرخ کی خبر نہ ہو کہ اگر اصل نرخ کو جان کر اس نرخ سے کم و زیادہ پر معاملہ کیا جائے تو پھر لینے کا اختیار نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ عرف اور عادت کی رو سے کمی یا زیادتی کی مقدار زیادہ ہو پس اگر تھوڑی سی کمی یا زیادتی ہو جسکو عرف میں کمی اور زیادتی نہ کہیں تو فسخ کا اختیار نہیں (۸) موضع خیابار عیب اور عیب سے یہ مراد ہے کہ بیعہ اپنی اصلی حالت سے کم یا زیادہ ہو اور اسکی اٹھائیں قسمیں ہیں۔ (۱) لونڈی غلام کا دیوانہ ہونا (۲) مبروص ہونا (۳) مجذوم ہونا (۴) قرن یعنی کنیز کے اندام نہانی میں ایسا پردہ ہو کہ جس سے دخول نہ ہو سکے (۵) کب نکلا ہوا یعنی چھاتی اٹھی ہوئی ہو (۶) بھگور ہونا لیکن خوف سے کسی جگہ چھپ جا بھاگنے میں داخل نہیں (۷) غشی ہونا (۸) خسی ہونا گو خسی کی قیمت زیادہ ہوتی ہے (۹) لنگڑا ہونا (۱۰) اندرا کا نا، بھینگا ہونا یا اسکی آنکھوں میں سب کا عارضہ ہونا (۱۱) بہرا ہونا (۱۲) بعضوں کے نزدیک اگر مشتری نے اسلام کی شرط نہیں کی تو لونڈی غلام کا کافر ہونا عیب میں شمار ہے (۱۳) غلام کی پشت زہار پر بالوں کا نہ ہونا (۱۴) کسی حد یا ایسی تعزیر کا مجرم ہو جس میں اسکی جان جائے یا گلے دیا جائے یا کوئی اسکا عضو کاٹا جائے (۱۵) سر پر بال نہ ہونے (۱۶) جوانی کی عمر میں حیض کا بند ہونا مگر یہ بعض کے نزدیک عیب میں داخل نہیں۔ (۱۷) تیل میں دستور سے زیادہ تلچھٹ نکلنا (۱۸) کنیز کا حاملہ ہونا (۱۹) بیمار ہونا اگرچہ ایک ہی دن بخارا یا ہو (۲۰) بعضوں کے نزدیک گندہ دہن ہونا (۲۱) بعضوں کے نزدیک غلام و کنیز کا بدکار ہونا (۲۲) سو نہیں جو ان غلام کا پیشاب کر دینا بعض علما اسکو بھی عیب کہتے ہیں (۲۳) سن تین میں غلام لونڈی کا چوری یا خیانت کرنا اور بے تمیز بچہ کا یہ حکم نہیں (۲۴) کھلا بیوقوف ہونا (۲۵) نشہ باز ہونا (۲۶) مال بیہ کا بھل ہونا اگرچہ پاک ہو سکے لیکن پاک میں زحمت ہو یا قیمت گھٹ جائے (۲۷) بعض کے نزدیک اگر مشتری معلوم نہ ہو تو غلام کا ختنہ نہ ہونا بھی عیب ہے (۲۸) بائیں ہاتھ سے کام کرنا پس جب مشتری کو ان عیبوں کی خبر ہو تو اسکا فسخ کا اختیار ہے لیکن چار شرط ہیں (۱) یہ کہ اس مال میں مشتری نے تصرف نہ کیا ہو کہ تصرف کے بعد واپس نہیں ہو سکتا البتہ ارش یعنی گھاسے کا مستحق ہے عیب دار اور بے عیب میں جھگڑا

موضع خیابار غلبہ

موضع خیابار عیب

قیمت کا فرق ہو (۲) وہ عیب بیع سے قبل کا ہو البتہ چاروں عیب پہلے اگر ایک سال کے اندر بھی پیدا ہو جائیں گے
تو مشتری پھر سکتا ہے اگر تصرف نہیں کیا (۳) شرط یہ کہ مشتری کو خریدنے کے وقت علم نہ ہو کہ اگر جان بوجھ کر لیا ہو
تو نہیں پھر سکتا ہے اور نہ ارش لے سکتا ہے (۴) بیع کے وقت خیار عیب کو ساقط نہ کیا ہو تفصیلاً خواہ مجملاً اگر
ساقط کر چکا ہو تو روا اور ارش دونوں کا مستحق نہیں اور ارش چار مقام پر ثابت ہوتی ہے ایک تو وہی موقع ہے
جس کا بیان ہوا یعنی مشتری نے تصرف کر لیا۔ دوسرے یہ کہ مشتری ان رشتہ داروں کو خریدے جن کو غلام
نہیں بنا سکتا کہ اس صورت میں پھر نہیں سکتا ہاں عیب کا معاوضہ یعنی ارش لے سکتا ہے (۵) جن جن صورتوں
میں مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اور فسخ نہ کرے تو ارش لے سکتا ہے (۶) مال میں مشتری کے گھر اگر عیب پڑے لیکن
بائع نے وعدہ کر لیا کہ اگر عیب پیدا ہو جائے تو میں گھاٹا دوں گا (۷) موضع خیار تہلین یعنی دھوکا دینا اور
اس سے یہ مراد ہے کہ مثلاً ایک شخص نے اس شرط پر کتیر کو بیع کیا کہ اس کی سرخ رنگت اور گھونکر یا لے
ہال میں اور واقع میں اسکے چہرہ پر سرخاب کا کلف چڑھا رکھا تھا اور کسی دوسرے کے ہال اسکے بالوں
میں گوندھ دیئے تھے تو اس صورت میں اگر خریدار کو معلوم نہ تھا بعد میں علم ہوا اس کو اختیار ہوگا کہ بیع فسخ
کروے اسی طرح اگر بھیڑ کا دودھ چڑھا کر فروخت کرے اور بیچنے کے وقت اس بات کا وعدہ کرے کہ یہ اس
قدر دودھ دیتی ہے اور بعد میں معلوم ہو کہ درحقیقت اتنا دودھ نہیں بلکہ چڑھا ہوا دودھ تھا اس صورت میں
مشتری کو فسخ کا اختیار ہے لیکن شرط یہ ہے کہ تین دن کے اندر دودھ گھٹ جائے اگر تین دن کے بعد
کم ہوگا تو واپس نہیں کر سکتا اور اگر کسی بھیڑی کا تین دن تک دودھ نہ نکالیں اور اسکے بعد وہ اسقدر
دودھ دیتے لگے جتنا چڑھانے پر دیا ہے تو آیا پھر بھی مشتری کو فسخ کا اختیار ہے یا نہیں اقرب یہ ہے کہ فسخ
کا اختیار نہیں اور آیا یہ مسئلہ بھیڑی سے مخصوص ہے یا ہر جانور کا بھی حکم ہے چونکہ حدیث میں بھیڑی کا ذکر
ہے اسوجہ سے علماء میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ بھیڑی کے سوا گائے بھینس وغیرہ دودھ کے جانوروں کا
یہی حکم ہے اور یہی حال گول کے پانی کا اور پن جلی کلبے کے اگر خریداروں کے دکھلانے کو روک کر بیع کرے
اور بعد میں معلوم ہو کہ اس قلاب میں اسقدر پانی نہیں نکلتا تو فسخ کا اختیار حاصل ہے اور خیار تہلین میں راضی
ہو جائے اور فسخ نہ کرے تو ارش کا مستحق نہیں الا بکارت کی شرط میں یعنی جب بائع شرط کرے کہ کنیز باکرہ ہے
اور بعد اسکے معلوم ہو کہ باکرہ نہیں تو اس صورت میں بنا بر قول مشہور ارش کا مستحق ہے اور واضح رہے کہ فسخ
میں یہ شرط نہیں کہ حاکم کے سامنے ہو یا بائع موجود ہو (۱۰) موضع خیار اشتراط اور اس سے یہ مراد ہے کہ
کہ جس شرط سے چیز کو فروخت کیا ہے وہ شرط پوری نہ ہووے کہ اس صورت میں فسخ کا اختیار ہے مثلاً کسی چیز
کو اس شرط پر فروخت کریں کہ اگر قلاب میعاد پر قیمت کو ادا نہ کرے تو بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوگا (۱۱) ح
موضع خیار شرکت اور وہ یہ ہے کہ مبیعہ میں اس قسم کی اپنی کوئی چیز ملا دے کہ اس سے علیحدہ نہ ہو سکے
تو اس صورت میں مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ نہ کرے یا شرکت پر راضی ہو جائے (۱۲) موضع خیار عجز

جس وقت بائع کو یہ گمان ہو کہ میں اس چیز کو دے سکو گا اور بعد اسکے دے نہ سکے مثلاً اس کا کہو تر جس کو بیع کیا ہے وہ ہمیشہ معمولی وقت پر آجاتا تھا اور اتفاق سے دے گئے تو مشتری کو اختیار ہے بیع فسخ کرے یا اس کا مثل مانگے یا قیمت بازار لے (۱۳) موضع خیاری تبعض یعنی بعض بیع کی روکی اختیار جب کوئی شخص مثلاً دو غلاموں کو اکٹھا فروخت کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ ان دونوں میں سے ایک غلام کسی اور شخص کا مال ہے تو مشتری کو اختیار ہے کہ دونوں کو فسخ کرے یا ایک غلام کو اس کی قیمت پر جو اس کے حصہ میں پڑے رہنے دے اور دوسرے غلام کی قیمت طلب کرے (۱۴) موضع خیاری تفلیس وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو مفلس کے ہاتھ فروخت کرے بعد اسکے حاکم اسکے مال کے قرضہ کی بابت قرق کر لے تو اس صورت میں مال والے کو اختیار ہے کہ اپنا مال واپس کرے یا اور قرض خواہ کے ساتھ رسدی میں شریک ہو (۱۵) موضع خیاری تلف جو مال کہ بائع نے فروخت کیا اگر وہ قبضہ سے قبل یا قبضہ کے بعد مدت خیاری بائع کے ہاتھ سے یا کسی دوسرے کے سبب سے تلف ہو جائے تو مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اسی طرح جس مال کو بائع نے فروخت کیا مشتری کے قبضہ کرے پہلے غصب ہو جائے اور اس کا پھر آنا ممکن نہ ہو تو مشتری کو فسخ کا اختیار ہے اور آیا غصب کے زمانہ کا کرایہ مشتری بائع سے لے سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور بائع خود تسلیم میں تاخیر کرے تو تاخیر کے زمانہ کا کرایہ بائع کو دینا پڑے گا (۱۶) موضع خیاری جہا الملت اگر مشتری کو معلوم نہ ہو کہ بیعہ کو بائع نے کسی کو کرایہ دے رکھا ہے اور بیع کے بعد معلوم ہو تو اس صورت میں بھی فسخ کا اختیار ہے اسی طرح اگر مشتری کو معلوم نہ ہو کہ جو پتھر زمین میں دفن کئے ہوئے ہوتے ہیں وہ بائع کے ہو کر تے ہیں تو اسکو فسخ کا اختیار ہے واضح ہو کہ خیاری کے اقسام ایک جگہ پر اس کتابت کے سوا دوسری جگہ کمتر نظر آئیں گے۔

خاتمہ احکام کے بیان میں واضح ہو کہ بیع کرنے کے بعد جب قیمت لے چکے تو بیعہ کو مشتری کے حوالہ کرنا لازم ہے اور تسلیم کی صورت مال غیر منقولہ میں مثل مکان اور زمین اور باغ اور درخت کے تجلیہ ہے یعنی خالی کرنا۔

دستبردار ہونا قبض دخل اٹھا لینا اپنا اسباب ہاں سے نکال لینا اپنی کھیتی کو جو پختہ ہو چکی ہے کاٹ کر لیجانا اور جو مال منقولہ ہو اگر وہ وزن اور ناپ کے قابل ہو تو ناپ تول دینا اور اگر جائز ہے تو کھول کر حوالہ کرنا اور باقی چیزوں کو ہاتھ میں دیدینا تسلیم کہلاتا ہے اور بیع کے بعد قبضہ سے پہلے جو مفاد حاصل ہو وہ مشتری کا مال ہے اور بائع کو اختیار ہے کہ بیع کے وقت جس چیز کو چاہے مستثنیٰ کرے البتہ اگر جانور و نکی بیع میں اسکی سری یا کھال کو خارج از بیع قرار دے تو اس میں پانچ قول ہیں (۱) قول بیع کا صحیح ہونا (۲) یہ ہے کہ بیع باطل ہے (۳) یہ کہ اگر وہ حیوان ذبح کے قابل ہے تو صحیح ہے ورنہ باطل ہے (۴) یہ کہ جس حیوان کو ذبح نہ کر سکیں اس میں بائع شریک ہے سری اور چمڑے کی قیمت کا وہ مالک ہے (۵) قول یہ ہے کہ کل حیوان میں بقدر قیمت سری اور چمڑے کے شریک ہے سب قولوں میں دوسرا قول صحیح تر ہے اور محضی نہ رہے کہ ناپے اور تولنے اور شمار کرنے اور بیچنے کی مزدوری بائع کے ذمہ ہے اور قیمت کے تولنے اور اٹھانے اور شمار کرنے اور خریدنے

کی مزدوری اور مال کے خریدنے اور لیجانے کی اجرت مشتری کے ذمہ ہے بشرطیکہ یہ سب مزدور خود بخود نہ آئے ہوں بائع اور مشتری کے بلائے سے آئے ہوں ورنہ مستحق اجرت کے نہیں ہیں اور دلال این ہے اگر مال اسکے ہاتھ میں بدون افراط و تفریط کے تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں اور اگر مالک و دلال میں تفریط کی بابت اختلاف پڑے یا مال کی قیمت میں تفسیر کی صورت میں نزاع ہو تو دلال کا قول قسم کے ساتھ مقدم ہوگا۔

دوسرا مطلب رہن کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل گرو کی شرائط - واضح ہو کہ قرض کی بابت اطمینان کیواسطے کسی چیز کو گرو کرنا سفر یا غیر سفر جبکہ مشروع ہے اور یہ جو آیت میں سفر کا ذکر آیا ہے تو باعتبار غالب حالت کے ہے کہ اکثر اوقات سفر میں تسک لگنے والا سیر نہیں آتا تو گرو پر اکتفا کرتے ہیں اور رہن لازم عقد ہے لیکن اسی شخص کی جانب سے لازم ہے جو گرو کرتا ہے باین معنی کہ رہن کے بعد جب تک روپیہ ادا نہ کرے اسوقت تک رہن مال مرہونہ میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور نہ اسکو قرض لینے سکتا ہے اور گرو کی نوشرطیں ہیں (۱) یہ کہ گرو کرنے میں بالغ عاقل جائز التصرف یعنی اپنے مال میں اسکو تصرف جائز ہو پس بچہ اور دیوانہ کا رہن رکھنا اور جن پر زبردستی کریں اور مست اور یہوش اور مفلس کا رہن کرنا جو بحکم حاکم قرضہ کی بابت اپنے مال میں دست اندازی کرنے سے روکا گیا ہو صحیح نہیں لیکن نابالغ کے ولی کو اختیار ہے کہ اگر مصلحت سمجھے تو کسی چیز کو اس کے لئے رہن لے یا جو قرضہ اسکی ضرورت کے لئے لیا جائے اس کی بابت کوئی شے نابالغ کی رہن کر دے (۲) ایجاب راہنۃ علی الدّین العقلائی میں نے اس مال کو تیرے پاس فلاں دین کی بابت رہن کیا (۳) قبول جیسے قُبلت یا جو لفظ اس بات پر دلالت کرے اور قبول کا ایجاب کے بعد بے فاصلہ واقع ہونا چاہئے (۴) ایجاب اور قبول کو زبان سے کہیں اور اگر معذوریوں تو اشارہ کر دینا اور لکھ دینا کافی ہے اور عربی کے سوا دوسری زبان - راضی کے سوا دوسرے لفظوں سے بھی جائز ہے (۵) قبضہ میں مالک کی اجازت شرط ہے پس اگر قبضہ ہونے سے پہلے رہن مر جائے یا دیوانہ ہو جائے یا قبضہ دینے سے انکار کرے تو رہن باطل ہے اور بعض مجتہدوں کے نزدیک قبضہ شرط نہیں - بہر حال قبضہ بنا برہن شرط نہیں پس اگر قبضہ کے بعد مالک تصرف کرے تو گرو باطل نہ ہوگا (۶) قبضہ کے بعد مرہون موجود ہو - پس اگر اس کی غیبت میں گرو کریں اور وہ یا اسکا وکیل حاضر ہو کر قبضہ نہ کرے تو صحیح نہیں (۷) گرو ایسی چیز ہو کہ اسپر قبضہ کرنا ممکن ہو اور اسکا مالک ہونا درست ہو اور اسکی بیع بھی جائز ہو پس قرض کو گرو رکھنا یا انتقل کا رہن کرنا جیسے مکان کی سکونت یا غلام کی خدمت یا پرانے مال کو بے مالک کی مرضی کے رہن رکھنا اور شراب اور سور کو گرو کرنا صحیح نہیں بلکہ اگر یہودی مسلمان کے پاس شراب کو رہن کرے اور وہ کسی یہودی کے پاس اسکو رکھو آد تب بھی صحیح نہیں لیکن شیرۃ انگور کا رہن کرنا اور حوقت وہ رکھے رکھے جوش کھا کر نشہ لے آئیگا رہن سے نکل جائے گا اور جب مرہون بن جائے گا پھر رہن میں آجائے گا اور جس حالت میں کہ وہ شراب ہو جائے

اسکا مالک اسکو بہادے اور مرتہن اسکو سمیٹ لے تو آیا مرتہن سرکہ ہو جانے پر اسکا مالک ہو جائیگا یا وہی اصل مالک اسکا مالک رہیگا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ہمارے نزدیک اگر سرکہ کی غرض سے جمع کیا ہے تو سمیٹنے والا مالک ہوگا اور اگر شراب کی نیت سے جمع کیا تو مرتہن اسکا مالک نہیں ہو سکتا اسی طرح پزقرآن اور مسلمان غلام کو کافر کے پاس رہن نہیں رکھ سکتے اور بعض کہتے ہیں کہ جائز ہے لیکن کسی مسلمان کے پاس اسکو امانت کرادے اور کتب دین کا یہود کے پاس رہن کرنا مکروہ ہے اسی طرح کنیز خوبصورت کو شخص بدکار کی پاس رہن کرنا مکروہ ہے اور اگر وہ فاسق اس کنیز کا محرم ہو تو جائز ہے اور آیا جس چیز پر قبضہ نہ کر سکیں جیسے اڑتی چڑیا اور بھاگتا غلام یا پانی کے اندر کی مچھلی ان کی گرو ہو سکتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ اسی طرح پراس لونڈی کے گرو میں اختلاف ہے جس سے مالک اولاد رکھتا ہو مگر اس صورت میں یہ صحیح ہے کہ اسکی قیمت کی بابت اسکو گرو کر سکتے ہیں اور کتاب اور مدبر کی گرو صحیح ہے اور زمین نف اور مٹا جری کی زمین کو رہن نہیں کر سکتے (۸) رہن اس قرض کی بابت ہو جو واجب الادا ہو چکا ہے پس اس قرض کی بابت جس کو آئندہ لے گا آج رہن نہیں کر سکتا۔ اسی طرح کسی کے جرم کی بابت جو کوئی شخص کسی دوسرے کے اوپر واقع کرے یا زرا نعام اشتہار کی بابت قبل گرفتار کرنے اس غلام کے جس کی بابت وہ اشتہار ہو اور آیا غلام زرا کتابت کی بابت کچھ رہن کر سکتا ہے اس میں اختلاف ہے اتنی یہ ہے کہ جائز ہے (۹) اس دین کی بابت گرو ہونا جس کا وصول کرنا اس عین سے ممکن ہو پس اگر کسی شخص کو کسی خاص کام کے لئے نوکر کہا جائے مثلاً کام کرنے کیلئے تو اس کی بابت کسی چیز کو رہن کرنا صحیح نہیں کیونکہ اگر وہ بھاگ جائے گا تو نہیں ہو سکتا کہ گرو کو بیچ کر دوسرے آدمی کو اس کام کے لئے نوکر رکھیں ہاں اگر کسی شخص سے ایک کام ٹھیکہ کیا جائے مثلاً ایک کپڑا سینے کے واسطے معاملہ ٹھیرے تو اس صورت میں اطمینان کے واسطے کچھ رکھ لینا درست ہے کہ اگر وہ بھاگ جائیگا تو گرو کو بیکار دوسرے شخص سے اس کام کو کرا سکتے ہیں۔ دوسری فصل گرو کے احکام میں واضح ہو کہ عقد رہن قابل شرط ہے پس جو شرط کہ اصل رہن کو نہ بگاڑے اس کو اصل رہن میں قرار دیکھتے ہیں جیسے یہ شرط ٹھیر جائے کہ گرو کسی عادل کے پاس امانت رہے یا گرو لینے والا گرو کرنے والے کی طرف سے گرو کی فروخت میں میعاد کے گزرنے پر وکیل و مختار ہوگا اس شکل میں راہن اسکو وکالت سے معزول نہیں کر سکتا لیکن راہن کی وفات کے بعد یہ وکالت باطل ہو جائے گی اور مرتہن کے انتقال سے باطل نہ ہوگی بلکہ اسکے ورثہ کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اگر رہن میں ایسی شرط لگائی جو شرعاً درست نہ ہو جیسے اسکی شرط کرے کہ آمدنی گرو کی مرتہن پادے تو صحیح نہیں اور اگر یہ شرط کرے کہ گرو کی آمدنی بھی گرو رہے تو یہ صحیح ہے اور اگر گرو کرنے کے بعد راہن ایسا کوئی دخل تصرف نہیں کر سکتا جو زرا رہن سے خارج ہو جیسے بیچ ڈالنا سبہ کر دینا یا کنیز مرہونہ سے جماع کرنا اسی طرح مرتہن کو بھی سبے مرضی اصل مالک کے دخل و تصرف نہیں پہنچتا اور رہن میں میعاد ڈالنا شرط نہیں البتہ اگر شرط کرے تو لازم ہوگی اور اگر بعد میعاد کے راہن ادائے زرا زمین کو نکال

کرے اور مرہونہ سے فروخت کر کے زرین کے وصول کا مرہن کو اختیار دیا گیا ہو اور وہ بچکر بقدر اپنے روپیہ کے رکھ کر باقی راہن کے حوالے کر دے اور اگر بچنے کا اختیار نہ ہو تو بے اجازت راہن کے فروخت نہیں کر سکتا پس اگر موجود نہ ہو یا اجازت نہ دے تو حاکم فروخت کر کے زرین ادا کر دیگا اور اگر راہن مرہن کو اجازت دے کر میعاد سے پہلے بیچ لے اور فروخت کر دے تو انقصائے میعاد تک زر قیمت مرہونہ پر تصرف نہیں کر سکتا اور اگر ایسی چیز جس کو قیام کم ہو میعاد دی رہن کی جلے تو ہو سکتا ہے کہ میعاد سے پہلے فروخت کرنے کا اقرار کر لے اور بعض کے نزدیک بغیر شرط بھی مرہن کو اس صورت میں اختیار حاصل ہے اور زر قیمت گڑ میں داخل ہوگا اور مال مرہونہ کا مرہن اس میں ہے اگر اسکی اجازت سے تقصیر نہ ہو اور مال تلف ہو جائے تو وہ ضمان نہیں اور تقصیر ہوئی ہے یا نہیں اس میں اسی کا قول مقدم ہوگا حلف کے ساتھ اور مال کی قیمت اور قرضہ کی مقدار میں راہن کا قول سنا جائے گا اور اگر گرو تلف ہو جائے اور راہن دوسری چیز اس کے عوض میں رکھے تو دوبارہ صیغہ کرنے کی ضرورت نہیں اور جب دو قرض کی بابت دو چیزوں کو گرو کرے تو جب ایک کا روپیہ آجائے تو اس کو دوسرے دین کی بابت نہیں روک سکتا اسی طرح پر جس کے ذمہ دو دین ہوں ایک کھٹا ایک گروی اور وہ زرین کو ادا کرے تو کھلے روپیہ کی بابت اس چیز کو نہیں روک سکتا اور جس وقت راہن دین کو ادا کر دے تو مرہن کو منصب نہیں ہے کہ وہ گرو کو بیچ لے اور نہ اس بات کا دباؤ ڈال سکتا ہے کہ مرہونہ کے سود دوسرے مال سے دین کو ادا کر دے اگرچہ وہ کر سکتا اور مرہن پر جب نہیں کہ قبل اپنے مال کے وصول پانے کے مرہونہ کو مضطر کر دے اگرچہ کچھری میں طلب کریں اور حاضر کرنے کا خرچ جو کچھ ہو علاوہ زرین کے راہن کے ذمہ ہوگا اور اگر جاندار کو رہن کیا ہو تو خرچ خوراک اس کا راہن کے ذمہ ہے اگرچہ وہ مر جائے اور بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر چڑھنے کے قابل چیز رہن کی جاوے یا دودھ کا جانور ہو مرہن کو جائز ہے کہ اس پر سوار ہو یا دودھ پئے اور خوراک اسکی اپنے پاس سے خرچ کرے مگر پہلا قول صحیح ہے کہ بے اجازت راہن کے تصرف جائز نہیں اور نفقہ راہن کے ذمہ ہے اگر مرہن خرچ کر بیگا تو راہن سے وصول کر بیگا۔ تبسیرا مطلب شفعہ کے بیان میں اور اس سے مراد یہ ہے کہ دو شخص ایک چیز میں شریک ہوں اور ایک شریک اپنے حصہ کو فروخت کرے تو دوسرا شریک اسی قیمت پر اس حصہ کے لینے کا مستحق ہوتا ہے اس میں تیرہ شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ وہ چیز حسب عادت غیر منقولہ ہو پس مال منقولہ میں شفعہ نہیں ہوتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ جانور میں بھی شفعہ ہے اور زمین کے ساتھ درخت اور عمارت اور دوا اب یعنی رہٹ میں بھی شفعہ جاری ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ تقسیم کے قابل ہو پس جو چیز تقسیم نہیں ہو سکتی جیسے چھوٹے چھوٹے جام چھوٹی دوکانیں تنگ راستے یا ایک نہر اس میں شفعہ نہیں ہوگا (۳) وہ چیز غیر منقسم ہو کہ اگر قبل از بیع تقسیم ہو گئی تو اس میں شفعہ نہیں ہے الا جس صورت میں راستہ میں یا پانی میں شرکت باقی ہو تو اس صورت میں باوجود تقسیم ہونے کے بھی شفعہ پہنچے گا۔ لیکن اگر محض زمین

کو بن راہ اور نہر کے فروخت کیا تو شفعہ ساقط ہوگا (۴) اس چیز میں دو شخصوں سے زیادہ شریک نہ ہوں اور
 بعض علماء کے نزدیک حیوان کے سوا اور چیزوں میں اگر دو سے زیادہ شریک ہونگے تو ہر ایک کو شفعہ کا استحقاق
 ہوگا لیکن حیوان میں اگر دو سے زیادہ شریک ہوں گے تو شفعہ نہیں ہو سکتا (۵) بیع کے ذریعہ سے انتقال
 ہوا ہو اگر بیع کے سوا میراث یا ہب یا صلح وغیرہ سے وہ حصہ منتقل ہوا ہو تو شریک کو شفعہ نہیں پہنچتا اور بعض علماء
 کے نزدیک ہب بالعوض میں شفعہ پہنچتا ہے (۶) شفعہ یہودی اور مزدنی ہو کہ مسلمان مشتری پر یہودی اور مزدنی کا
 شفعہ نہیں چلتا اور اگر مشتری کا فرہو اور شفعہ مرتد ہو تو ثبوت شفعہ میں اختلاف ہے اسی طرح اسبات میں
 اختلاف ہے کہ بیع کے بعد شریک مرتد ہو جائے (۷) یہ ہے کہ دوسرا حصہ وقف نہ ہو کہ اگر وقف ہوگا تو
 موقوف علیہم کا شفعہ نہیں چلتا اور سید مرتضیٰ رضی اللہ عنہ قائل ہیں کہ اگر وقف ہوگا ایک شخص کے نام تو اسکو
 شفعہ پہنچتا ہے اور اگر وقف اولادی کو بیع کریں تو شریک کو شفعہ پہنچے گا (۸) یہ ہے کہ شفعہ نے مشتری سے
 پہلے خریدا ہو کہ اگر دونوں نے ایک دفعہ خریدا ہے تو ایک دوسرے کا شفعہ نہیں ہو سکتا اسی طرح پر پچھلا
 خریدار پہلے خریدار پر شفعہ نہیں کر سکتا (۹) یہ ہے کہ شفعہ کو بیع کا علم ہوا اور جس قیمت پر بیع ہوئی اس کو
 جانتا ہو ورنہ شفعہ کرنا صحیح نہیں ہے (۱۰) قیمت دینے پر قادر ہو پس اگر قیمت پر قادر نہ ہو یا قادر ہو اور قیمت
 پیش نہ کرے تو شفعہ ساقط ہے اگر یہ بیان کرے کہ قیمت میرے پاس یہاں نہیں ہے دوسری جگہ تہنگار
 دوں گا تو اس کو تین دن کی مہلت دیں گے اور اگر کہے کہ دوسرے شہر میں رہ رہ کر رکھا ہے تو علاوہ تین روز
 کے اس قدر مہلت اور ملنی چاہئے جو وہاں سے قیمت آئے کو کافی ہو لیکن مہلت میں مشتری کا ضرر ہو تو شفعہ
 ساقط ہے (۱۱) شفعہ کرنے سے پہلے وہ چیز مشتری کے پاس تلف نہ ہوگئی ہو کہ اگر تلف ہوگئی تو اس میں
 شفعہ نہیں (۱۲) فوراً شفعہ کرے کہ اگر بکنے کی خیریت اور شفعہ نہ کیا یا اپنا حصہ بھی چھڑا تو شفعہ ساقط ہے
 اور اگر غائب ہو یا نابالغ یا دیوانہ یا عیاریا یا بیوش یا مہوس ہو تو ان کا شفعہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ جہاں
 کو خبر ہوگی اسی وقت شفعہ کر سکتے ہیں اور خریدنے میں کچھ نفع ہو تو مانع اور دیوانہ کی طرف سے ولی شفعہ
 کر سکتا ہے (۱۳) یہ کہنا چاہئے کہ میں نے اسکو لیا یہ کہنا بوائے عقد کے سبب دوسرے عقد کی ضرورت
 نہیں اور اگر مشتری نے اس چیز میں کچھ تصرف کر لیا ہو مثلاً اس کو بیچ ڈالا ہو تو شفعہ اسکو باطل کر سکتا ہو
 اور جس کے پاس وہ چیز ہے اس سے لے سکتا ہے۔ لیکن شفعہ کرنے سے پہلے جو آمدنی ہو وہ مشتری کا مال
 ہے اور اگر مشتری خریدنے سے پہلے بھج جائے یا حبیب کی وجہ سے واپس کر دے تو شفعہ ساقط نہیں ہوتا اور
 شفعہ کو اگر عیب کا علم نہ ہو تو واقف ہونے کے بعد اس چیز کے شریک کو واپس کر سکتا ہے لیکن اگر
 واپس نہ کرے تو نقصان کی بابت کو قیمت کا مستحق نہیں لیکن اگر مشتری نے بائع سے کسی کو وصول کیا
 ہے تو یہ بھی ہو سکتا ہے اور اگر شفعہ اور مشتری میں نزاع ہو اور شفعہ کا یہ قول ہو کہ بیع سے انتقال ہوا ہے
 اور مشتری ہب یا میراث کے ذریعہ سے منتقل ہونا بیان کرے پس اگر گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو مشتری کا

قول مسموع ہوگا اسی طرح حلف کے ساتھ قیمت کی تعداد میں بھی بنا بر مشہور مشتری کا قول سنا جائیگا اور اگر دونوں طرف سے گواہ گذریں تو مشتری کی جانب شہادت مقدم رہے گی۔ چوتھا مطلب بیع کے توابع میں اور اسکی چند تفصیلیں ہیں پہلی فصل ان لوگوں کے بیان میں جنکو حاکم شرع ان کے مال سے بوجہ تعلق غیر کے حق کے باحفاظت کی نظر سے بے دخل کر دیتا ہے جس کو حجر کہتے ہیں اور وہ دس قسم کے شخص ہیں (۱) نابالغ کہ وہ بلوغ اور رشد تک اپنے مال سے بے دخل رہتے ہیں اور مردوں کا بلوغ تین چیز سے حاصل ہوتا ہے پانچ برس پورے ہونا یا سیاہ بالوں کا زیا پر نکھنا یا احتلام ہونا اور عورت کا بلوغ موسیٰ ظہار یا احتلام یا حیض یا نو برس پورے ہونے سے معلوم ہوتا ہے اور رشد کی یہ شناخت ہے کہ ان کا امتحان کیا جائے کہ اپنے مال کو بے جاسر کرتے ہیں یا نہیں (۲) دیولنے اور وہ ہوش کنے تک اپنے مال کا اختیار نہیں رکھتے اور ولی اطفال اور دیوانوں کا باپ اور دادا پردادا ہوتا ہے اگر باپ اور دادا دونوں زندہ ہوں تو دونوں ولایت میں شریک ہیں۔ اور اگر ان دونوں میں کوئی نہ ہو تو جنکو باپ اور دادا نے وصی اور سرپرست مقرر کیا ہو اور اگر وصی بھی نہ ہو تو حاکم شرع یا جس کو حاکم امین مقرر کر دے (۳) سفیہ یعنی بے عقل اور احمق کہ وہ بھی جب تک سفاہت باقی ہو اپنے مال میں تصرف کرنے سے ممنوع ہیں اور سفیہوں کے ولی بلوغ تک وہی لوگ ہیں جن کا بیان ہوا۔ اور بلوغ کے بعد حاکم شرع کے سوا کوئی ولی نہیں اور جس شخص کی حماقت متحقق ہو وہ اپنے مال سے بے اختیار خواہ حاکم نے حجر کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن اگر سفاہت زائل ہو جائے تو جب تک حاکم حکم نہ دے با اختیار نہیں ہو سکتے اور بعضے سنی اسکے قائل ہیں کہ جب سفیہ بچپن میں ہو گیا تو اس کو اپنے مال میں تصرف کر نیکا اختیار ہے اگرچہ سفاہت باقی ہو اور اگر کسی شخص پر سفاہت سے پہلے حج واجب ہو جائے تو وہ سفاہت کے زمانہ میں اپنے حج کو ادا کر سکتا ہے اس طریق سے کہ اس کا راہ خرچ کسی دوسرے کے پاس سپرد کر دیں اور اگر گھر اور بارہا خرچ برابر ہو تو سنی حج بھی کر سکتا ہے اور اگر قسم یا نذر کی مخالفت کرے تو ان کا کفارہ روزوں سے ادا کرے گا (۴) بیمار جو اسی مرض میں انتقال کر جائیں وہ ثلث سے زیادہ کا اپنے مال میں اختیار نہیں رکھتے یعنی مثلاً اگر ان کے پاس تیس اشرفی مال ہو اور وہ کسی کو بخش دیں تو دس اشرفی کے سوا باقی بہہ باطل ہے۔ (۵) جو شخص کوئی چیز فروخت کرے اور ابھی اس شے کو خریدار کے حوالہ نہیں کیا تو قیمت میں تصرف اس کا نافذ نہیں تاؤ فیکہ اس چیز کو خریدار کے حوالے نہ کرے (۶) جس شخص نے کوئی شے خریدی اور ابھی اس کی قیمت ادا نہیں کی تو وہ اسے قیمت تک اس چیز میں تصرف نہیں کر سکتا (۷) جو غلام اپنے آقا کو اپنی قیمت کا روپیہ دینا کر لے تو وہ اپنی کمائی سے خرچ خوراک کے سوا اور کچھ صرف نہیں کر سکتا (۸) مترتب جو مسلمان ہو کہ کافر ہو جائے تو وہ بھی دوبارہ مسلمان ہونے تک اپنے مال سے بے اختیار رہے گا (۹) جو شخص اپنا مال گرو کر دے تو اسے دین تک اس مال مرہونہ میں تصرف نہیں کر سکتا (۱۰) منسل یعنی جس کا مال قرض کی مقدار سے کم ہو تو وہ شخص سوائے اپنے عیال کے خرچ خوراک اور لباس کے اپنے مال

میں تصرف کرنے سے چار شرطوں کے ساتھ بے اختیار رہتے ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ مدعی نے حاکم کے سامنے اپنے قرضہ کو ثابت کر دیا ہو (۲) یہ کہ قرض کی میعاد گزر جائے (۳) یہ کہ مفروض کا مال قرض کی مقدار سے کم ہو (۴) یہ کہ قرض خواہ نے حاکم کو درخواست دی کہ مفروض کا مال قرق کیا جائے ان چاروں شرطوں کے بعد حاکم مفروض کی کل جائداد کو منقولہ ہو یا غیر منقولہ قیمت دوام کے قرض خواہوں پر ان کے قرض کے موافق رقم کی تقسیم کرے گا اور شکل اسکی یہ ہے کہ مفلس یعنی مدیون اور دائیوں کو طلب کرے پہلے رہن کو فروخت کر کے مرہنوں کو دے کہ رہن میں تاؤ فیکہ زر رہن ادا نہ ہو دوسرے قرض خواہوں کو د خل نہیں اور جن لوگوں کی اصل شے موجود ہو ان کو اختیار دے کہ چاہیں اپنی شے لے جائیں اور چاہیں قرض خواہوں کے شریک ہو جائیں پس جن لوگوں پر مفلس نے کوئی خیانت کی ہو ان کا حق ادا کرے بعد اس کے اول جانوروں کو فروخت کرے کہ ان کے خرچ خوراک سے بچیں اس کے بعد مال منقولہ کو فروخت کریں پھر زمین کا نیلام کریں اور خدمتگار اور مکان مسکونہ جن کی مفلس کو ضرورت ہے بیچ سے منہا رہے گی اور باقی بچے مفلس کا مال کل فروخت کر کے قرض خواہوں کو دیدیا گیا تو قرض خود بخود رفع ہو جائے گی یا حاکم کے حکم پر برطرف ہوگی اس میں اختلاف ہی اقرب یہ ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد مراضعت نہ رہے گی یعنی جب قرض خواہ اس کا تمام مال و اسباب لے چکے تو اب ان کو اس بات کا منصب نہیں ہے کہ وہ مفروض پر زور ڈالیں کہ وہ ان کے لئے کما کر لائے اگرچہ وہ پیشہ ور اور صاحب ہنر ہو یا یہ زور ڈالیں کہ جو کوئی اسکو کچھ دے وہ اس کو خواہ مخواہ قبول کرے یا ان کے لئے قرض لے اور مفلس بخورتوں پر اس بات کا زور ڈالیں کہ وہ نکاح کر کے زر مہر قرض خواہوں کو دیں اور بعد کل مال کے تقسیم ہو جانے کے جس کے بقایہ قرض کے لئے جائز نہیں بلکہ واجب ہے کہ اسقدر مہلت دیں کہ خدا کچھ ثروت اسکو دے اور غنی کر دے۔ دوسری فصل ضمانت کے بیان میں ادرا کی تین قسمیں ہیں (۱) مال ضامن اور اسکی سات شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے صَمْنْتُ یعنی فلاں شخص کے ذمہ جو روپیہ ہے میں اسکا ضامن ہوں یا جو لفظ امر خاص ضامن ہونے پر دلالت کرے اور جب منہ سے کہنے پر قادر ہو تو لکھنا اور اشارہ کافی نہیں اور گونگے کا اشارہ کافی ہے دوسرے دعویٰ کا قبول کرنا اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ اسکی رضامندی کافی ہے منہ سے کہنے کی ضرورت نہیں باقی مدیون کی رضامندی اور نارضامندی کو دخل ہے البتہ اگر اسکی درخواست نہیں تھی تو ضامن مدیون پر زور ضمانت کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اور اگر مدیون کی درخواست سے ضامن ہوا ہے تو جو اس کی طرف سے دیگا اس سے لے سکتا ہے اور اگر دعویٰ دار کوئی مقدار زر ضمانت میں سے چھوڑ دے تو ضامن اس مقدار کو مدیون سے نہیں لے سکتا ہے اور قبول میں فوریت شرط نہیں ہے تیسری شرط یہ ہے کہ ضامن بالغ و عاقل و ہائز تصرف اور مختار ہو پس طفل اور دیوانہ اور مغیبہ اور بہوش اور بخون اور سوتے اور مجبور کی ضمانت صحیح نہیں۔ چوتھے ضامن آزاد ہو کہ غلام بے اذن آؤ گے ضامن نہیں ہو سکتا اور بعض کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے اور بعد آزادی کے اس سے مواخذہ ہو گا اور آقا کے

اذن سے ضمان ہو سکتا ہے اور ضمانت غلام کی ذات سے متعلق ہوگی آقا کے مال پر پڑے گی۔ اور بعض کے نزدیک آقا کے مال سے متعلق ہوگی۔ (۵) ضمان مال دار ہو یا دعوی دار اس کی ناداری سے واقف ہو لیکن ضمان کا مالدار بننا بشرط نہیں پس اگر ضمانت کے بعد ضمانت منقل ہو جائے تو ضمانت باطل نہ ہوگی (۶) ضمانت کو کسی شرط پر معلق نہ کرے ورنہ صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر ضمانت شرط پر معلق نہ ہو لیکن ادائے مال کو کسی شرط سے مشروط کرے تو صحیح ہے۔ (۷) جس مال کی ضمانت طلب کی جاتی ہے وہ مدیون کے ذمہ واجب الادا ہو، پس اگر ابھی وہ مال مدیون کے ذمہ ثابت نہیں ہوا ہے تو ضمانت صحیح نہیں جیسے اشتہار کے انعام کی ضمانت قبل اس کام کے بجالانے کے جس کی بابت اشتہار ہے یا مال کی کتابت کی ضمانت یا امانت اور تحویل کی ضمانت یا زر شرکت اور مضاربت کی ضمانت اور جب ضمانت کی شرطیں کل متحقق ہو جائیں تو مدیون کے ذمہ سے مطالبہ ضمانت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور ضمانت میعاد دی اور غیر میعاد دی دونوں طرح پر صحیح ہے لیکن موعل میں ضمانت کے انتقال کے بعد زر ضمانت حال یعنی عند الطلب ہو جائے گا اور ضمانت کی طرف ضمانت ہونا اور اس کی طرف سے تیسرے کا ضمانت ہونا اسی طرح پر ضمانت در ضمانت صحیح ہے (۲) قسم حوالہ یعنی اینچ اینچا و حوالے کے ذریعے سے بھی زر مطالبہ ایک شخص کے ذمہ سے دوسرے کے منتقل ہو جاتا ہے اور اسکی چھ شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے اَحْلَيْتُكَ بِالذَّيْنِ الْفُلَانِيَّ عَلَى فُلَانِيٍّ یعنی میں نے تیرے قرضہ کو فلاں شخص کے حوالے کیا دوسرے قبول جیسے قبلت یعنی میں نے قبول کیا اور مالدار پر حوالہ کو قبول کرنا واجب نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں واجب ہے اسباب میں جو حدیثیں وارد ہیں وہ ہمارے نزدیک استحباب پر محمول ہیں تیسرے رضامندی تینوں شخصوں کی شرط ہے یعنی حوالہ کرنے والے کی اور کرانے والی کی اور چہر کیا ہے چوتھے حوالہ کو نپولے کے ذمہ وہ مطالبہ جس کا حوالہ کرتا ہے ثابت بھی ہو پس جو روپیہ آئندہ قرض لے گا آج اسکا حوالہ صحیح نہیں پانچویں حوالہ کو کسی چیز پر معلق نہ کرے۔ چھٹے تینوں شخص مقدار مطالبہ سے واقف ہوں پس جب شرائط متحقق ہونگے تو محال محیل کے ذمہ سے محال الیہ کے ذمہ منتقل ہو جائے گا اور محال الیہ کو دوسرے پر حوالے کرنا اور اس کو تیسرے پر علیٰ ہذا الفیاس ایک سے دوسرے پر ہو سکتا ہے اور رضامندی کیسیا حق غیر جنس سے بھی حوالہ ہو سکتا ہے۔ یعنی اس کے ذمہ پر مثلاً روپیہ چاہتے ہوں اور وہ شرفیوں کو اینچ لے تیسری قسم کفالت یعنی حاضر ضامنی اور اس کی پانچ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے كَفَّالْتُ لِعِمْنِي میں تیرے لئے کفیل ہوں فلاں کا (۲) دعوی داری کا قبول کرنا اور بعض مجتہد مدیون کی رضامندی بھی شرط جانتے ہیں (۳) مدیون کا معین ہونا پس اگر یہ کہے کہ میں ان دو شخصوں میں سے ایک کا ضمانت ہوں تو صحیح نہیں اسی طرح ضمانت کی مدت کا معین ہونا چاہئے (۴) ضمانت کو کسی شرط پر معلق نہ کرے اگر معلق کرے گا تو باطل ہے (۵) کفول حد کی بابت گرفتار نہ ہوا سئلے کہ چہر لازم ہوتی ہے اس کا

ضامن ہونا درست نہیں۔ پس جب یہ شرطیں پائی جائیں تو کفالت صحیح ہے اور کفالت میعاد دی اور بلا میعاد دونوں طرح درست ہے مگر میعاد معین ہووے اور جب کفالت مطلق واقع ہو تو اس سے عند الطلب حاضر کرنا مراد ہوگا اور ضامن جب مضمون عمدہ کو حاضر کر دے بری الذمہ ہو جاتا ہے مگر یہ شرط ہے کہ ایسے جابر کے سامنے حاضر نہ کرے کہ جو اس کو چھڑا دے ورنہ بری نہ ہوگا اور جس شے کی بابت وہ شخص گرفتار تھا اس کے تلف ہونے سے ضامن بری نہیں ہو سکتا اور اگر ضامن اسکے حاضر کرنے سے انکار کرے تو حاکم اس کو قید کرے گا جب تک مجرم کو حاضر نہ کر دے یا اس کے ذمہ مطالبہ ہوا اس کو ادا نہ کر دے اور جو کچھ ضامن کو دیون کی بابت دینا پڑے گا وہ اصل سے وصول کرے گا گو اس کی درخواست سے ضامن نہ ہوا ہو۔ اور اگر دیون بھاگ جائے یا اس طرح پر چھپ جائے کہ اس کا پتہ نہ لگے تو آیا ضامن کو اسکے ذمہ کا مطالبہ دینا پڑے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ دینا پڑے گا اور مفقود الخیر نہیں ہوا تو ضامن کو مہلت ملے گی کہ اس کو حاضر کرے اور جو شخص کسی قرض خواہ کے ہاتھ سے کسی دیندار کو چھڑا دے تو وہ ضامن ہے کہ یا تو اس کو حاضر کرے یا جو کچھ اسکے ذمہ چاہئے اس کو ادا کرے اور اگر دیون مر جائے تو پھر کفالت باقی نہیں رہتی اور اس کے ذمہ کار وہی بھی اس کو دینا نہیں آتا اور اسکے مُردے کو حاضر کرنا لازم نہیں البتہ اگر گواہی کی غرض سے ضرورت پڑے تو مُردے کو پیش کرنا لازم ہے اگرچہ دفن ہو چکا ہو اور اگر ضامن مر جائے تو آیا اسکے وارثوں پر دیون کا حاضر کرنا لازم ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ تیسری فصل صلح کے بیان میں صلح شارع نے جھگڑا چکالنے کے لئے ایک معاملہ قرار دیا ہے اور اس میں تین قسمیں ہیں (۱) اہل کتاب اور مسلمانوں کے بیچ میں جس کا بیان جہاد کے باب میں ہوا (۲) میان بی بی کے درمیان جس کا ذکر طلاق کے ساتھ ہوگا (۳) ان شخصوں کے درمیان جن میں مال کی بابت جھگڑا ہو اور صلح لازمی معاملہ ہے اور اس کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب کہ میں نے تجھے فلاں دعوے کا اس مقدار پر مصالحہ کیا (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جو رضامندی پر دلالت کریں (۳) دونو شخص بالغ عاقل رشید مختار اور جائز التصرف ہوں پس طفل اور دیوانہ اور سفیہ اور مست و بیہوش کا صلح کرنا اور زبردستی صلح پر آمادہ ہونا اور جس کو حاکم نے ناداری کے سبب سے اسکے مال سے بے اختیار کر دیا ہو اس کا مصالحہ کرنا یہ سب نادریست ہیں (۴) جس چیز کی بابت صلح طہیرے وہ ایسی چیز ہو جس کا عوض ملے سکیں پس اگر عوض نہ ملے سکیں تو صلح درست نہیں مثلاً عورت سے اس کی زوجیت کی بابت نزاع ہو کہ اس صورت میں وہ عورت باز دعوے دینے کے لئے کچھ دینا کرے تو یہ مصالحہ صحیح نہیں ہے (۵) صلح کسی عوض کے مقابلہ میں واقع ہو کہ اگر بے عوض ہو تو صحیح نہیں اسی طرح اگر دوسرے کے مال پر صلح ہو تو باطل ہوگی (۶) صلح کے اندر کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرنا نہ طہیرے کہ ایسی صلح باطل ہے اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو دونوں طرف سے پابندی صلح کی لازم ہوگی یعنی پھر کوئی پھر نہیں سکتا اور صلح برابرہ ایک معاملہ جدا گانہ ہو

اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دوسرے معاملوں کی فرع ہے کبھی بیع کی فرع ہے یعنی جس صورت میں کسی عین کو کسی عوض معلوم کے مقابلہ میں منتقل کریں اور کسی چیز کی عوض کسی منفعت کو منتقل کریں تو اجارہ کی فرع ہے اور اگر بلا عوض کسی عین کا انتقال ہو تو وہ بہ کی فرع ہے اور اسقاط حق کیا جائے تو برابر کی فرع ہے اور اگر کسی منفعت کو بلا عوض مباح کریں تو عاریت کی فرع ہے اور صلح جس طرح اقرار کے ساتھ ہو سکتی ہے انکار و عوے کی صورت میں بھی جائز ہے لیکن صلح سے اس صورت میں اقرار لازم نہیں آتا اور سہی کہتے ہیں کہ انکار کے بعد صلح کرنا اقرار کو مستلزم ہے غرض عین اور منفعت کی بابت عین پر اور منفعت اور عین کی بابت منفعت پر اور دعوے کے بھجن اور غیر جنس پر ہر صورت سے صحیح ہے اور جس چیز پر نزع ہو اس کی اصلی قیمت سے کم یا زیادہ مقدار بھی صحیح ہے اور میعاد دی کے بدلے غیر میعاد دی اور غیر میعاد دی کے عوض میعاد دی پر صلح کر سکتے ہیں۔

دسواں باب

اجارہ اور عاریت کے بیان میں اور غضب کے احکام میں اور اس کے لواحق میں اور اس میں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب اجارہ کے بیان میں اور اسمین تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل اجارہ کے شرائط میں واضح ہو کہ اجارہ ایک منفعت معلوم کو ایک چیز کے عوض دینے کو کہتے ہیں اور اس کی پندرہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے اَجَرْتُكَ هَذَا اِيجْدًا یعنی فلاں زمین کو فلاں مقدار کے اوپر میں نے تم کو اجارہ دیا اور لفظ عاریت اور بیع سے صحیح نہیں اگرچہ اجارہ کا قصد کریں (۲) قبول قبلت وغیرہ الفاظ سے جسے رضامندی پائی جائے (۳) موجر اور مستاجر دونوں بالغ و عاقل اور مختار اور جائز التصرف ہوں پس طفل اور دیوانہ اور عاقل اور مست و بیہوش اور خشنہ اور مجبور اور مجبور کا اجارہ صحیح نہیں۔ لیکن مجبور مزدوری کر سکتا ہے (۴) جس چیز کا اجارہ کرتے ہیں وہ چیز ایسی ہو کہ اس کو دیکھ سکیں یا بیان کر سکیں جس سے شبہ برطرف ہو جائے پس حمام کے کرایہ دینے میں اس کے درجوں کا معائنہ کرنا کہ چھوٹے ہیں یا بڑے ہیں یا مشرح اس کی کیفیت کو اس طرح بیان کرنا کہ کوئی شبہ نہ رہے ضروری ہوگا اسی طرح پر زمین کے ٹھیکہ دینے میں اس کا دیکھنا یا اس کی حالت کو بیان کرنا کہ مزرعہ ہے یا غیر مزرعہ لابد ہے اور میعاد کا معین کرنا بھی ضروری ہے (۵) جس چیز کو کرایہ بھاڑے پر دیتے ہیں یا ٹھیکہ کرتے ہیں۔ وہ چیز ایسی ہے کہ اس سے کوئی آمدنی ہو یا نفع اس سے حاصل کر سکیں اور اصل چیز بنی رہے پس

۱۔ واضح ہو کہ اس باب میں نوکری۔ مزدوری ٹھیکہ اور کرایہ وغیرہ کے مسائل مذکور ہیں۔ لیکن اصلاً اجارہ کے معنی ٹھیکہ ہیں یعنی ایک معین کام پر ایک اجرت یعنی ٹھیرانا ۱۱۔ ترجمہ

درخت میوہ دار کا اجارہ کھانے کے لئے اور لکڑیوں کا اجارہ جلانے کے لئے اور کھانے کی چیز کا کھانے کے لئے کرایہ دینا اور بھیڑی کا کرایہ دینا دودھ پینے کو صحیح نہیں۔ لیکن دودھ پیاری کو دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھنا بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اور آیا بھیڑ کو اسی بھیڑ کے بچہ کے دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھ سکتے ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے اسی طرح ان خوشبودار چیزوں کا سونگھنے کے لئے کرایہ پر چلانا جائز ہے گو وہ سونگھنے سے کم ہو جائے اسی طرح حمام کو بیٹھنے کے لئے کرایہ دینا جائز ہے اور پانی گرنا یہ اس کے ساتھ سمجھا جائے گا اور آیا پانی بھرنے کے لئے کنوئیں کو کرایہ دینا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) جس چیز کو کرایہ دیں اس کا نفع اور آمدنی مستقل ہو اور سب کو سونگھنے کے لئے اور درخت کو اس غرض سے کہ اس کے نیچے بیٹھ کر کرایہ دینے میں اختلاف ہے۔ لیکن کپڑا خشک کرنے کے لئے درخت کو کرایہ دیں تو صحیح ہے (۷) جس کام کے لئے کرایہ پر دیں وہ کام میلح ہو پس اگر مکانوں کو شراب رکھنے یا بچکانے کے لئے کرایہ پر دیں تو صحیح نہیں (۸) کرایہ دینے والا اس منفعت کا مالک ہو پس دوسرے کے مال کو جو اس نے زبردستی دیا یا پھین لیا ہو کرایہ پر دینا صحیح نہیں (۹) اس چیز سے وہ فائدہ جس کے لئے اجارہ لیا ہے حاصل ہو سکے پس کسی زمین کو جس میں پانی نہ ہو زراعت کے واسطے ٹھیکہ لینا یا بکری کو بل میں چلانے یا اونٹ کی طرح لادنے کو کرایے پر دینا صحیح نہیں (۱۰) اس چیز کے حوالہ کرنے پر کرایہ دینے والا قادر ہو پس جو غلام بھاگ گیا ہو اس کا اجارہ کرنا صحیح نہیں (۱۱) وہ کام جس کے واسطے مزدور لگا یا جاتا ہے شرعاً اور عرفاً درست نہ ہو پس اگر کسی شخص کو دانت کے اکھاڑنے کو جو درد نہیں کرتا اجیر کریں یا جنب یا حائض کو مسجد میں جھاڑ دینے کو مزدور لگائیں تو صحیح نہ ہو گا۔ لیکن جس دانت میں درد ہے اس کے اکھاڑنے کو اجیر کرنا درست ہے اور کافر قرآن دیکھنے کے لئے کرایہ پر لے یا مسلمان کو خدمت کرنے کے لئے نوکر رکھے صحیح نہیں (۱۲) مستاجر کو اس مزدور سے وہ منفعت حاصل کرنا ممکن ہو پس جس شخص پر پناج واجب ہو اس کو دوسرے کے حج کے لئے اجیر کرنا صحیح نہیں۔ (۱۳) وہ کام معلوم اور معین ہو جیسے کسی مخصوص شخص کی قبا کا سینا پس اگر مجہول ہو تو صحیح نہیں (۱۴) عوض یعنی کرایہ اور مزدوری معلوم ہو خواہ دیکھنے سے یا بیان کرنے سے اور اگر تولنے اور ہارنے کی چیز ہو تو تول کر یا پکریں اگر مجہول ہو گا تو صحیح نہیں (۱۵) عوض میں عیب نہ ہو کہ اگر عیب ہو گا تو اجیر کو اختیار حاصل ہے کہ فسخ کرے یا نافذ، یا عیب کا عوض لے اور جب یہ شرط جمع ہوں تو اجارہ لازم ہو جائے گا کسی کو فسخ کا مجاز نہ ہو گا۔ البتہ جس صورت میں کہ اصل شے جس کو کرایہ دیا ہے بیکار ہو جائے مثلاً مکان منہدم ہو جائے یا زمین غرقاب ہو جائے یا مزدور بھاگ جائے خواہ قبضہ کے بعد تلف ہو یا قبضہ سے قبل یا جس دانت کے اکھاڑنے کو جراح کو بلا یا ہے اس کا درد رفع ہو جائے تو

اجارہ باطل ہو جائے گا اور اگر موجر یعنی کرایہ دینے والا مستاجر کو یعنی کرایہ لینے والے کو تصرف سے مانع ہو یا قبضہ کرنے سے پہلے وہ شے چھین جائے یا مستاجر مفلس ہو جائے تو اجارہ باطل نہ ہوگا اور آیا موجر اور مستاجر کے انتقال سے اجارہ باطل ہو جائے گا یا نہیں بعض مجتہدوں کے نزدیک باطل ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ باطل نہیں ہوتا خواہ استيفاء منفعت سے پہلے انتقال کریں یا بعد اور بعض کہتے ہیں کہ مستاجر کی موت سے باطل ہوتا ہے۔ موجر کی موت سے باطل نہیں ہوتا اور ہمارے استاد شیخ بہاؤ الدین آملی طاب ثراہ اس مسئلہ میں توقف فرماتے ہیں بوجہ دلیلوں کے تعارض کے اور اگر موجر موقوف علیہ ہو یعنی مال وقف کو جس کا تاحیات مستحق ہو کر کرایہ دے اور انفصلائے میعاد و اجارہ سے پہلے فوت ہو جائے تو اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے بعض کے نزدیک باطل نہیں ہوتا اور اقرب یہ ہے کہ باطل ہی اور مستاجر بقیہ اجرت کو موجر کے ورثہ سے لیگا اگر عین مستاجر کو فروخت کر دیں تو اجارہ باطل نہیں ہوتا لیکن اگر مشتری کو اجارہ کی خبر نہ ہوگی تو اس کو اختیار ہوگا کہ فسخ کرے یا امضا اور اگر اجیر معین ہو اور وہ بیمار ہو جائے تو اجارہ باطل ہو جائے گا اور اگر معین نہ ہو یا معین ہو لیکن ذمہ وار ہو تو باطل نہیں ہوگا بلکہ اسپرو واجب ہوگا کہ دوسرے شخص کو اس کام کے کرنے کے لئے اپنی طرف سے بھیجے اور بغور معا ملہ ٹھہرنے کے موجر اجرت کا مالک ہوتا ہے اور مستاجر منفعت کا مالک ہے لیکن زرا جرت کا حوالہ کرنا عین کے تسلیم کرنے پر موقوف ہے اور اگر کسی کام پر اجیر ہوتا تو اس کام کے ختم کے بعد اجرت لازم ہو جاتی ہے اور جب موجر عین کو دیکھے اور مستاجر نہ لے تو تسلیم عین صادق آئے گی اور جو وقت اتنا زمانہ جس میں انتقال ممکن تھا گزر جائے اور مستاجر اس شے کو کام میں نہ لائے تو یہ کرایہ اسکے ذمہ ثابت ہو جائے گا اور آیا مزدور کی خوراک اور جانور کا گھاس دانہ کرایہ لینے والے کے ذمہ ہے یا مالک کے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جانور اس لئے پر اور خود مزدور پر اور زمین اور لگام وغیرہ مہیا مان ضروری کرایہ دینے والے کے ذمہ ہے اور سنت ہے کہ مزدور کی مزدوری کام میں لگانے سے پہلے ٹھیرالیں اور پسینہ خشک ہونی سے پہلے ادا کر دیں اور اگر کوئی چیز مزدور کے پاس تلف ہو جائے اور اس میں اس کا قصور ہو تو اس کی مزدوری میں اس کو محرم کرنا مکروہ ہے و و صری فیصل اس ذکر میں کہ کتنی جگہ اجارہ حرام ہے اور کتنی جگہ مکروہ اور کتنی جگہ جائز ہے پس واضح ہو کہ پندرہ مقام پر اجارہ حرام ہے اور آٹھ جگہ مکروہ اور پندرہ مواضع میں جائز ہے لیکن وہ پندرہ مقام جہاں اجارہ حرام ہے اول شطرنج اور نرد وغیرہ آلات لہو و لعب اور قمار بازی کے بنانے کا اجارہ لینا اور مزدوری کرنا (۲) عروسی کے گانے کے سوا ہر گانے بجانے کی مزدوری کرنا ناجائز ہے (۳) شراب یا مردار یا سور کے کھانے کے لئے یا لہجہ کے لئے کیلئے مزدور ہونا۔ لیکن اگر سرک بنانے کو شراب لی جائے یا مردار کو بدبو کی وجہ سے محلہ کے باہر پھینکا جائے تو ان کی مزدوری جائز ہے اور واضح ہو کہ شراب اور سور کا یہود و نصاریٰ کیلئے بھی لہجہ ناجائز نہیں (۴) و اہیات اشعار اور کتب منالالت کے لکھنے کی اجرت جبکہ بغیر شرعی ضرورت کے لکھائی جائیں

صحیح نہیں اور شرعی ضرورت سے مراد یہ ہے کہ ان کی تردید اور مباحثہ اور مناظرہ کی ضرورت ہو (۵) یہود دو نصاریٰ کو عبادت کے لئے یا شراب خانہ کے واسطے مکان کو کرایہ پر دیں، بلکہ مسلمانوں کو اس کام کے واسطے مکان کو کرایہ پر دینا باطل ہے (۶) سورا کو چہ گرد کستے کو کرایہ پر دینا (۷) مرغ کو کرایہ پر دینا کہ نماز کے لئے بیدار کرے (۸) پیشینازی اور مقدمات کے فیصلہ کرنے پر اجرت اور تنخواہ لینا اور اذان اور میت کے غل اور کفن و دفن پر اجرت لینا یعنی اجرت ٹھیکہ اگر ان کاموں کا کرنا البتہ بیت المال سے ان لوگوں کو آؤ وقفہ بطور رزقینہ یا مشاہرہ کے دیا جائے تو اسکا لینا جائز ہے (۹) جو زمین چوتل ہو جائے یعنی اسپر پانی پھر جائے اسکو زراعت کے لئے ٹھیکہ لینا (۱۰) زمین کا اسکی پیداوار کی عوض میں اجارہ کرنا (۱۱) بچہ اور محنتوں اور سفید اور مفلس کا اجارہ کرنا (۱۲) بچار کو مادہ پر چھوڑنے کے لئے کرایہ دینا۔ لیکن اگر کوئی شخص سوغات نروالے کے لئے لائے تو جائز ہے (۱۳) مورت اور بت بنانے کی مزدوری (۱۴) قرآن اور مسائل دین ضروری کی تعلیم پر اجرت دینا (۱۵) واجب الحج کو دوسرے کی نیا بست حج کا اجارہ لینا اور وہ آٹھ مقام کہ جہاں اجارہ مکروہ ہے ان میں پہلا مقام یہ ہے کہ مسلمان یہود کی نوکری کرے (۲) مزدوری ٹھیکہ اگر قرآن کا تعلیم کرنا یعنی مقدار واجب سے زیادہ پر بھی مزدوری لینا مکروہ ہے اسی طرح پر مزدوری لیکن قرآن کے عشر و خمس کو سہرا کرنا (۳) مزدوری ٹھیکہ اگر حجامت کرنا یعنی پچھنے لگانا (۴) نجس شے کے پاک کرنے پر مزدوری لینا (۵) یہودہ نوحوں پر مزدوری لینا البتہ سچی نوحہ خوانی پر اجرت لینا جائز ہے (۶) بچہ جنانے پر مزدوری مقرر کرنا (۷) مزدوری ٹھیکہ اگر ختنہ کرنا (۸) امین آدمی کے سوا دوسرے کے پاس اپنی کنیز کو نوکر رکھنا مزدوری لگانا لیکن وہ پندرہ مقام کہ جہاں اجارہ جائز ہے ان میں اول یہ ہے کہ قرآن کو حفظ کرنے کے لئے یا دیکھنے کے لئے کرایہ پر دیں اسی طرح جملہ کتب دین کا حکم ہے (۲) مباح مضمون کے اشعار کی تعلیم پر اور علم حساب اور خط کے سکھانے پر اجرت لینا (۳) مباح کام کے لئے اجیر ہونا (۴) مردہ کے حج ادا کرنے پر اجیر ہونا (۵) پل اور مسجد بنانے کی اجرت کرنا (۶) میت کی نماز کا اجارہ لینا (۷) کول اور قلابہ کو کھیتی سینچنے کے لئے ٹھیکہ دینا (۸) زمین کا ٹھیکہ دینا (۹) سنگار کے لئے زیور کرایہ پر دینا (۱۰) رویہ اور اشرفی کو دیکھنے اور زینت دینے کے لئے کرایہ دینا (۱۱) کپڑا سکھانے کو سایہ میں بیٹھنے کے لئے درخت کو کرایہ پر دینا (۱۲) کھلیان پر دائیں چلانے کو بیل وغیرہ کرایہ پر دینا (۱۳) مسجد بنانے کو کرایہ پر مکان دینا اور نماز پڑھنے کو کپڑا کرایہ پر دینا (۱۴) بانی بھرنے کے لئے کوئیں کو کرایہ پر دینا اور بعض جہتہ اس کو جائز نہیں جانتے۔ (۱۵) بازار و باشہ اور کتے وغیرہ شکاری جانوروں کو کرایہ پر چلانا۔ تیسری فصل اجارہ کے احکام میں واضح ہو کہ متاجرا میں ہے پس اگر وہ چیز جس کا اجارہ لیا ہے تلف ہو جائے تو ضامن نہیں اور اگر عقد کے اندر ضمانت کی شرط کرے تو فاسد ہے لیکن اٹھارہ جگہ ضامن ٹھیکہ جاتا ہے (۱) افراط اور فقر ربط

اجارہ مکروہ

اجارہ جائز

ضامن اجارہ

اور باقی اس میں اختلاف ہے کہ جس دن اس نے تقصیر کی ہے اس دن کے نرخ کے موافق و ام دینے پڑینگے یا تلف ہونے کے دن جو نرخ ہوگا تو صحیح یہ ہے کہ روز تلف کے موافق دے گا (۲) اگر کرپڑے کو دہو بی پھاڑ دے تو ذمہ وار ہے اور اگر کسی کا کپڑا دہو کے میں کسی اور کو دے تو ضامن ہے (۳) اگر جمال کچھ توڑ دے تو ضامن ہے (۴) ساربان جو چیز تلف کرے اسکا ضامن ہے (۵) ملج اگر حفظ کشتی میں تقصیر کرے تو ذمہ وار ہے (۶) طبیب (۷) کحال (۸) سالوتری۔ یہ تینوں بھی ضامن ہیں (۹) مزدور اگر اپنی مزدوری کی بابت مال کو روکے اور وہ مال تلف ہو جائے تو یہ دیندار ہے (۱۰) معلم اگر بچوں کو ادب دینے کے لئے اس قدر بارے کہ حد جنایت کو پہنچے تو ضامن ہے (۱۱) اگر ختنہ کرنے والا سپاری کو کاٹ ڈالے یا ولی کی اجازت بغیر ختنہ کرے اور سرایت ہو جائے یعنی کچھ کو ضرر پہنچے تو ذمہ دار ہے (۱۲) جراح و دردہا دانت کے عوض لپچھے دانت کو اکھاڑ لے تو ضامن ہوگا (۱۳) درزی جو چیز ضائع کرے اس کا ذمہ دار ہے (۱۴) طبایع یعنی باورچی جو کچھ ضائع کر دے اس کا ضامن ہے (۱۵) جولاہا جو کچھ ضائع کر دے اس کا ضامن ہے (۱۶) نان بانی اگر روٹی کو جلادے تو ضامن ہے (۱۷) چرواہا اگر مو جائے اور غافل ہو جائے اور تقصیر کرے تو ضامن ہے (۱۸) حامی جو چیز کہ اسکو سونپ دیں اور وہ اسکی حفاظت میں کوتاہی کرے اور وہ شے جاتی رہے تو ذمہ وار ہوگا اور اگر مو حرا و مستاجر میں جھگڑا پڑے تو اگر اصل اجارہ کی بابت نزاع ہے تو اجارے کے منکر کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہے اور واپس کرنے میں شے کے مالک کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہوگا اور شے کے ہلاک اور تلف کرنے کی بابت تکرار تو مستاجر کا قول حلف کے ساتھ صحیح شمار ہوگا اور کیفیت اذن میں بحث ہو تو قول مالک کا ہے اور اجرت کی مقدار میں قول مستاجر کا ہے اور اجارہ کی میعاد میں بحث ہو تو قول قول موثر کا اور تعدی اور افراط میں نزاع ہو تو جو مستاجر کہے وہی ٹھیک ہے۔ دوسرا مطلب عاریت یعنی مانگا دینے کے بیان میں اور امانت رکھنے کے ذکر میں اور اسمیں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل عاریت کے بیان میں اور وہ ایک عقد جائز ہے کہ طرفین اسکے فسخ کے مختار ہیں لیکن اگر کسی مسلمان مردہ کو دوسری کی زمین میں دفن کریں تو زمین والا دفن ہونیکے بعد اپنے قول سے پھر نہیں سکتا اس لئے کہ جیتک استخوان خاک نہ ہو جائیں قبر کا کھولنا حرام ہے اور بعض علما نے ایسے مقامات کو بھی مستثنیٰ کیا ہے جس جگہ واپس کرنے میں مستحیر کو ضرر پہنچے جیسے کشتی کے پیوند کرنے کے لئے تختہ مانگا دیں کہ دریائے اندر واپس نہیں لے سکتا اور عاریت کی سات شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسا لفظ جس سے مانگنا پایا جائے بلکہ اشان بھی کافی ہے (۲) قبول اور وہ دینے پر رضامند ہونا خواہ زبان سے کہے کہ مجھ کو منظور ہے خواہ فعلاً رضامند پائی جائے (۳) دونوں شخص بالغ و عاقل اور جائز انصرف ہوں پس عاریت دینا طفل اور مجنون کا بے ولی کی اجازت کے اور غلام کا بے آقا کے اذن کے اور سفیہ کا اور اس شخص کا جس پر جبر کریں

صحیح نہیں ہے (۴) عاریت دینے والا اس شے کا مالک ہو پس مستاجر کا یعنی گریہ دار کا عاریت دینا صحیح
 ہی اور غاصب کی عاریت باطل ہے (۵) عاریت اس چیز کی درست ہے جو باوجود کام میں لے نیکی باقی
 رہے جیسے کتا وغیرہ شکاری جانور اور بلی جسکو چوہے پکڑنے کیلئے مانگ لیں اور بجا رہیں کو مادہ پر
 چھوڑنے کیلئے عاریت لیں باقی کھانا اور میوہ کھانے کے لئے دینا عاریت نہیں کہلاتا البتہ بھیری دودھ
 پینے کے لئے مانگ لیں تو صحیح ہے اور دوسرے دودھ کے جانوروں میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ یہ
 مسئلہ بھڑے مخصوص ہے (۶) جو شخص عاریت لیتا ہے اسکو اس چیز کی عاریت لینے کی اہلیت ہو یعنی اسکو
 عاریت دینا جائز ہو پس اگر کوئی حاجی احرام باندھے ہوئے سامان شکار کا مستعار لے تو صحیح نہیں (۷)
 حرام کار کے لئے مستعار نہ کریں پس شراب بنانے کو مکان مانگا دینا جائز نہیں اسی طرح لونڈی کو جماع
 کبوا سے مانگا دینا جائز نہیں ہاں تحلیل جائز ہے یعنی حلال و مباح کرنا جسکی تشریح باب نکاح میں ہوگی
 اور مکروہ ہے کہ غلام کے ماں باپ کو اسکی خدمت کیلئے ان کے آقا سے مستعار لیں اور شے مستعار امانت
 شمار ہوتی ہے اگر تلف ہو جائے اور مستعیر کا کچھ قصور نہیں تو وہ ضامن نہیں اگرچہ استعمال کرنے سے وہ
 ناقص ہو جائے ہاں اگر ضمانت کی شرط کرنی ہے یا جو چیز مستعار لی ہے وہ طلا اور فقرہ ہو تو تلف ہو نیسے
 دینا آئے گا خواہ رویہ اشرفی ہو خواہ کوئی اور شے ہو اور اگر تلف ہوئے میں جھگڑا واقع ہو تو مانگنے والے
 کا تول قسم کے ساتھ اور ہوگا اور اگر واپس کرنے میں اختلاف ہو تو مالک کا تول قسم کے ساتھ صحیح گنا جائیگا
دوسری فصل امانت سوچنے کے بیان میں اور اسکی تین شرطیں ہیں (۱) ایجاب (۲) قبول جس
 طرح عاریت میں بیان ہوا (۳) دونوں بالغ و عاقل و مختار جائز التصرف ہوں اور اگر دونوں میں سے ایک
 شخص بھی نابالغ یا دیوانہ سفیہ یا مست یا بیہوش یا مجبور یا غلام ہو اور اس کے آقا کی اجازت نہ ہو تو امانت
 کرنا صحیح نہیں اور امانت رکھ لینا سنت ہے اور رکھ لینے کے بعد بقدر حفاظت واجب ہے علی ہذا واپس
 کرنا واجب ہے اور واپس کرنے کے وقت گواہ کر لینا سنت ہے اور امانت کو اپنے مال میں یا دوسرے کے
 مال میں بجنس سے یا غیر جنس سے ملا دینا حرام ہے اور امین تلف ہوئے پر ضامن نہیں البتہ آٹھ صورتوں
 میں ضمانت لازم آتی ہے (۱) تصرف کرنے سے مثلاً اپن لینا (۲) ضائع کرنے سے مثلاً ایسی جگہ رکھ دے
 کہ کوئی ظالم زبردستی لے لے یا مثلاً امانت اس قسم کی چیز ہو کہ گرمی میں دھوپ دینے کی ضرورت ہو اور
 یہ اسے کھول کر نہ دیکھے اور اس وجہ سے وہ چیز خراب ہو جائے تو اس صورت میں امین دیندار ہے (۳)
 مالک کے کہنے سے برخلاف کرے یعنی بے اسکی اجازت کے ایک جگہ سے دوسری جگہ رکھ دے لیکن اگر
 تلف ہونے کے ڈر سے جگہ بدل دے تو مضاائقہ نہیں (۴) بے مرضی مالک کے دوسرے کے پاس امانت
 رکھنا اگرچہ وہ شخص معتبر ہو (۵) امانت کی ضرورت کو رفع نہ کرنا مثلاً جانور کے آب و دانہ کی خبر نہ لینا
 (۶) امانت سے ٹکرا کر جانا (۷) مالک کے مانگنے پر تلافی نہ کرنا (۸) ماریٹنے کا ارادہ کرنا اور جب دونوں میں

کوئی شخص مر جائے یا دیوانہ ہو جائے یا بیہوش ہو جائے یا امین واپس کر دے تو ان صورتوں میں امانت باقی نہیں رہتی اور اگر طرفین میں اختلاف واقع ہو تو امانت کے انکار میں امین کا قول اور قیمت کی مقدار میں مالک کا قول ٹھیک کہلاتا ہے اور اگر امین یہ کہے کہ جس نے مجھ کو سونپا تھا میں نے اسکو دیدیا تو امین کا قول معتبر ہے اور اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ کو دیدیا تو وارث کا قول قسم کے ساتھ حجت ہے۔ تیسرا مطلب غصب اور اسکے لواحق کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل غصب کے احکام میں واضح ہو کہ غصب اسے کہتے ہیں کہ کوئی کسی کا مال زبردستی سبب زوری سے چھین لے پس اگر کوئی شخص کسی کو اسکے مال میں تصرف نہ کرنے دے اور آپ بھی قبضہ نہ کرے تو غاصب نہیں کہلاتا اور تصرف سے مراد مال منقولہ میں رکھنا اٹھانا اور جانور پر چڑھنا اور فرش پر بیٹھنا اور مکان میں داخل ہونا اور مالک کا نکالنا ہے اور غصب کرنیکی حرمت عقل اور قرآن وحدیث اور اجماع سے ثابت ہے اور غاصب کا مال مغضوب پر تصرف کرنا حرام ہے واپس کرینے کے سوا کوئی کام درست نہیں اور واپس کرنا واجب ہے اگرچہ دشوار ہو مثلاً لکڑی عمارت میں لگ گئی ہو یا تختہ کشتی میں چڑھا ہو خواہ غاصب کی چیز خراب ہو جائے البتہ اگر کشتی کے نیچے پرایا تختہ لگا ہو تو کنارے پر پہنچنے سے پہلے اسکا واپس کرنا واجب نہیں اور اگر اصل شے کا واپس کرنا قدرت سے باہر ہو جائے تو اسکا مثل دے اور اگر اس چیز کا مثل نہ ہو تو اعلیٰ درجہ کی قیمت دے اور اگر اصل چیز غاصب کے پاس سے تلف ہو گئی اور عوض دینے سے وہ انکار کرے اور اس حیث و بحث میں مثل بھی نایاب ہو جائے تو اس میں پانچ قول ہیں (۱) یہ کہ غصب کے دن سے تلف ہونے کے دن تک جس قدر قیمت زیادہ ہو اس وقت کے موافق دیں (۲) اصل کے تلف ہونے سے نقل کے نایاب ہونے تک جس وقت نرخ تیز ہو اس روز کا حساب ہو گا (۳) غصب کرنیکے وقت سے مثل کے نایاب ہونے تک جس دن قیمت اعلیٰ ہو اس روز کے بموجب دے (۴) غصب کے دن سے دینے کے روز تک جو قیمت اعلیٰ ہو وہ دینی ہو گی (۵) قباض کے دن کی قیمت دینی پڑے گی اور اگر غاصب کے پاس اس شے میں کچھ فزائش ہو جائے خواہ منفصل ہو جیسے انڈے بچے یا متصل یعنی فرہ ہو جائے یا مثل اس کے تو غاصب پر واجب ہے کہ نفع سمیت واپس کرے اور اگر غاصب اصل شے نہ دے بلکہ عوض دے تو مالک عوض کا مالک ہو جائیگا اور غاصب اصل کا مالک نہ ہو گا اور اگر غاصب یہوں اور جو کو بوندے تو اس بھیتی کا مالک بیع والہ ہے اور اگر غاصب ایسا کام کرے کہ جس سے مال مغضوب کی قیمت بڑھ جائے مثلاً انارچ کو پسوا کر آٹا کرے یا پرانے غلام کو کوئی ہنر سکھا دے تب بھی غاصب کو کوئی فائدہ نہیں بلکہ وہ آٹا اور غلام بجنہ دینے پڑیں گے اور غاصب کے تصرف سے قیمت میں نقصان آجائے تو غاصب کو اصل کے ساتھ حرجانہ بھی دینا پڑے گا اور اگر غاصب مال مغضوب کو اسی قیمت کی چیز میں یا اس سے اعلیٰ درجہ کی شے میں ملا دے تو مالک کا شریک ہو جائے گا اور اس صورت میں اگر مالک کا حق اعلیٰ درجہ سے ادا کرے تو اسکو لے لینا چاہئے اور اگر کم درجہ سے ملا دے تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی چیز کو حرجانہ کے ساتھ واپس لے یا ویسی ہی دوسری چیز طلب کرے اور اگر مالک اسنے حق کی برابر قیمت

لینے پر راضی ہو جائے تو غاصب پر دینا واجب ہے اور اگر اپنے حق سے زیادہ مانگے تو دینا حرام ہے اور اگر مال مضمون کو غاصب نے دوسری جنس میں ملادیا تو یہ سمجھنا چاہئے کہ اس نے پرانی شے کو تلف کر دیا پس اسکو اسی قسم کی چیز اور دینی پڑے گی اور اگر جو اور گھوڑوں کو ملادیا تو اس کو انلاف نہیں کہتے بلکہ غاصب پر بار ڈالا جائیگا کہ وہ ان کو جن مین کر علیحدہ کر دے اگرچہ اسکو وقت اٹھانی پڑے مگر کرنا پڑے گا اور اگر پرانے سوت سے اپنا کپڑا اسی لیوے تو ادھیر کر سوت کا واپس کرنا واجب ہے اور اگر ادھیر نے سوت کے خراب ہونیکا ڈر ہے تو قیمت دے اسی طرح پر اگر جاندار کے زخموں کو پرانے تاگوں سے ٹانگے دیدیں تو اگر اس حیوان کی جان کا خوف نہ ہو تو ادھیر دے اور خوف ہو تو قیمت دے لیکن اگر وہ جانور مر جائے تو آیا مانگے کھو لکر ڈورہ نکالنا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کوئی کسی کی لونڈی کو چھین کر اس سے مقاربت کرے اور وہ کنیز باکرہ ہو اور غاصب جاہل مسلم ہو تو کنیز کو مع مہر مثل کے واپس کرے یا دسواں حصہ قیمت کا دے اور اگر کنیز باکرہ نہ ہو تو بیسواں حصہ قیمت کا کنیز کے ساتھ واپس کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں قیمت کا دسواں حصہ اور جو اسکی قیمت میں ازالہ بکارت سے فرق پڑا ہے ان دونوں میں جو چیز زائد ہو وہ دینی پڑے گی اور اگر انگلی سے بکارت کو توڑ دیا تو بکارت کی قیمت اور کنیز واپس کرے اور اگر انگلی سے ازالہ بکارت کر کے دخول کر دے تو بکارت کی قیمت دے اور مہر مثل یا قیمت کا دسواں حصہ اور کنیز واپس کرے اور جتنے روز اس کنیز کو رکھا ہے اس قدر دنوں کی اجرت معمولی دے اور اگر اس صورت میں کنیز حاملہ بھی ہو جائے تو فرزند غاصب کو دیا جائیگا اور اس بچہ کے دام جو پیدائش کے دن ہوتے ہیں اس کے مالک کو دینے پڑیں گے مع اس تاوان کے جو کنیز کی قیمت میں ہوا ہے اور اگر جس زمانہ میں یہ کنیز غاصب سے حاملہ تھی کسی شخص نے اس کے پیٹ پر صدمہ پہنچا کر اسقاط حمل کر دیا تو غاصب اس شخص سے آزاد حمل کی دیت لیگا اور مالک غاصب سے حمل حملوک کی دیت چاہے گا اور اگر دخول کے وقت کنیز اور غاصب و نوا واقف ہوں پس اگر زنا ناجبر کیا ہے تو مالک کنیز کنیز اور اسکا مہر اور فرزند اور حرجہ نقصان قیمت کا اور اجرت غصب کے زمانہ کی غاصب سے لینے کا مستحق ہے اور غاصب کے اوپر جد جاری ہوگی اور اگر کنیز نے رضامندی سے دخول کرایا تو دو کو سزا ملے گی اور مہر کے ثبوت میں اختلاف ہے اور اگر کوئی شخص کسی کی کنیز کو کسی کے ہاتھ بیچ ڈالے اور خریدار کو اس بات کا علم ہو تو وہ بھی غاصب ہے اور اگر کسی کے ترکہ زبردستی چھین کر اپنی یا کسی دوسرے کی بکری پر چھوڑ دے تو بچہ کا مالک وہی شخص ہے جس کی بکری ہے لیکن غاصب اس ترکہ مالک کو اجرت یا ارش یعنی قیمت کا لگھاٹا بھر دے گا اور اگر کسی کی زمین کو غصب کر کے جوت لے تو مالک کو اختیار ہے کہ اسکی کھڑی کھیتی کو اجاڑ دے اگرچہ کٹاؤ پر آگئی ہو اور اگر کوئی شخص غصبی مال کو فروخت کرے تو مالک کی اجازت پر بیع موقوف رہیگی اور خریدار عین اور منفعت کا دنا من ہے اور اگر جان بوجھکر خرید کیا تو واجب ہے کہ اس شے کو مالک کے حوالہ کرے اور قیمت کا دعویٰ

غاصب سے نہیں کر سکتا اور مالک اختیار ہے کہ غاصب پر دعویٰ کرے یا مشتری پر پس اگر وہ غاصب پر دعویٰ کرے تو غاصب خریدار پر دعویٰ کرے گیگا کہ اس نے جان بوجھ کر غصب کا مال خریدا ہے اور اگر مشتری نے دوسرے کے ہاتھ بیچ لیا اور اس نے تفسیر کے ہاتھ اسی طرح جتنی جگہ فروخت ہوئی ہے سب کے سب ضامن ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس سے چاہے وصول کرے اور چونکہ غلام ناک کا ن کاٹنے سے آزاد ہو جاتا ہے پس اگر غاصب کسی کے غلام کو چھین کر ناک کا ن کاٹ ڈالے تو مالک غلام کی قیمت غاصب سے بھر لیگا اور اگر شراب کو غصب کیا اور وہ غاصب کے یہاں آکر سہ پہل بن گئی تو آیا غاصب دیندار ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ دوسری فصل اس بیان میں کہ غاصب جتنی جگہ ضامن ہے واضح ہو کہ غاصب عین اور منفعت کا بارہ جگہ ضامن ہے۔ اول جب کسی غلام کا رگیہ کو چھین لے تو اس غلام کا اور اسکی کمائی کا ضامن ہے اور اگر وہ کئی کام جاتا ہو تو سب سے اعلیٰ کام کی آمدنی کا ذمہ دار ہے (۲) جب کسی باکرہ لونڈی کو چھین لے اور اس سے وطی کرے تو کنیز کا اور اسکے مہر کا اور قیمت کے دسویں حصہ کا دیندار ہے اور اگر کنواری نہ ہو تو قیمت کا بیسواں حصہ لازم ہوگا (۳) جب شکاری کتے کو یا ریوڑ کے کتے کو یا کھیت کے کتے کو یا باغ کے رکھوالے کتے کو یا گھر کے نگہبان کتے کو غصب کرے تو ان کا اور ان کی منفعت کا دیندار ہے (۴) مدرسہ اور سرائے کو غصب کر لے اور طالب علم اور مسافروں کو وہاں نہ آنے دے تو ان مقامات کا اور ان کے محاصل کا ضامن ہے (۵) جبکہ تیل کو چھین کر اس قدر بچائے کہ وہ کم ہو جائے تو اصل سے جو بچ رہا ہے وہ اور جب قدر کمی ہوئی ان دونوں کا ضامن ہے (۶) میوہ کا غصب کر لینا کہ اس میں میوہ کا اور اسکی قیمت کا جو غصب کے دن ہو ضامن ہے (۷) جو شخص کسی کے غلام کو چھین کر خصی کر لیوے تو وہ غلام اور غلام کے خصیوں کی قیمت کا ضامن ہے (۸) جو شخص سونے اور چاندی کو چھین کر کچھ چیز بکھڑا لیوے تو وہ بہ نرخ بازار و سیاہی سونا چاندی ادا کرے اور اگر ان کی مثل ملنا قبضہ سے باہر ہو تو موافق بھجوا دیا ورنہ ان کی قیمت کا ذمہ دار ہے اور واجب ہے کہ گھڑی گھڑائی شے مالک کو دے پس اگر توڑ دیگا تو بنوائی بھی اس کے ذمہ ہوگی (۹) جو کوئی شیرہ انگور کو چھین لے اور وہ غاصب کے پاس شراب ہو جائے تو غاصب اس شیرہ کی قیمت کا ضامن ہے اور آیا شراب بھی مالک کے حوالے کرے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ وہ شراب بھی مالک کا حق ہے اور اگر شراب مالک کو دیدیے اور وہ اس کے پاس سرکہ ہو جائے تو آیا اس کے مثل کا واپس کرنا غاصب پر لازم آئے گا یا نہیں اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے اور اگر غاصب کے پاس سرکہ ہو جائے اور سرکہ کی قیمت شیرہ سے کم ہو تو سرکہ اور کمی کے دام مالک کو دے (۱۰) کسی چیز کو چھین کر اس سے کم قیمت چیز میں ملا لینا غاصب کو اسکی قیمت کا ضامن بنا دیتا ہے (۱۱) کسی آزاد بچہ کو بھگا لیجائے اور وہ غاصب کے پاس تلف ہو جائے تو غاصب اسکی دیت کا ضامن ہے (۱۲) جو یہودی یا نصرانی باغ لان شراب نہ پیتا ہو اگر اسکی شراب کوئی چھین لیوے تو شراب کا ضامن ہے۔ تیسری فصل

ضمانت کے اسباب میں واضح ہو کہ ضمانت کے چوتھے سبب میں اڑتیں اور اجارہ اور عاریت اور غضب میں بیان ہوئے اور چھپیں امر جو باقی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے (۱) کسی کے مال کو ضائع کر دینا اور اگر غلام کسی کے مال کو ضائع کر دے تو غلام کی گردن پر دین ہوگا آزاد ہونے کے بعد ادا کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ آقا اسکی کمائی سے دے (۲) کسی چیز کے تلف ہونے کا سبب ہونا مثلاً دوسری جگہ میں لوگوں کے گرنے کیواسطے کنواں کھودے یا ایسی چیزیں جنہ پاؤں رپٹے رستہ میں ڈال دے تو جو نقصان ہوگا اس کا یہ ضامن ہے (۳) اپنی ضرورت سے زیادہ اپنی زمین میں پانی بھرے کہ جس سے دوسروں کو ضرر پہنچے (۴) اپنی ملک میں بغیر حاجت پانی روکے لیکن جائز ہے کہ دوسروں کو ضرر پہنچے گا (۵) اپنی کھیتی کو آگ لگا دینا جس حالت میں یہ جانتا تھا کہ دوسروں کے کھیتوں کا نقصان ہوگا (۶) مشک کا دہانہ کھول دے یا گھی تیل شہد وغیرہ جس برتن میں ہوں ان کا منہ کھول دے اور وہ چیزیں بہہ جائیں یا دھوپ سے پگھل کر زمین میں اتر جائیں یا بچس ہو جائیں (۷) جس مکان میں قیدی ہو اس کا دروازہ کھول دے اور قیدی بھاگ جائے (۸) کسی چیز کو بیچ فاسد کیوچہ یا کسی دوسرے فاسد معاملہ کے ذریعے سے تصرف کرنا (۹) اپنے جانور کو چھوڑ دے اور وہ کسی کو نقصان پہنچائے (۱۰) جب دلال محافطت میں قصور کرے (۱۱) مرتہن گروہی چیز کی نگہبانی نہ کرے (۱۲) باغبان اور مالی اور کاشتکار کھیت کی محافظت میں کوتاہی کریں (۱۳) ایک شریک دوسرے شریک کی اجازت سے زیادہ شرکت کے مال میں دست اندازی کرے یا نگہبانی میں کوتاہی کرے (۱۴) مضارب یعنی جان کر محنت کا شریک مال میں افراط یا تفریط کرے تو تلف ہونے پر ضامن ہے (۱۵) بے عذر شرعی وکیل اپنے موکل کو اس کا مال نہ دے پھر وہ تلف ہو جائے (۱۶) موکل کی اجازت سے زیادہ وکیل دست اندازی کرے (۱۷) پڑی چیز کا پالنے والا اسکی حفاظت میں یا اسکی تملیک میں خطا اور تقصیر کرے یا کسی کے پتہ و نشان دینے پر حواسے کھٹے اور حاکم سے اجازت نہ لی ہو اور بعد گواہوں سے معلوم ہو کہ جو لے گیا ہے یہ مال اس کا نہ تھا (۱۸) نکاح کرانے میں جو شخص کسی کے ساتھ دھوکے بازی کرے وہ مہر کا ضامن ہے (۱۹) عورت کے قبضہ ہونے سے پہلے زرمہر اگر خاوند کے پاس سے تلف ہو جائے تو شوہر ضامن ہے کہ مطالبہ کے وقت سے تلف کیوقت تک جسدن قیمت اعلیٰ ہو اسکے موافق ادا کرے (۲۰) نافرانہ دار عورت کا شوہر اسکو اتنا مارے کہ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جائیں یا مری جائے تو ضامن ہے (۲۱) بڑی سوکن چھوٹی سوکن کو جو ابھی دودھ پیتی ہوا اپنا دودھ پلا کر میاں کا نکاح بگاڑ دے (۲۲) جو وقت وہ چیز جس کو عورت خلع کی عوض میں دینی کرے تلف ہو جائے تو وہ اسکے عوض کی ضمانت ہے (۲۳) جو شخص کسی جانور سے بد فعلی کرے اس کو اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دینی ہوگی (۲۴) خونہا انسان کا اور اسکے اعضا کی قیمت اور نقصان کا سہر جائے جن کا بیان اس کتاب کے آخر میں ہوگا۔ ملزم کے ذمہ لازم ہوگا (۲۵) جو شخص کسی حیوان حرام یا حلال کو مار ڈالے اگر اس کا مردہ بھی

قیمتی ہے تو زندہ اور مردہ میں جو فرق پڑے وہ دینا ہوگا اور اگر مردہ کی کچھ قیمت نہ ہو تو زندہ کی قیمت کا
 کا ضامن ہے (۲۶) اگر کسی کا جانور دن کو یا رات کو کسی کی کھیتی وغیرہ کو نقصان پہنچائے اور جانور کے
 مالک کی غفلت ہو تو خرچہ کا ضامن ہے۔ چوتھا مطلب توابع کے بیان میں اور اس میں چند تفصیلات ہیں
 پہلی فصل مزارعت یعنی کاشتکاری کے بیان میں اور اس کی شکل یہ ہے کہ زمین کو زراعت کر لے اور
 حائل میں حصہ دار ہووے اور اس کی نوشرطیں ہیں (۱) اجباب جیسے زراعت کی یعنی میں نے تجھ کو زمین جو تھے
 کو دی اس وعدے پر کہ پیداوار سے چھکواں حصہ ملے گا (۲) قبول یعنی جس لفظ سے رضامندی پائی
 جائے ایسا کوئی لفظ کہے (۳) دونوں بالغ اور عاقل ہوں کہ بچے اور سٹری کا معاملہ صحیح نہیں (۴)
 جائز انصرفت ہوں کہ مفلس یا مست یا بیہوش یا دیوانہ یا سوتا ہوا یا غائب ہو تو معاملہ صحیح نہیں (۵) زراعت
 کی مدت فصل یا سال یا مہینوں سے معین کرے (۶) اس زمین سے نفع حاصل ہونا ممکن ہو پس اگر
 کھیت کے سر پر نہر یا کنواں یا تالاب بند نہ ہو تو کاشتکار کو اختیار ہے چاہے جوئے چاہے چھوڑ دے
 اسی طرح پر اگر فصل کے بیج میں پانی قطع ہو جائے تو مزارع کو اختیار ہے پس اگر وہ چھوڑ دے تو اجماع
 تک کی مزدوری ملے گا (۷) کاشتکار کا حاصل میں کوئی حصہ نہ ہو تو وہ اجیر کہلاتا ہے (۸) حصہ کی مقدار
 معین ہو یا میں معنی کہ نصف ہے یا چوتھائی وغیرہ پس اگر شرح نہ کھولیں تو صحیح نہیں ہے (۹)
 حاصل شاملات ہو کہ اگر اپنا اپنا حصہ علیحدہ ہو تو صحیح نہیں اور اگر وہ ہے کہ مالک مزارع سے حصہ کے
 علاوہ کچھ نقدی لے اور نقدی کے سوا اور چیز سے تو کراہت نہیں اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو
 مزارعت لازم ہو جائے گی کسی کو فسخ کا اختیار نہ ہوگا ہاں دو رضامندی سے الگ ہو جائیں تو بہرہ
 دوسری بات ہے اور دونوں میں کسی کے مرنے سے یہ معاملہ باطل نہیں ہوتا اور جب مزارعت کا معاملہ
 مطلق واقع ہو تو مزارع کو اختیار ہے جس قسم کی چیز چاہے بوائے اور اگر زمیندار کسی جنس کو معین کرے تو اس
 کے سوا دوسری جنس نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں اگر کاشتکار زمیندار کے خلاف کرے گا کہ جس میں
 زمیندار کو ضرر پہنچے تو زمیندار کو اختیار ہے کہ مزارعت کو توڑ دے یا باقی رکھے پس اگر فسخ کرے تو معمولی
 لگان پائے گا اور اگر معاملہ بنا رکھے تو گھائے کا مستحق ہوگا اور زمین کا خرچ اور سرکاری روپیہ
 مالک زمین کے ذمہ ہے۔ ہاں اگر مالک شرط کر لے کہ کسان دے تو یہ دوسری بات ہے اور اگر مالک
 زمین شرط کرے کہ میری زمین اور تیرا بیج اور بیل اور جو تنابو نا تو یہ شکل بھی جائز ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ
 اگر معاملہ مطلق ہو یعنی کچھ تفصیل نہ ہو تو بیج مزارع کو دینا پڑے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ایسی صورت

ملہ داغ ہو کہ مزارعت کے لفظی معنی ملکر کھیتی کرتا ہے اور شرط اس لفظ سے یہ مراد ہے کہ کسی شخص کو اس شرط کے ساتھ زمین
 دیں کہ وہ محنت کی عوض میں پیداوار زمین سے کسی حصہ مخصوص کا کن یا بٹائی کی رو سے مستحق ہووے اور ہندوستان میں یہ
 معاہدہ کئی قسم پر ہوتا ہے اور کئی نام سے پکارا جاتا ہے اور یہ معاملہ ایک قسم کی شرکت ہے مثل مزارعت کے فاجہ۔ مترجم ۱۱

میں مزارعت باطل ہے اور اگر باہم یہ ٹھہر جائے کہ بیج دونوں کے ذمہ ہوگا تو بھی جائز ہے خواہ حصہ میں برابر کے شریک ہوں یا کم کے اور زیادہ کے اور خواہ بیج دونوں کے ذمہ برابر ہو یا زیادہ اور کم اور جس صورت میں مزارعت فاسد ہو جائے گی تو کھیتی اس کا مال شمار ہوگی جس کا بیج ہے اور اس کو زمین کا معمولی محصول دینا پڑے گا اور یہ بات جائز ہے کہ مالک کسان سے تخمینہ کی رو سے یعنی کنکوت کے ذریعہ سے اپنا حصہ لے لے مگر کسان پر اس بات کا قبول کرنا واجب نہیں ہے پس اگر اس نے مان لیا تو اس کو وہ محصول اس وقت دینا آئے گا جس صورت میں ارضی اور سماوی آفات سے زراعت محفوظ رہے اور اگر کھیتی بالکل تباہ ہو جائے تو اسکے ذمہ کچھ نہیں اسی طرح ایسی صورت میں مالک کو دینا نہ آئے گا اور اگر تخمینہ سے پیداوار کسی قدر بڑھ جائے تو وہ مقدار حلال و مباح ہے اور اگر باہم نزاع ہو کسان کا دعوے ہو کہ زمین مجھ کو عاریتاً دی تھی اور مالک دعوے کرے کہ جو تھے کو دی تھی مانگی نہیں دی۔ خواہ کچی کا دعوے کرے یا پکی کا تو مالک کا قول اصل ہے اور وہ مزارع کے قسم کے کھانے پر معمولی ضبطی کا مستحق ہوگا بشرطیکہ ضبطی کی مقدار معمولی اسکے دعوے سے زائد نہ ہو۔ لیکن اگر کہے کہ اس نے یہ زمین زبردستی جوت لی ہے تو اس صورت میں حلف کرنے کے بعد معمولی لگان اور زمین خراب ہوئی ہو تو اس کا نقصان لے گا اور کھیتی کو اجاڑ دینے کا اختیار ہوگا۔

فصل مساقات کے بیان میں یعنی حصہ معین پر باغبانی اور رکھوال کرنا اور اس کی دس شرطیں ہیں اول ایجاب جیسے ساقیتک علی الشجاری جس کے لفظی معنی یہ ہیں کہ میں نے تجھ کو فلاں حصہ پر بیچانی کو یہ باغ دیا اور اصل مطلب یہ ہے کہ باغ کی آمدنی سے حصہ معین کے اوپر باغ کی غور و پرداخت کرنے کا معاہدہ کیا (۲) شرط قبول کرنا جس لفظ سے ہو (۳) یہ کہ دونوں بالغ و عاقل ہوں (۴) با اختیار ہوں (۵) مدت معین ہو اور ایسی مدت ہو کہ جس میں بہار غالباً آجاتی ہو۔ پس اگر ایسی میعاد ڈالے کہ جس میں پھل حاصل نہ ہو تو اس میوہ سے باغبان کو اس صورت میں کچھ نہ ملے گا اور اگر پھل پیدا ہو جائے لیکن اس میعاد میں توڑنے کے قابل نہ ہو تو اس صورت میں باغبان میوہ کا شریک ہے۔ اور آیا بہار ختم ہونے تک اس کو کام کرنا پڑے گا یا نہیں اقرب یہ ہے کہ اس پر جبر نہیں کر سکتے (۶) حصہ باغبان کا معین ہو کہ اگر معین نہ ہوگا تو صحیح نہیں اور اگر مالک حصہ کے علاوہ کچھ نقدی بھی بٹھیرائے تو کچھ کڑا مت ہے اور نقدی کے سوا کچھ اور لینا بٹھیرے تو مکروہ نہیں ہے (۷) خدمت کے بدلے میوے میں حصہ بٹھیرائے پس اگر میوے کیساتھ اصل درختوں میں شریک قرار دیا جائے تو مساقات نہیں ہیں۔ (۸) یہ کہ درخت موجود ہوں پس اگر پتھر اور پودے ہوں یا یہ بٹھیرے کہ درخت لگائے اور شریک

بَابُ الْمَسَاقَاتِ

سلطہ واضح ہو کہ رکھوال ایک اجرت معین پر آدمی طلب کرنا باب الاجارہ کا مسئلہ ہے اور چونکہ چالانت اجرت کی صورت میں اجارہ صحیح نہیں لہذا جو معاملے بحکم شرع شریعت صحیح ٹھہرے وہ مستثنیٰ ہو کر بالاستقلال مضاربت اور مزارعت اور مساقات اور جالہ وغیرہ نام سے بیان کئے جاتے ہیں ۱۲ مترجم

رہے تو معاملہ صحیح نہیں (۹) کام کرنا پس اگر کچھ کام باقی نہ ہو مثلاً میوہ پک چکا ہو تو مساقات صحیح نہیں (۱۰) جن درختوں پر رکھو الا بٹھائے تو وہ درخت میوے کے ہوں پس منہدی اور توت وغیرہ میں جن کی پتی کام آتی ہے اختلاف ہے بعض مجتہد جائز جانتے ہیں اور جب یہ سب شرطیں پوری ہو جائیں تو مساقات لازم ہو جائے گی کسی شخص کو اس معاملہ سے پھر ناجائز ہوگا البتہ دونوں رضامندی سے معاملہ کو فسخ کر دیں تو خیر اور جب مساقات کے وقت کچھ تفصیل نہ کی جائے تو جس کام پر میوے کی درستی موقوف ہو وہ سب باغبان کے ہوں گے اور باقی خرچ مالک کے ذمہ اور جو چیز خاص باہم ٹھہر جائے اس کا ذکر نہیں اور جو مزدور اپنی مزدوری کے لئے باغبان لگائے گا ان کا خرچ باغبان کے ذمہ ہے اور جو وقت میوہ نمودار ہو جائے باغبان اپنے حصہ کا اسی وقت سے مالک ہے اور مساقات کسی وجہ سے باطل ٹھہرے تو مالک کو لازم ہے کہ باغبان کی محنت اور اجرت دیدے اور جب باغبان کام کرنے سے انکار کرے یا بھاگ جائے اور کوئی اس کے بدلے بخوشی کام کرنے پر آمادہ نہ ہو تو اس صورت میں اگر حاکم کسی کو باغبان کے مال سے یا بیت المال سے کچھ دے کر اس کا نائب مقرر کرے تو مالک کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں اور اگر ایسا نہ بن پڑے تو مالک کو اختیار ہے اور باغبان این ہے اگر وہ کسی چیز کے تلف کا دعوے کرے یا خیانت کا منکر ہو یا تقصیر کا انکار کرے تو اس کا قول صحیح شمار ہوگا اور مالک کو اختیار ہے کہ کوئی این اپنی طرف سے نگہبان مقرر کرے مگر اس کی مزدوری اور تنخواہ مالک کو دینی پڑے گی اور اگر دوسرا آدمی مقرر کرنے پر بھی باغبان کی نگہبانی نہ ہو سکے تو آیا اس کو مالک نکال سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز ہے تیسری فصل شرکت کے بیان میں واضح ہو کہ شرکت کے چار سبب ہیں (۱) میراث (۲) خرید کے ذریعہ سے (۳) دفعہ جس چیزوں کے مل جانے کی وجہ سے کہ جدا نہ ہو سکیں خواہ آپ ملایا ہو یا خواہ کسی سبب مل جائیں (۴) چند شخصوں کا ملکر ایک چیز کو جمع کرنا اور شرکت کی صورتیں بھی چار ہیں (۱) شرکت مالی (۲) شرکت اعمالی یعنی ملکر ایک چیز پیدا کریں (۳) شرکت مفاد منہ یعنی دو شخص باہم یہ ٹھہرائیں کہ جو کچھ کمائیں وہ بھی دونوں کا اور جو ذنڈ با چھ پڑے اس میں بھی شریک رہیں (۴) شرکت وجوہ یعنی دو مفلس آدمی کچھ مال

شرکت

ملہ اور وجوہات اجرت رکھو ال یعنی نفوی بھی ہے درست نہیں ملہ اسی طرح گلاب وغیرہ میں جن کے پھول کام آتے ہیں اختلاف ہے ملہ بعض محققین نے لکھا ہے کہ شرکت وجوہ کی چند تفسیریں ہیں مشہور تفسیر یہ ہے کہ دونوں آدمی جنکا بازار میں اعتبار ہو باہم یہ ٹھہرائیں کہ اپنے اپنے اعتبار پر کچھ مال بازار سے خرید کر نادیں اور اس سے جو نفع حاصل ہو اس میں دونوں شریک رہیں اور بقولے رودارادہ ہر خرید کر لائے اور گناہم کے حوالے کرے اور نفع میں دونوں ساجھی ہوں بقولے اسکی صورت یہ ہے کہ مفلس ساکھ والا اور مالدار گناہم دونوں شریک ہوں گناہم کا مال اور رودار کی محنت اور صاحب مال کے قبضہ میں رہے اور نفع میں مشترک اور بقولے اس کی شکل یہ ہے کہ با دو تخت آدمی بے وقت کے مال کو فروخت کرے اور نفع میں شریک رہیں ۱۲ مترجم

ادبا خریدیں اور نفع اور نقصان میں شریک رہیں یا مفلس آدمی مالدار کے اسباب کو فائدے سے فروخت کرے کہ نفع میں شریک رہے ان چاروں صورتوں میں شرکت مالی کے سوا کل شرکت کی قسمیں ہمارے مذہب میں غیر معتبر ہیں اور شرکت کی دس شرطیں ہیں (۱) یکہ دونو بالغ اور عاقل ہوں (۲) با اختیار ہوں (۳) ایجاب یعنی اشتراکنا وغیرہ لفظوں سے بیان کریں کہ ہم شریک ہوئے (۴) قبول یعنی ایسا لفظ بولے جس سے رضامندی معلوم ہو (۵) مال (۶) مال کی جنس اور مقدار کا معین ہونا کہ لاعلمی میں صحیح نہیں اور دونوں کا مال ایک جلس کا ہو کہ جمعی ملائیکہ بعد تیز نہ ہو (۷) مال موجود ہو کہ اگر دوسری جگہ ہو یا کسی کے ذمہ دین ہو تو صحیح نہیں (۸) اپنے مال کی مقدار کے موافق رسمی منافع میں شریک ہوں اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ اگر کمی زیادتی پر معاملہ ٹھیرے تو جائز ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر زیادتی اس شخص کے واسطے ٹھیرے جو جان کے محنت کرے تو صحیح ہے (۹) شرکت کی میعاد قرار نہ دیں اس لئے کہ یہ عقود جائز ہیں سے ہے ہر وقت تقسیم کرنا اختیار حاصل ہے (۱۰) یہ ہے کہ ایک دوسرے کو خرید و فروخت کا اختیار دے کہ شامات کے مال میں کوئی شخص بغیر دوسرے کی اجازت کے دست اندازی نہیں کر سکتا اور اجازت پر بھی شریک کی رائے سے تجاوز نہیں کر سکتا ورنہ ضامن ہوگا اور تین جگہ ساٹھ ٹوٹ جاتا ہے ایک تو شریک کی درخواست پر دوسرے شریک کے دیوانہ ہو جائے تیسرے انتقال کر نیے اور ہر ایک شریک دوسرے شریک کے مال کا امانت دار ہے پس اگر بغیر کسی تقصیر کے تلف ہو جائے تو شریک ذمہ دار نہیں اور تلف ہونیکے بارے میں اسکا قول صحیح شمار ہوگا اگر ڈوبنے کا دعوئے کرے یا اور کسی ظاہری سبب کا حوالہ دے اور اسی طرح اگر شریک خیانت اور تقصیر کا انکار کرے تو اسکا قول قبول نہ ہوگا اسی طرح جس مال کو شریک اپنی ذات خاص کیلئے خریدنا یا دوکان کیلئے لینا بیان کرے اس میں اسکا قول سمیع ہے غرض جو کچھ اپنی نیت ظاہر کرے اسی پر عمل ہوگا چوتھی فصل مضارب کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے کو تجارت کرنے کیلئے ایک حصہ چین پر حوالہ کرے اور اسکی پندرہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسی عبارت بولنا جس سے مضاربت کرنا پایا جائے (۲) قبول یعنی جو لفظ رضامندی پر دلیل ہو (۳) دونوں بالغ و عاقل ہوں (۴) با اختیار ہوں (۵) مال دینے والا اس مال کا مالک ہو یا کارندہ یا ولی ہو (۶) کچھ مال دینا دے، نقد روپیہ دے اگر اسباب دیگر تو مضاربت صحیح نہیں (۸) سرمایہ کی مقدار معلوم ہو اور آیا دیکھ لینا کافی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۹) سرمایہ روپیہ یا اشرفی یا چاندی سونے کی سیریاں یا پیت یا کھوٹا روپیہ جس کا چلن چھوٹ گیا ہو دینا صحیح نہیں اسی طرح زر قرضہ پر مضاربت کرنا صحیح نہیں (۱۰) سرمایہ عامل کے ہاتھ میں رہے پس اگر مالک شریک کرے کہ روپیہ میرے پاس رہے گا تو مضاربت صحیح نہیں اور اگر دونوں کے قبضہ میں رہے تو صحت میں بھی اختلاف ہے (۱۱) روپیہ سے کچھ کام کرنا اس لئے کہ حصہ منافع میں سے کام کے عوض دیا جاتا ہے اور کام سے وہ کام مراد ہے جس کو مالک کیا کرنا ہے جیسے اسباب کا پھیلانا، تہ کرنا، خریدنا، بیچنا رکھنا اٹھانا، صندوق میں رکھنا، نکالنا اور جو ان کی مثل ہیں (۱۲) وہ کام جس پر معاہدہ ٹھیرے ہو یا ر

ہو پس تجارت کے سوا دوسرے کام پر مضاربت صحیح نہیں (۱۳) نفع عامل اور مالک کے مخصوص ہو پس اگر یہ کہے کہ کچھ فائدہ فلاں کو دیجو تو صحیح نہیں ہاں اگر مالک اپنے غلام کے واسطے کچھ دینا ٹھیلے تو صحیح ہے (۱۴) نفع میں دونوں شریک ہوں پس اگر مالک سے یا عامل سے نفع مخصوص ہو تو مضاربت صحیح نہیں (۱۵) حصہ کی مقدار معلوم ہو کہ مثلاً نصف ہے یا تہائی یا چوتھائی اور اگر یہ کہے کہ نفع سے سو روپیہ مجھے دوں گا تو یہ مقرر کرنا صحیح نہیں اور عقد مضاربت جائز عقد ہے یعنی اختیاری معاملہ ہے جب تک کہ چاہیں رکھیں اور جب چاہیں توڑ دیں چاہے اس میں کل مال کے دام ہو گئے ہیں یا کچھ سودا باقی ہو پس اگر اسباب موجود ہوں اور فائدہ ظاہر ہو تو عامل کو بیچنے کا اختیار ہے اور اگر مالک خارج ہو تو حاکم زبردستی بکواسے گا۔ اور مضاربت دونوں سے ایک کے مرنے سے یا دیوانہ ہونے سے فسخ ہو جاتی ہے اور جو شرط صحیح شرعی مالک قائم کرے نافذ ہے مثلاً یہ ٹھیلے کے مال کو لے کر باہر نہ جائے یا فلاں شخص سے مال خریدنا کرے لیکن اگر یہ شرط کرے کہ عامل تلف اور گھاسے کا ذمہ دار ہو تو صحیح نہیں یا کسی میعاد کی شرط کرے تو وہ بھی معتبر نہیں اور عامل کا خرچ خوراک باہر کا اصل مال سے نکلے گا اور عامل وکیل شمار ہوگا تمام کاروبار اس کے جن میں نفع کی امید اور مالک کی رضامندی معلوم ہو صحیح شمار ہوں گے بشرطیکہ گھاسے سے اور نرخ بازار سے کمی پر فروخت نہ کرے اور جب نفع ظاہر ہوگا تو پیکار اپنے حصہ کا مالک ہو جائے گا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ نقد دام ہونے پر مالک ہوگا اور پیکار میں ہے اس کا قول مایہ کی مقدار میں اور تلف اور نقصان اور نفع کی مقدار میں مقبول ہے اور مالک کا قول ذیل کی باتوں میں مقبول ہوگا۔ مال واپس دیا یا نہیں اس میں تکرار ہوا یا دہرایا بیچنے کی اجازت تھی یا نہیں اور پیکاری کا حصہ کیا ٹھیلے یا تھا یا نچوین فصل وکالت کے بیان میں اور اس میں چند موقف ہیں پہلا وکالت کی شرائط میں اور وہ دس ہیں (۱) ایجاب یعنی وہ لفظ جس سے نائب و مختار کرنا پایا جاتا ہے (۲) قبول اور اس کی دو قسمیں ہیں قولی اور فعلی، قولی یعنی ایسا لفظ کہنا کہ جس سے رضامندی معلوم ہو مثلاً قلت کہنا اور فعلی قبول یہ کہ ایجاب کے بعد اس کام کو کرنے لگے اور ایجاب کے بعد قبول کا فوراً ہونا شرط نہیں ہے پس غائب کو وکیل کر سکتے ہیں (۳) دیونو بالغ و عاقل و با اختیار ہوں کہ بچہ اور دیوانہ اور سفیدہ کا وکیل ہونا اور وکیل کرنا صحیح نہیں ہے لیکن ولی ان کی طرف سے وکیل کر سکتا ہے اور جس کسی کو زبردستی وکیل کرنے پر مجبور کریں اور حوشہ اور نیندریں ہوں ان کا وکیل کرنا صحیح نہیں اور مفلس مال کی بابت وکیل نہیں کر سکتا لیکن ان معاملات میں جو مال سے متعلق نہیں جیسے طلاق خلع ان میں وکیل کر سکتا ہے اور جس چیز میں آفاقی اجازت شرط ہے اس میں غلام کسی کو وکیل نہیں کر سکتا لیکن طلاق وغیرہ جہاں وہ خود مختار ہے وہاں وکیل کر سکتا ہے اور غلام مکاتب بھی وکیل کرنے کا مختار ہے (۴) شرط یہ ہے کہ نکاح اور بیع اور شکار میں وکالت ہو تو وکیل احرام سے نہ ہو ورنہ اسکی وکالت صحیح نہ ہوگی (۵) جو شخص

اعتکاف میں بیٹھا ہو وہ خرید و فروخت کا وکیل نہیں ہو سکتا (۶) وکالت کسی شرط متوقع پر معلق نہ ہو کہ اگر کسی شرط متوقع پر موقوف ہوگی جیسے مسافر کا آنا اور آفتاب کا نکلنا تو صحیح نہ ہوگی۔ لیکن اگر یہ شرط کرے کہ بعد اتنے عرصہ کے تصرف کرنا تو جائز ہے (۷) جن میں وکیل کرتا ہے وہ چیز اس کے قبضہ اور اختیار میں ہو پس پرلئے مال کے بیچنے کو وکیل کرنا یا جس مال کو خریدے گا اس کی بابت یا جس عورت سے نکاح کرے اسکی طلاق دینے کو ابھی سے وکیل کرنا صحیح نہیں (۸) جس چیز کی بابت کسی کو وکیل کرتا ہے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکتا ہو۔ پس اگر شراب کی خرید و فروخت کے لئے مسلمان کسی کو وکیل کرے تو صحیح نہیں (۹) وہ چیز وکالت کے قابل ہو کہ اگر نیابت کے قابل نہ ہوگی تو صحیح نہ ہوگی پس زندگی میں اپنی نماز کے لئے کسی کو نائب کرے تو صحیح نہیں (۱۰) کام معین ہو اگر غیر معین ہو مثلاً غلام خریدنے کو وکیل کرے اور یہ نہ بیان کرے کہ کیسا غلام ہو تو صحیح نہیں پس جب یہ شرطیں متحقق ہو چکیں تو وکالت صحیح ہوگی اور وکالت اختیاری معاملہ ہے اور بارہ مقام پر نسخ ہو جاتا ہے جب موکل وکیل کو موقوف کرے تو وقت اطلاع سے وکیل کی وکالت نافذ نہ ہوگی البتہ اگر اس نے مرتن کو رسن کی فروخت کا میعاد کے گزرنے پر مختار کیا ہو تو یہ وکالت موکل کے باطل کرنے سے باطل نہیں ہوتی (۲) وکیل وکالت کا منکر ہو جائے (۳) وکیل اور موکل کے انتقال کرنے سے (۴) دیوانہ ہونے سے گو جن کا دورہ ہوتا ہو (۵) بیہوش ہو جانے سے (۶) جس نے مالیات میں کسی کو وکیل کیا ہو وہ شخص قرض یا سفاہت کی وجہ سے اپنے مال سے بے اختیار کیا جائے تو وکیل کی وکالت بھی بیکار ہو جائے گی البتہ غیر مالیات میں باقی رہے گی یعنی طلاق وغیرہ میں (۷) موکل غلام ہو جائے یعنی کافر عربی نے کسی کو وکیل کیا ہو اور بعد اسکے مسلمان اسکو گرفتار کر کے بردہ بنالیں تو اس صورت میں وہ وکالت باقی نہ رہے گی (۸) جس صورت میں موکل اس کام کو اصالتاً خود کرے (۹) وکیل خائن ہو جائے (۱۰) جس غلام کو آفانے وکیل کیا تھا وہ مقرر ہو جائے (۱۱) جس غلام کی فروخت کا وکیل کیا تھا وہ تلف ہو جائے (۱۲) موکل ایسا فعل کرے جو وکالت کے منافی ہو مثلاً جس غلام کے فروخت کرنے کو مختار کیا تھا اسکو آزاد کر دے اور وکیل پر لازم ہے کہ جس بات کا موکل نے اختیار دیا ہو اسی پر اکتفا کرے اگر اس سے تجاوز کیا اور شے تلف ہو جائے تو ضمان ہے اور جب بلا تشریح کسی چیز کے بیچ کرنے کو وکیل کیا ہو تو اس کا مقتضایہ ہے کہ جو قیمت اٹھے اس پر فروخت کر دے بشرطیکہ اس قیمت سے زیادہ دینے والا کوئی نہ ہو اور آیا اس صورت میں بغیر دام لئے مال کو وکیل خریدار کے حوالہ کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جائز نہیں اور جو شخص خرید و فروخت کا وکیل ہو وہ اس چیز کو بیچ سکتا ہے اسی طرح پر جب کو دوسرا شخص ایک عورت تلاش کرنے کو وکیل کرے وہ وکیل اپنی بیٹی کا اس سے نکاح نہیں کر سکتا اسی طرح پر بلا اجازت موکل کے وکیل کو وکیل کرنے کا اختیار نہیں

البتہ اگر وکیل ذی غرت آدمی ہو یا وہ کام حمایت طلب ہو یا مالک کی اجازت ہو تو وکالت در وکالت جائز ہے اور اگر موکل نے وکیل کے لئے کسی خاص شخص کو وکیل معین کر دیا تو دوسرا وکیل موکل کا وکیل ہے۔ وکیل اول کے انتقال یا معزول ہونے سے اس کی وکالت باطل نہیں ہوتی۔ لیکن اگر وکیل نے باختیار خود کسی کو وکیل کیا ہو اور مالک کی اجازت ہو تو یہ وکیل وکیل اول کی وفات یا برطرفی سے بیکار ہو جائیگا وکیل امین ہے اگر کوئی چیز بے تعدی اور تقصیر کے اس سے تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں اگرچہ کچھ محبتاً نہ ٹھہرا ہو اور تقصیر اور تعدی کے ساتھ وکالت باطل نہیں ہوتی اور اگر وکیل بیان کرے کہ مجھ کو قوتی کی خبر نہیں پہنچی یا میں نے تقریظ نہیں کی یا موکل کے حکم کے خلاف نہیں کیا یا دعوے کرے کہ مال تلف ہو گیا تو ان سب صورتوں میں اس کا قول قابل قبول ہے۔ دوسرا موقف ان چیزوں کے بیان میں جن میں نیابت صحیح نہیں اور وہ اٹھارہ چیزیں ہیں (۱) وضو اور غسل اور تیمم البتہ جب خود قادر ہو تو دوسرے شخص سے کر سکتا ہے (۲) نماز طواف کے سوا زندگی کی حالت میں کل واجب نمازوں میں نیابت نہیں ہو سکتی (۳) تاحیات واجب روزہ میں (۴) اعکاف واجب میں (۵) حج واجب میں اور اگر کوئی بالدار کہہ جائے عا جز ہو تو وہ نائب بھیج سکتا ہے (۶) قسم کھانا منت کرنا ان میں بھی نیابت نہیں ہو سکتی (۷) غضب کرنا کہ اس میں بھی نیابت نہیں ہو سکتی آٹھویں میراث کہ کوئی شخص دوسرے کے عوض وارث نہیں بن سکتا (۹) شب خوابی بی بی کے پاس جانا (۱۰) ظہار میں یعنی کوئی کسی کے عوض اس کی بی بی کو ماں کہے تو ظہار نہیں ہو سکتا (۱۱) ایلا یعنی بی بی کے پاس جانیلی قسم کھانا (۱۲) میاں بی بی کا لعان کرنا جس کا بیان ہوگا (۱۳) رضاع کہ جب ایک عورت دودھ پلانے کے لئے نوکر رکھی جائے تو دوسری عورت اس کی عوض دودھ نہیں پلا سکتی (۱۴) عدت پوری کرنے میں (۱۵) قسامہ میں (۱۶) جنایت میں (۱۷) پڑی چیز کا اٹھانا اور ایندھن گھاس کا جمع کرنا (۱۸) گواہی دینا البتہ شہادت علی الشہادت کہ اس صورت میں حاکم اس کی جانب سے نائب کر سکتا ہے۔ تیسرا موقف ان چیزوں کے بیان میں جن میں نیابت ہو سکتی ہے اور وہ اڑیس کام ہیں (۱) زکوٰۃ و خمس کا نکالنا اور خیرات کی تقسیم (۲) خرید و فروخت میں نائب ہو اگرچہ منیب احرام باندہ ہے (۳) قیمت کا وصول کرنا (۴) رہن کرنا اور رہن رکھنا (۵) صلح (۶) حوالہ (۷) ضمانت (۸) شرکت (۹) مضاربت (۱۰) مزراحت (۱۱) مساقات (۱۲) وکالت (۱۳) عاریت (۱۴) امانت (۱۵) شفع (۱۶) اجارہ (۱۷) ایلا اور لا دعویٰ (۱۸) نکاح محرم کے نکاح کے سوا کہ جو کوئی شخص احرام باندہ ہے ہوا اس کی طرف سے نکاح کی وکالت صحیح نہیں (۱۹) مہر کا طے کرنا (۲۰) خلع (۲۱) طلاق کے رجوع میں (۲۲) طلاق دینے میں (۲۳) جعالہ (۲۴) ہبہ اور وقف (۲۵) قصاص (۲۶) خونہا وصول کرنے میں (۲۷) ترکہ اور وصیت وغیرہ حقوق پر دخل لینا (۲۸) جزیہ کا بانہنا اور وصول کرنا (۲۹) جب تک فرض یعنی نہ ہو تو جہاد میں نیابت ہو سکتی ہے (۳۰) قسریان کے فوج کرنے میں (۳۱) دربار کا کرنا۔

نیابت عامہ صحیح

نیابت خاصہ صحیح

اقسام وکالت

(۳۳) حدود وکالت کا ثابت کرنا (۳۴) تیر اندازی اور گھوڑ دوڑ میں (۳۵) غلام کو آزاد کرنے میں اور وکالت اور مدبر بنانے میں (۳۶) مرافعہ اور مالش (۳۷) دعوئے کرنے میں (۳۸) دعوئے کا ثبوت پیش کرنا (۳۹) جو طواف نسیا یاری کو بھول جائے وہ کسی کو اپنا نائب کرے چوتھا موقف وکالت کے اقسام میں اور وہ تین ہیں (۱) حرام جیسے کوئی ذمی کسی مسلمان یا ذمی کی طرف سے وکیل ہو کر مسلمان پر دعوئے کرے یا کسی مسلمان کی طرف سے شراب، سور وغیرہ حرام چیز کو فروخت کرنا اگرچہ وکیل نصرانی ہو (۲) مکروہ جیسے کوئی مسلمان کسی ذمی کا وکیل ہو کر مسلمان پر دعوئے کرے اور بعض مجتہد اسکو بھی حرام جانتے ہیں (۳) جائز اور وہ سات قسم ہیں (۱) حاضر کی جانب سے طلاق کا وکیل ہونا اور بعض اسکو باطل جانتے ہیں (۲) حاکم کی اجازت سے سفیر کا وکیل ہونا (۳) نکاح اور طلاق کے واسطے عورت کسی کی طرف سے وکیل ہو (۴) فاسق اپنے بیٹا بیٹی کی جانب سے نکاح میں وکیل ہو (۵) غلام آقا کی جانب سے کسی کا وکیل بنے (۶) کافر کی وکالت (۷) مفلس کا وکیل ہونا اور سنت ہے کہ وکیل معاملہ داں واقف کار ہو اور جس زبان میں گفتگو کرنی پڑے اسکو جاننا ہو اور جب موکل اپنی شے طلب کرے تو وکیل پر واجب ہے کہ تسلیم کرے بشرطیکہ تسلیم کرنا ممکن ہو اور اگر اسوقت نہ دے اور پھر وہ شے تلف ہوگئی تو دیندار غیرے کا اور اگر گواہ کرنے کی غرض سے تاخیر کرے تو مضائقہ نہیں کہ دیتے وقت گواہ کرنا واجب ہے بے گواہوں کے دینا صحیح نہیں لیکن اگر امانت رکھنے میں وکیل ہو تو گواہوں کی ضرورت نہیں اور وکیل کو موکل کا مال بے اطلاع کے خود خرید لینا یا اپنی بیٹی کو اس سے بیاہ دینا حرام ہے اور مالدار اور ذی سرت آدمی کو سنت ہے کہ اصالتاً دعوئے رجوع نہ کرے اور وکیل کی معرفت رجوع کرے اور وکالت کا ثبوت دوجیز سے ہوتا ہے یا تو موکل خود حاکم کے سامنے اقرار کرے یا دو گواہ عادل گواہی دیں اور جب وکیل کو اپنی برطرفی کا علم ہو جائے اگرچہ ایک عادل کے بیان سے علم حاصل ہو تو آپ کو معزول جانے چنانچہ ہشام بن سالم کی روایت میں وارد ہوا ہے چھٹی فصل گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی کے بیان میں اور اسکی سترہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب اور قبول کرنے والے بالغ عاقل فعل مختار ہوں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ سابقہ ایک قسم کا جعالہ ہے اس میں قبول کی ضرورت نہیں (۲) جس جانور پر سابقہ کریں وہ گھوڑا اور اونٹ اور خچر اور گدھا اور ہاتھی ہیں ان کے سوا اور جانوروں پر باریت نہیں اور آیا کبوتر اور شاطر اور کشتی کرنا اور کشتی چلانا اور مگدر اور نال اٹھانا اگر بغیر شرط کریں تو جائز ہے یا نہیں مسئلہ اختلافی ہے بعض عالم کشتی کرنے کو جب کچھ شرط نہ لگائیں جائز ٹھہراتے ہیں (۳) جو چیز جیتے پر دینی ٹھہرے اسکی مقدار معلوم ہونی چاہئے دکھلاویں یا بیان کر دیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسوقت نہ دیں پھر دینا ٹھہرے خواہ کوئی وعدہ کریں یا بلا مباد ہو اور وہ شے ان دونوں شخصوں کا مال ہو جن میں شرط ٹھہری ہے یا ایک جانب سے یا کسی غیر کی جانب سے یا سرکاری خزانے سے ہو (۴) دونوں گھوڑے اور تیر وغیرہ چیسندہ بن بن میں باریت ٹھہرے ان کا مشاہدہ ہو کر معین ہو جانا چاہئے باقی سوار اور تیر اندازوں کا معین ہونا

گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی

لازم نہیں (۵) دونو جانور برابر ہوں ایک ضعیف ایک قوی نہ ہو دونو پر جیتنے کا احتمال ہو سکے ایسے ہوں
 (۶) دونوں ایک جنس کے ہوں پس گھوڑے کے ساتھ خچر کی بازی لگانا صحیح نہیں لیکن دونو کا ایک قسم ہونا
 ضرور نہیں عربی کے ساتھ یا بک کو بھگا سکتے ہیں (۷) دونو ایک ساتھ دوڑیں آگے پیچھے روانہ ہوں گے تو
 صحیح نہیں۔ لیکن اگر آگے پیچھے کھڑے ہوں اور اپنے اپنے مقام سے ساتھ دوڑیں تو ہو سکتا ہے (۸) شرط
 کا مستحق وہ سوار ہے جو دونوں شرط لگانے والوں میں سے آگے نکل جائے یا مثل کہ جوان کے ساتھ دوڑ
 پڑے انکے سوا دوسرے کو دینا صحیح نہیں (۹) یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کتنے عدد تیر پھینکے جائیں گے اور محاطہ
 اور مبادرت میں اختلاف ہے (۱۰) یہ معلوم ہونا چاہئے کہ کتنے تیر نشانہ پر لگے شرط ہیں مثلاً یہ کہیں کہ جو
 شخص کہ میں تیر میں پانچ تیر نشانہ پر لگائے دو شخص بازی جیت لے گا (۱۱) تیر لگانے کی کیفیت معلوم ہونی
 چاہئے کہ آیا تیر نشانہ سے پار ہونا شرط ہے یا نشانہ پر لگنا یا نشانہ کے آگے جا پڑنا بھی کافی ہے یا نشانہ تک
 پہنچ جائے۔ کسی طرح پر ہو اور اگر مطلق ہو گا تو شش اخیر مراد لی جائے گی (۱۲) دونو تیر انداز کا رگیری وغیرہ
 سب باتوں میں مساوی ہوں اور عدد میں برابر تیر پھینکیں (۱۳) شاہدے کے ذریعہ سے نشانہ یا چاند ماری
 کی مقدار سے واقف ہوں کیونکہ نشانہ اکثر مختلف ہوتا ہے (۱۴) اندازہ کی مقدار معین ہو ورنہ صحیح نہیں (۱۵)
 نشانہ پر لگانے سے بازی لیجانا بخیرے دور پھینکنے کی بازی بڑھنا ہو پس اگر یہ کہیں کہ جس کا تیر زیادہ دور
 جائے جیت اسکے نام ہے تو صحیح نہیں (۱۶) میدان کی ابتداء اور انتہا مقرر ہو جائے اگر بھول رہے گی تو صحیح
 نہیں (۱۷) نشانہ پر تیر پھینچنا ممکن ہو پس اگر ممکن نہ ہو مثلاً پانچ سو با تو کے فاصلہ سے تیر لگائیں صحیح نہیں۔
 ساتویں فصل تیر اندازی کی ہار جیت کی قسموں میں درودہ تین ہیں (۱) مبادرت اور وہ یہ ہے کہ کل میں تیر
 پھینکنے بخیریں اور اسمیں یہ قرار پائے کہ جو شخص برابر پانچ تیر لگائے تو وہ سابق اور وہی شرط کا مستحق ہے
 پس ایک ان میں سے اول کے دس تیروں میں سے پانچ تیر لگائے اور دوسرا پانچ تیر لگا کر باقی بے اور پورا کرنا
 اس صورت میں لازم نہیں (۲) محاطہ یعنی جس میں برابر ہیں اسکے شمار سے گرا تے جائیں مثلاً یہ قرار پاسے
 کہ جو شخص منجملہ میں تیر کے پانچ نشانہ پر پہنچا دے وہ بازی لے جائیگا پس دونوں کے پانچ پانچ تیر نشانہ پر
 پہنچ جائیں تو اس صورت میں تیر لگانے میں گے جتنک بیسویں تیر پورے ہوں (۳) مفاضلہ یعنی یہ کہیں
 کہ منجملہ میں جس کے تیر زیادہ نشانہ پر پڑیں بازی اس کے ہاتھ ہے ایک یا دو باقیں اور تیر اندازی
 تیر انداز کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے اور آگے دوڑ سوار کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے یا اس
 کا وارث دوڑائے گا اس میں اختلاف ہے۔ آٹھویں فصل جعالہ کے بیان میں اس سے مراد ہے
 کہ کوئی شخص کسی جانور یا آدمی وغیرہ کسی چیز کے لانے پر یا کسی کام کے کرنے پر کسی شے کے دینے کا
 اقرار کرے کہ جو ایسا کرے گا میں اسکو یہ دو ٹکاس کی پانچ شرطیں ہیں (۱) ایجاب یعنی ایسے لفظ
 بولے جس سے معاملہ مذکور سمجھا جائے (۲) قبول لیکن جعالہ میں لفظی قبول شرط نہیں فعلی قبول یعنی اس کام

کے کرنے پر مستعد ہونا کافی ہے (۳) اشتہار دینے والا بالغ و عاقل خود مختار ہو (۴) جو کرنے کھڑا ہو اس کے وہ کام میں پڑنا ممکن ہو (۵) وہ کام ایسا ہو کہ جس کے لئے اجارہ کرنا یعنی مزدور لگانا درست ہو اور عمل اور انعام کو معین کرنا شرط نہیں پس اگر یہ کہہ دے کہ جو شخص میرے غلام کو جو بھاگ گیا ہے پکڑ لائے آدھے مالک ہے یا اس کو پہرے دے گا تو جائز ہے لیکن اگر اجرت کو معین کر دے تو اس کی مقدار کو ظاہر کرنا ضروری ہے پس اگر مشرہ نہ ہو تو معمولی مزدوری دینی پڑے گی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ شہر کے شہر سے پکڑ لائے تو ایک مثقال سونا دینا پڑے گا دوسرے شہر سے لادے تو چار مثقال اور سنا اس قول کی ایک حدیث ضعیف ہے اور مشہور اور صحیح یہ ہے کہ معمولی اجرت ملے گی اور جب لاکر اس چیز کو سونپ دے گا اسی وقت اجرت کا مستحق ہو جائیگا۔ اور اگر مالک کے دروازے پر پہنچا دے اور وہ بھاگ جاوے تو اجرت کا مستحق نہیں اور اگر تسلیم کرنے سے پہلے مر جائے تو بعض کے نزدیک پھر بھی اجرت کا مستحق ہے اور اگر کوئی شخص بے مالک کے اعلان اور اشتہار کے اس کی چیز لادے تو اجرت کا مستحق نہیں اور مالک تک اس کا پہنچا دینا اس پر لازم ہوگا اور اگر اعلان دینے پر دو شخص ملکر لائیں تو اس انعام کے وہ دو مستحق ہیں لیکن اگر مالک کچھ تفصیل کرے تو اسکے موافق ملے گا اور اگر انعام کی مقدار میں یا جنس میں جھگڑا پڑ جائے تو دو نو قسم کھائیں بعد اس کے معمولی اجرت اور مقدار دعویٰ میں جو چیز کم ہوگی وہ ثابت ہوگی اگر مالک کا بیان اجرت معمولی سے زیادہ مقدار کا ہو تو وہی مقدار ملے گی اور اگر اصل جہالہ میں اختلاف ہو تو مالک کا قول مقدم نہیں فصل لقطہ کے بیان میں یعنی ایسی بڑی ہوئی چیز کا اٹھانا کہ اگر نہ اٹھائیں تو وہ ضائع ہو جائے اور اس کی تین قسم ہیں (۱) لقیط جس کو نبی و از مطلق طبعی کہتے ہیں اور اس سے مراد وہ بچہ ہے کہ جس کا کوئی والی وارث اور نگہبان نہ ہو کہ اگر اس کا کوئی ایسا رشتہ دار یا مربی ہو کہ جس پر حاکم اس کی خوراک کی بابت دباؤ ڈال سکے جیسے باپ دادا اور آقا تو اس پر پرورش کا دباؤ ڈالاجائیگا اور اٹھانا لقیط کا واجب کفائی ہے جبکہ اس کے تلف ہونے کا خوف ہو اور بعض مجتہد سنت جاتے ہیں اور اگر ایک بچہ کی بابت کئی شخصوں میں تکرار ہو تو جس نے پہلے اٹھایا ہے وہ مستحق ہے اور اگر ایک دفعہ سب پہنچے تو شہر کا باشندہ گاؤں والے سے اولے ہے اور گاؤں والا شہر کے مقدم اور مالدار نادار سے اولیٰ ہے اور ثابت العدالت جہول الحال سے مقدم ہے اور اگر کل اٹھانے والے ایک ہی قسم کے ہوں تو جس کے نام پر رقمہ نکلے وہ بچہ اس کو ملے گا اور اٹھانے والے میں تین شرطیں ہونی چاہئیں (۱) بالغ و عاقل (۲) آزاد ہو کہ غلام بڑن آقا کی اجازت کے اٹھا نہیں سکتا ہاں اگر غلام کے سوا اور شخص وہاں نہ ہو اور بچہ کے تلف ہونے کا خیال ہو تو اس صورت میں غلام پر واجب ہے کہ اس کو اٹھا لے (۳) مسلمان ہو جس حال میں کہ لقیط مسلمان زادہ ہو یعنی دارالسلام میں ملے یا دار الحرب میں ملے اور ہاں مسلمان رہتے ہوں اور بعض مجتہدوں کے نزدیک مسلمان ہونا شرط نہیں کہ مقصود

بچہ کی حفاظت ہے اور وہ کافر سے بھی حاصل ہو اور بعض کے نزدیک عدالت شرط ہے اور خرچ اس بچہ کا اگر مالدار ہے تو اسکے مال سے ہوگا اور محتاج ہو تو حاکم وقت دے گا اور اگر حاکم نہیں تو مسلمانوں پر اس کا خرچ خوراک واجب ہے اور اگر مسلمان نہ ہوں یا نہ دیں تو جس نے اٹھایا ہے وہ اپنے پاس سے خرچ کریگا اور اسکو اختیار ہے کہ قرض کے طور پر اس کا خرچ اٹھائے اور بعض کے نزدیک اس بچے سے نہیں لے سکتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر بچہ غلام ہے اور خرچ کرنے والے کو ضرورت ہو تو حاکم کی اجازت سے اسکو فروخت کر سکتا ہے اور اگر غیر سے مدد مل سکے اور اٹھایا نہ لے اپنے پاس سے اٹھائے تو اس صورت میں خرچ کو وصول نہیں کر سکتا اور اٹھایا والا بچہ کے مال سے بے حکم حاکم اپنا خرچ نہیں لے سکتا ہے۔ لیکن اگر محتاج ہو تو خرچ نہیں اور خرچ معمولی کی مقدار کی بابت میں اٹھانے والے کا قول معتبر ہے۔ اسی طرح اصل خرچ کرنے اور نہ کرنے کے باب میں اور تقصیر ہونے اور نہ ہونے میں اسی کا قول مسموع ہے اور اگر بچہ تلف ہو جائے اور اٹھانے والے نے محافظت میں کوتاہی نہ کی ہو تو وہ ضامن نہیں اور اگر کوئی دعوے کرے کہ یہ بچہ میرا ہے اور اپنے دعوے کو ثابت کر دے تو وہ بچہ اسکا کہلائے گا اور اگر جوان ہو کر وہ بچہ انکار کرے تو اسکا اعتبار نہیں اور اسکا عاقلہ امام ہوگا جب کوئی اور وارث حتیٰ کہ ضامن جبریرہ بھی نہ ہو پس قتل خطا میں امام کو دیت دینی پڑے گی اور وہ آزاد شمار ہوگا کہ اگر کوئی اسکی غلامی کا مدعی نہ ہو کیونکہ اصلاً ہر شخص آزاد شمار ہوتا ہے اور اگر کوئی غلام اسکو مار ڈالے تو وہ غلام اس کے عوض میں قتل ہوگا اور اگر کوئی آزاد اسکو مار ڈالے تو اس خیال سے کہ شاید وہ بچہ غلام ہو تو اس آزاد کو قتل نہیں کر سکتے اور اگر کوئی اسکو زخمی کرے تو جوان ہونے کے بعد اسکو اختیار ہے کہ زخم کی عوض زخم لگائے یا دیت لے دوسری قسم حیوان ہے جسکو ضالہ کہتے ہیں یعنی وہ حیوان جو یوں ہی پھرتا ہو کسی کے قبضہ میں نہ ہو اور اسکو پکڑ کر حفاظت نہ کریں تو ضالہ کہہ جائے پس ایسے حیوان کا پکڑنا مکروہ ہے احادیث سے جو مانعت پائی جاتی ہے اسکا مطلب یہی ہے کہ اٹھایا والا ملکیت کے قصور سے نہ اٹھاوے کہ اس قصور سے پکڑنا حرام ہے اور شیخ طوسی علیہ الرحمۃ نے مبوط میں لکھا ہے کہ حیوان کا پکڑنا حاکم سے مخصوص ہے اور جو حیوان جنگل میں ہو اور اس حالت پر ہو کہ اگر اسکی خبر نہ لیں تو تلف ہو جائے اسپر قبضہ کرنا سنت ہے اور آبادی میں ہو تو حرام ہے اور ذمہ دار ہے اور خرچ خوراک کا دعویدار نہیں ہو سکتا البتہ بھیڑ کو پکڑ سکتے ہیں اور اختیار ہے امانتاً اپنے پاس رکھنے اور حاکم کے حوالے کرے اور اس صورت میں تلف ہو جائے تو ضامن نہیں اور اگر کوئی بھیڑ ایسے میدان میں ملے جہاں پانی نہ ملے تو اسکو ذبح کر کے کھا لینا حلال ہی البتہ اگر مالک کو معلوم ہو جائے تو قیمت دینی پڑے گی اور گائے بیل اور اونٹ اگر تندرست ہو یا ایسی جگہ ہو کہ اسکو گھاس اور پانی مل سکے تو ان کو نہیں پکڑ سکتے اگر پکڑیں گے تو ذمہ دار ہونگے اور بیتک مالک یا حاکم کو سپرد نہ کرے بری نہیں ہو سکتا اور اگر چھوڑ دے گا تب بھی بری الذمہ نہیں اور گدھے کو جنگل میں جہاں

پانی نہ ہو اگر پائیں تو پکڑ سکتے ہیں۔ کیونکہ اس کو پانی کی برداشت نہیں اور بعض عالم اسکے پکڑنے کو بھی منع کرتے ہیں اور سنگ شکاری اور سنگ گلہ اور جو کتا محافظ باغ اور زراعت ہو ان کو پکڑ سکتے ہیں اور ایک سال بھر پکڑنے کے بعد اسے کام لینا درست ہے اور اگر مالک ان کا آجائے تو قیمت متعارف دینی آئیگی اور اگر کوئی بچہ یا کوئی مجنون کسی جانور کو پکڑ لائے تو وہی سال بھر تک نہ مارنے کے بعد اگر بچہ کا فائدہ دیکھے تو رہنے دے اور قیمت کا دین وار ہے اور خوراک لاوارث جانور کی اگر بادشاہ نہ ہو تو پکڑنے والے کے ذمہ ہے اور مالک کے آنے پر اس سے وصول کیے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس جانور کی حفاظت لانیوالے کے ذمہ ہے اور حفاظت خوراک بغیر ہو نہیں سکتی تو خوراک بھی واجب ٹھہری پس مالک سے دعوے نہیں کر سکتا۔ تیسری قسم بے جان چیز جو نقطہ کہتے ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ کھوئی چیز کو جو کوئی اٹھا دے مالک کو دینے کی غرض سے اٹھا رکھے اور اٹھانا پڑی چیز کا مکروہ ہے اگرچہ آدمی اپنے آپ کو معتمد جانتا ہو ہاں اگر خیال ہو کہ یہ شے تلف ہو جائے گی تو اس صورت میں اٹھانا مکروہ نہیں اور اگر اپنے اوپر اعتبار نہ ہو تو اٹھانا حرام ہے اور حرم مکہ میں جو چیز پڑی ہو اس کے اٹھانے والے میں عدالت شرط ہے فاسق کو اٹھانا حرام ہے اور عادل کو اختیار ہے اپنے پاس رکھے یا حاکم کے سپرد کر دے اور اگر فاسق اٹھا لے تو حاکم اس سے لے گا یا کسی دوسرے کو اس کا شریک حال کر لے گا ایک برس تک یا بعد اس کے وہ فاسق اگر تھک کا قصد کرے تو حاکم اس سے لے لے گا اور ایک سال کے بعد بغیر ضمانت لئے اسکو دیدیگا اور حرم مکہ کے سوا دوسری جگہ جو سونا چاندی جواہرات پڑے پائیں اور آبادی میں نہ ہوں اور اسلام کا سکہ بھی ان پر نہ ہو یعنی کلہ یا بادشاہ اسلام کا نام اسپر نہ لکھا ہو تو اس شخص کا حق ہے جس نے اسکو اٹھایا اور اگر اسلام کی علامت اس میں پائی جائے یا آبادی میں ہو اور اس کا مالک معلوم نہ ہو مشہور قول یہ ہے کہ اگر ایک درہم سے زیادہ ہے تو ایک سال تک اعلان کرنا واجب ہے بعد اسکے اگر تصرف کرنا چاہے تو کرے اور اگر اس کا مالک آگیا تو اسکو دینی پڑے گی اور جو چیز مسلمانوں کی بستیوں میں کسی شخص کے گھریا زمین میں ملے تو مالک زمین کو خبر کیے اگر وہ بیان کرے کہ میرا مال ہے تو اسکو دیدے اور گواہ اور قسم دینے کی ضرورت نہیں اور اگر کہے کہ میرا مال نہیں تو اگر اسلام کی علامت اسپر نہیں ہے تو اس شخص کا ہے جس کو وہ ملا اور اگر اسلام کا اثر اسپر ہے تو لفظ کے احکام اسپر جاری ہوں گے اور یہاں تک جو احکام بیان ہوئے یہ بلا د اسلام کے احکام تھے بلا کفر یعنی کافروں کی بستیوں کا یہ حکم ہے کہ جو چیز کسی کو ملے آبادی میں خواہ ویرانہ میں سونا ہو خواہ چاندی اسلام کی نشانی اس پر ہو خواہ نہ ہو وہ پانے والے کا حق ہے اور جو چیز سونا یا چاندی یا جواہرات جانور کے پیٹ میں سے نکلے وہ مالک جانور کا مال ہے اور اگر اس نے اس کو کسی سے خرید لیا ہے تو اسکو اطلاع کرے اور اگر وہ کہے کہ میرا مال نہیں تو جس نے پایا ہے اسی کا حق ہے اگر اسلام کا نشان اسپر نہ ہو اور اگر ہو تو ایک سال تعریف واجب ہوگی لیکن

جو چیز حرم مکہ کے باہر ملے برون ایک سال تعریف کرنے کے اسکے مالک نہیں ہو سکتے اگرچہ ایک درہم کم ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر حرم مکہ میں بھی بے سک کے درہم ملین تو برون تعریف کے پانچواں سال مال برون اور اگر غلام کسی جانور یا مال کو پاوے اور ایک سال تعریف کے بعد تلف کر دے تو اسکی ذات سے ضمانت متعلق ہوگی آزاد ہونے کے بعد دیگیا تتمہ لفظ کے چار حکم ہیں ایک واجب اور وہ تعریف ہے یعنی جس نے اٹھایا ہے اور خود اسکا نوکر چاکر اسکا اطلاع دے اس طرح پرکہ اول روز تمام روز پھر ہر روز ایک دو مرتبہ پھر ہفتہ میں ایک مرتبہ پھر ہر مہینے میں ایک مرتبہ اسی طرح سال بھر تک ایسے مقامات پر جہاں آدمی جمع ہوتے ہوں یعنی بازاروں میں اور مسجدوں کے دروازوں پر اور اسی قسم کے دوسرے موقعوں پر صبح اور شام کو عید کے دن اور جمعہ کے دن اور قافلہ کے شہر میں آنے کے وقت پکارا کرے اور پکارنے میں اسکی جنس سے مطلع کرے کہ سونا ہے یا چاندی اور اگر پردیس میں ملے تو تعریف کر نیکی بعد اپنے شہر میں لیجا سکتا ہے اور بقیہ سال کی تعریف کو وہاں پورا کر دے اور اگر جنگل میں ملے تو اختیار ہے جس جگہ چاہے بیان کرے اور جو چیز باقی رہے اسکی قیمت لگا کر اپنے پاس رکھے یا دوسروں کے ہاتھ بیچ دے اور اسکی قیمت کو رکھ چھوڑے ہائی کسی بات کا ذمہ دار نہیں اور اگر اس مال میں کچھ افزائش ہو جائے خواہ منفصل ہو جیسے اٹھ بے بچے اور خواہ متصل جیسے فرہی تیاری نو سال بھر کے اندر اصل مالک کا حق ہے اور ایک سال بھر کے بعد ملقط یعنی پلے والے کا اگر وہ چاہے تو حق ہوگا (۲) حکم ضمانت ہے یعنی ملکیت کا قصد کرے یا حفاظت میں غفلت ہو اور برون اسکے ضامن نہیں این ہے (۳) حکم مالک ہونا اور وہ سال بھر تعریف کرنے کے بعد ملک کے قصد کرنے پر حاصل ہوتا ہے (۴) اصل مالک کو واپس دینا اور وہ واجب ہے جس صورت میں دو گواہ عادل گواہی دیں اور ایک گواہ سے ثابت نہیں ہو سکتا اور تہ اور نشان دینا بھی کافی نہیں اگرچہ اسکی راست گوئی کا گمان ہو اس صورت میں دینا جائز ہے اور اگر نہ دے تو حاکم اس پر جبر نہیں کر سکتا اور اگر نہ دینے پر دیدیا اور پھر گواہوں نے بیان کیا کہ اس کا مال نہ تھا تو مالک اصل کو چھین سکتا ہے اور اگر اصل شے تلف ہو جائے تو دونوں میں سے جس پر چاہے دعوے کرے اور اگر مینے والے پر دعوے کیا تو وہ لینے والے پر دعوے کر سکتا بشرطیکہ اس نے دیتے وقت اسکی ملکیت کا اقرار نہ کیا ہو ورنہ اس پر دعوے نہیں کر سکتا اور اگر دونو اس پر گواہ پیش کریں اور یہ پہلے کو دیکھا ہے اور دو شہادتیں برابر درجہ کی ہوں تو قرعہ ڈال کر جس کے نام پر نکلے اس کو دو دینے پس اگر دوسرے کا نام نکلے تو پہلے سے لے لیں گے اور اگر تلف ہو گئی ہو تو اگر دیے والے نے حاکم کے حکم سے دی تھی تو وہ بری الذمہ ہے اور اگر خود دیر سے تو ذمہ دار ہے۔ تنکماہ انقاط یعنی پڑی چیز کے اٹھانے کی پانچ قسمیں ہیں پہلی قسم واجب وہ ایسے بچہ کا اٹھانا ہے کہ اگر نہ اٹھائیں تو تلف ہو جائے اور بعض مجتہد اس کو سنت جانتے ہیں (۲) قسم حرام اور وہ اس صورت میں ہے کہ اٹھانے والا جانتا ہے کہ مجھ سے خیانت واقع ہو جائے گی یا اٹھانے والا فاسق ہو اور لفظ حرام شے ہو (۳)

قسم سنت ہے اور وہ ایسے مال کا اٹھانا ہے کہ نہ اٹھائیں تو ضائع ہو جائے (۴)، قسم مکروہہ اور اسکی چند قسمیں ہیں (۱) مطلق اٹھانا دوسرے فاسق کا اٹھانا حرم مکہ کے باہر تیسرے مال اور حیوان کا اٹھانا۔ چوتھے ایسی چیز کا اٹھانا جس کی قیمت کم ہو اور منفعت زیادہ جیسے لاشی، کھوٹا، جوتا، کھڑاؤں، لوٹا، چابک وغیرہ اور بعض مجتہد تغلیں اور آفتابہ اور تازیانہ کے اٹھانے کو حرام جانتے ہیں (۵) جو چیز ایک درہم سے مالیت میں کم ہو اور حرم میں پڑی ہو اسکا اٹھانا۔ (۶) قسم اور وہ ایک درہم سے کم مالیت کی چیز حرم کے باہر اٹھالینا اور وہ حکم جو اٹھانے پر واجب ہیں اول حفاظت دوسرے گواہ کر لینا بچہ کے اٹھالینے میں اور جو چیز سنت سے وہ بھی دو ہیں (۱) گواہ کرنا مال اور حیوان کے اٹھانے وقت (۲) گواہ کو اس چیز کے اوصاف سے مطلع کرنا تاکہ گواہی کا فائدہ حاصل ہو اور جو کام اسپر مکروہ ہے وہ مسجد میں پکارنا ہے اور صاحب مال پر جو چیز واجب ہے وہ یہ ہے کہ جب پانی بولے نے جو کچھ پایا تھا دے دیا تو یہ لے لے لے اور اگر پانی بولے نے ملکیت کا قصد کر کے اس میں تصرف کیا اور اسوجہ سے وہ چیز خراب ہو گئی اور وہ گھائے سمیت پیش کرے تو اسکو قبول کرنا واجب ہے۔ دسویں فصل احیائے اموات میں یعنی افتادہ زمینوں کا مزرعہ اور مراد اس سے وہ زمین ہے کہ کوئی اسپر قابض نہ ہو پیکا رٹھی ہو اسوجہ سے کہ یہاں پانی نہیں رہا یا پانی میں ڈوب گئیں اور اس قسم کی زمین مال امام ہے پس اگر کوئی مسلمان ان افتادہ زمینوں کو مزرعہ بنائے وہ شخص سات شرطوں سے اس زمین کا مالک ہوگا (۱) اذن امام اور غنبت کے زمانہ میں جو شخص انکو درست کر لے وہ دوسروں سے اولے ہے جب تک عمارت یعنی جوتا رہ باقی ہو (۲) وہ زمین کسی مسلمان کا یا ایسے شخص کا جس سے امام نے صلح کی ہے مال نہ ہو پس اگر بخیر کسی کی ملک ہے تو بے مالک کے اذن کے اسکا جوتنا صحیح نہیں اور اگر مالک مفقود ہو اور کوئی شخص اسکو جوت لے تو مالک کے پیدا ہونے تک دوسروں سے وہ اولی ہے اور اگر پھر افتادہ ہو جائے اور کوئی دوسرا شخص اسکو اٹھا لیوے تو یہ دوسرا اور وکی بہ نسبت اولی ہے (۳) افتادہ زمین کا اٹھانے جوتنے والا مسلمان ہو اگر ذمی امام کی اجازت سے اٹھا لیوے تو اس میں اختلاف ہے (۴) جو شخص افتادہ زمین کے اٹھانے کا ارادہ رکھتا ہو اسکو چاہئے کہ کوئی ایسا کام کرے کہ جسے عرف اور دستور کے موافق کہنے میں آئے کہ فلا نے نے فلاں زمین کو احیا کیا یعنی اٹھا لیا پس باڑہ لگا دینا یا اینٹ پتھر سے صاف کرنا یا ڈول باندھنا کافی نہیں کہ ان سے ملکیت پیدا نہیں ہوتی بلکہ استحقاق اور اولویت نکلتی ہے اور اگر وہ زمین اس سے دوسرے پر منتقل ہو جائے وہ دوسرا اس سے اولی ہو جائے گا اور ایسی زمین کا بیع کرنا بیع نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باڑہ کرنا وغیرہ جن چیزوں کا بیان ہوا ان سب سے ملکیت پیدا ہو جاتی ہے (۵) افتادہ زمین جائے عبادت نہ ہو جیسے عرفات اور مشعر اور منی کی زمین (۶) اس زمین کو رسول اللہ نے کسی خاص مسلت کیلئے بخر نہ رکھ چھوڑا ہو جیسے نقیح کی زمین کو کہ مہاجرین کا نخلستان تھا

افتادہ زمین کا استعمال زراعت

زکوٰۃ اور جزیہ کے جانوروں کی چرائی کیلئے حضرت نے اسکو افتادہ کر رکھا تھا اور یہی حکم ان زمینوں کا ہے جن کو حضرت نے کسی مخصوص جماعت سے مقاطعہ کر دیا ہو جیسے زمین عقیق کو کسی معاوضہ پر بلال ابن عمارت کے ساتھ آپ نے قطع کیا تھا اور خلافت عمر تک کسی نے دست اندازی نہیں کی عمر نے اس جاگیر کو ضبط کیا (۷) وہ زمین کسی عمارت کا حریم یعنی متعلقات سے نہ ہوا سو جد سے کہ ہر چیز زمین مباح میں ایک حریم رکھتی ہے یعنی کچھ زمین اس کے متعلق کہلاتی ہے اور حریم کی کئی قسمیں ہیں (۱) مکان کا حریم اور اس سے مراد اس قدر زمین ہے جس میں اسکا کوڑا ڈالا جاتا ہے اور برف کے ملک میں برف پھینکا جاتا ہے اور آب چک اور راستہ (۲) دیوار کا حریم اور اس سے مراد اس قدر زمین ہے جس میں منہدم ہونے کی حالت میں اس زمین کی مٹی گرتی ہے (۳) شہر کا حریم اور اس سے مراد حوالی یعنی شہر کا گورہ ہے جہاں پر اس بستی والے جمع ہوتے ہیں یا گھوڑے دوڑاتے ہیں اور کھات یا کوڑا ڈالتے ہیں اور اس بستی کے جانور چرتے ہیں (۴) نہر کا حریم وہ اس قدر جگہ کا نام ہے جہاں تک ریگ صفائی کے وقت اس نہر کا ریت ڈالا جائے اور دونوں طرف کی پتیاں جس پر راہ چلیں (۵) اس کنوئیں کا حریم جس پر اونٹوں کو پانی پلاتے ہوں اسکی پیمائش چالیس چالیس ہاتھ تک ہے پس دوسرا شخص اپنے اونٹوں کے لئے چالیس ہاتھ کے اندر دوسرا کنواں نہیں کھود سکتا اور بعض روایت میں وارد ہوا ہے کہ جناب رسالت پناہ صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے زمانہ میں کنوئیں کا حریم پچاس ہاتھ تھا اور اسلام میں پچیس ہاتھ ہے (۶) زراعت کے کنوئیں کا حریم جس پر اونٹوں سے پانی کھینچتے ہیں اور اسکی مقدار ساٹھ ہاتھ ہے (۷) چشمہ کا حریم جس کو ہندی میں پال کہتے ہیں اور وہ نرم زمین میں ہزار ہا ہاتھ اور پکی زمین پانچ سو ہاتھ تک ہے پس ایک تال کی پال میں کوئی اور شخص دوسرا تال نہیں بنوا سکتا اور بعض احادیث میں قنات یعنی اس نہری کی حریم جسکو کنوؤں سے ولایت میں نکالتے ہیں اسی قدر وارد ہے (۸) راہ کی حریم اور وہ افتادہ زمین میں شریک کے دو طرفہ سات ہاتھ ہے اور یہ تمام حریم افتادہ زمین میں ہوتے ہیں آباد زمین میں حریم نہیں۔ گیارہویں فصل ان چیزوں کے بیان میں جن میں تمام مسلمان شریک ہیں اور وہ پانچ قسم کی چیزیں ہیں (۱) راستے اور فائدہ ان کا چلنا ہے اور بیٹھنا ہے اس صورت میں کہ راہگیروں کا حرج نہ ہو اور اگر خرید و فروخت کے لئے بیٹھے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر راہ وسیع ہے اور آنے جانے والوں کا حرج نہیں ہوتا تو بیٹھنا جائز ہو گا ورنہ درست نہیں اور جب وہاں سے اٹھے اور اس کا اسباب وہاں موجود ہو تو دوسرا شخص وہاں نہیں بیٹھ سکتا۔ لیکن اگر اس نے اپنا سامان اٹھالیا اور پھر اسی جگہ پر اگر بیٹھنے کا ارادہ رکھتا ہو تو آیا اس کا حق باقی رہے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جب اٹھ گیا تو کوئی حق اس کا باقی نہیں رہا اور اگر کوئی شخص راہ میں قفلہ بتانا چاہے تو درست نہیں اور اگر پورے وغیرہ سے راستہ میں سایہ کرے تو اگر راہ گیروں کا ضرر نہیں تو جائز ہے اور اگر دو آدمی ایک ساتھ ایک جگہ میں بیٹھنا چاہیں تو

وہ چیزیں جن میں مسلمان شریک ہیں

اقرب یہ ہے کہ قرعہ ڈالیں جس کے نام پر قرعہ نکل آوے وہ مقدم ہے اور راستہ کے دو طرفہ جگہ میں جو افتادہ زمین کے حکم میں ہے اگر کوئی کچھ بنانا چاہے تو بشرطیکہ راہ گیروں کو اذیت نہ پہنچے اختیار رکھتا ہے لیکن کوچہ خاص میں بدون اجازت کوچہ والوں کے کچھ ایجاد نہیں ہو سکتا دوسری قسم مسجدیں ہیں اور قائمہ ان کا معلوم ہے ہیں جو شخص کسی جگہ میں اپنا قبضہ کر لے وہ دوسروں سے اولیٰ ہے اور جب وہ اٹھ گیا اگرچہ دشو کرنے گیا ہو اور دوسروں ہاں آ بیٹھا تو دوسرا مستحق ہے ہاں اگر پہلے نمازی کی کوئی شے رکھی ہو تو اس کا حق باقی ہے تب یہی قسم وقت عام جیسے سرائے اور مدرسہ اور قائمہ ان کا طلبہ کا رہنا اور مسافروں کا اترنا ہے پس جو شخص ایک حجرے میں فروکش ہو جائے اگر وہاں کے ٹھہرنے کی لیاقت رکھتا ہو تو جب تک وہ اس حجرے میں ہے دوسروں سے اولیٰ ہے اس کا نکالنا جائز نہیں گو زیادہ عرصہ تک قیام کرے بشرطیکہ واقف نے کوئی میعاد قیام کی مقرر نہ کی ہو ورنہ بعد اذعانے میت معلوم کے اس کو اٹھا سکتے ہیں اسی طرح پر جب واقف نے تحصیل علم کی قید لگائی ہو اور یہ شخص تحصیل علم میں مشغول نہ ہو اس کو وہاں سے نکال سکتے ہیں اور طالب علم اور مسافر کو اختیار ہے کہ تا بقائے استحقاق دوسرے کو اس حجرے میں شریک نہ کرے اور جب چھوڑ کر چلا گیا تو پھر اس کا حق اس حجرے سے جاتا رہا اور اس کا اسباب موجود ہو تو حق رہیگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے چوتھی قسم معدن و کان ہے اور اس کی دو قسم ہیں پہلی قسم وہ کان ہیں جو ظاہر ہوں اور ان میں کچھ ہرج نہیں ہوتا جیسے نمک اور روغن نطفہ یعنی مٹی کا تیل اور قیر اور موم یا مٹی اور سرسہ اور یا تو مت کی کانیں کہ ان میں تمام مسلمان شریک ہیں اور بعض مجتہدان کو امام سے مخصوص جانتے ہیں اور اگر کوئی شخص ان میں سے کسی قدر اٹھالے تو اس کو روک نہیں سکتے جب تک اس کی حاجت پوری نہ ہو دوسرا نہیں لے سکتا اور اگر چند آدمی دفعتاً جائیں اور سب کو کافی نہ ہو قرعہ ڈالیں اور یہ بھی سوال ہے کہ حصہ رسد بانٹ لیں اور یہ بھی خیال ہے کہ ضرورت والا اوروں سے مقدم ہو اور اگر نمک کی کان کی برابر افتادہ زمین میں گڑھا کھود کر تحصیل کا پانی اس گڑھے میں لے آویں اور وہ نمک بن جائے تو وہ نمک انہیں کا حق ہے جنہوں نے پتہ بیکری ہے باقی آدمی اس میں شریک نہیں دوسری قسم اندر دنیٰ کانیں جو خرچ اور تدبیر سے برآمد کی جاتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور اوسہ اور تانبہ اور رانگ اور بلور اور فیروزے کی کانیں یہ بھی تمام مسلمانوں کا حق ہے اور بعض مجتہدان کو بھی حق امام جانتے ہیں پس اگر نمایاں ہوں اور کوئی شخص ان کا احیا کرے تو وہ مالک شمار ہوگا اور اگر ظاہر نہ ہو تو جس شخص نے ان کو پیدا کیا ہے احیا کرنے سے وہ مالک ہو جائے گا اگر اس کی ملک میں سب یا زمین افتادہ میں ہو اور اگر معدن ایسی زمین میں ہو جس کو بانٹنے نے احیا کیا تھا تو خواہ ظاہر ہو یا پوشیدہ احیا کرنے والے سے متعلق است اور اس کی ملک ہے لیکن اگر احیا سے پہلے نمایاں ہو تو اس کی ملک نہیں اور اگر کنواں کھودا جائے اور اسکے اندر کان ہو تو وہ بھی بالاشتراك سب مسلمانوں کا حق ہے پانچویں قسم بانی اور اس کی چھ قسم ہیں (۱) قسم وہ پانی ہے جو کسی برتن یا حوض یا تالاب

میں ہو وہ اس شخص کا مال ہے جس کا وہ برتن یا حوض ہو اگر اس سے زمین مباح میں جس کا بیان دسویں فصل میں گذرا بنایا ہو اور اس پانی کی خرید و فروخت جائز ہے (۳) قسم کنوئیں کا پانی جو اپنی زمین میں یا زمین مباح میں ہو کھودا ہو کہ اس صورت میں کنوئیں والا اس پانی کا مالک ہے بغیر اس کی رضامندی کے کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور اس کا بچنا تول کر یا پیانا سے اس کو جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور کل کنوئیں کا پانی فروخت کرنا جائز نہیں اس لئے کہ تسلیم اس کی دشواری ہے اور پرلے کنوئیں کو جو بند ہو گیا ہو جو شخص صاف کرے وہی مالک ہے اور اگر کوئی شخص زمین مباح میں رفع ضرورت کے واسطے کنواں بنائے اور ملکیت کا قصہ نہ رکھتا ہو تو جب تک وہ شخص وہاں موجود ہے دوسروں سے اس لئے ہے اور جب وہ چھوڑ کر چلا جائے تو جو شخص سب سے پہلے اس جھیرے پر قابض ہو جائے وہ اولیٰ ہے اور یہ کنواں کسی سے مخصوص نہیں ہوگا اور کوئی شخص اپنی زمین میں کنواں کھودے تو اپنے ہمسایہ کو کنواں کھودنے سے منع نہیں کر سکتا اگرچہ وہ ان کے کنوئیں سے زیادہ گہرا کھودے اور اگرچہ اسکے کنوئیں کا پانی اس کے کنوئیں سے مل جائے تیسری قسم اگر تالاب اور سوت کا پانی اور مینہ کا اور کاریز کا پانی جو زمین مباح میں ہوں کہ وہ بھی سب مسلمانوں کا حق ہے کسی خاص سے مخصوص نہیں۔ ہاں جس قدر پانی کوئی شخص بھر لے جائے وہ اس کا مال ہے (۴) بڑی ندیوں کا پانی جیسے فرات اور دجلہ کہ اس میں بھی مسلمانوں کی شرکت ہی (۵) چھوٹے چھوٹے نالوں کا پانی جو کسی کی ملک نہ ہوں اسمیں بھی سب حقدار ہیں اور اگر اس کا پانی گھٹ جائے اور سب کو وفادہ کرے تو پہلے اسکے دیں گے جو موہنہ کے نزدیک ہوں اگر گھٹتی کو دینا چاہے تو جس میں نخل کا ٹہمہ ڈوب جائے اس قدر پانی اس کو دیں گے اور اگر باغ کو پانی دے تو ٹخنوں تک اور کھجوروں کے لئے پتھلی تک پانی دیا جائے گا بعد اس کے آگے چلتا کریں گے اس جماعت کیلئے جو ان سے نیچے ہیں اور مقدار مذکور کی بھرائی سے پہلے آگے کو چلتا کرنا اور والوں پر واجب نہیں اگرچہ یہ نیچے والوں کو کچھ نہ پہنچے پس اگر اوپر والوں سے کچھ نہ بچے تو باقی لوگوں کا کچھ حق نہیں (۶) نہر کا پانی جو ندی سے یا کسی جمیل سے یا کسی دوسرے مباح پانی سے کاٹ کر لائے ہوں تو وہ کھودنے والوں کا مال ہے اور جس جس نے اس نہر کے کھودنے میں کام کیا ہو وہ سب اپنے خرچ اور محنت کی مقدار کے موافق شریک ہوں گے اور اگر سب کو پانی کفایت نہ کرے تو حصہ رسد تقسیم کر لیں۔

گیارہواں باب

نکاح اور متعہ اور تحلیل اور نکاح میں کے بیان میں اور اسمیں ایک مقدمہ اور تین طلب اور ایک خاتمہ ہے مقدمہ نکاح کی فضیلت اور اسکے اقسام کے بیان میں واضح ہو کہ نکاح کی فضیلت کے باب میں بہت

سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں چونکہ ان کل کے ذکر کی اس مختصر سی کتاب میں گنجائش نہیں لہذا ہم تین حدیثوں پر اکتفا کرتے ہیں انا بحمدہ ائمہ معصومین علیہ السلام سے منقول ہے کہ اسلام کے بعد مسلمان کے حق میں اس صاحبہ بی بی سے بہتر کوئی فائدہ کی چیز نہیں جو کہ شوہر کو دیکھ کر خوشحال ہو اور اس کے پیچھے اس کی عزت و مال کا خیال رکھے۔ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ دو رکعت نماز عہال دار کی عذاب یعنی مجرد کی ستر رکعت نماز سے افضل ہے۔ تیسری حدیث یہ ہے کہ جو لوگ رنڈوے مریں وہ تمام مردوں میں بدتر ہیں اور باعتبار آدمی کی حالت کے مرد ہو تو وہ عورت، نکاح، پانچ قسم پر ہے اول واجب یعنی حبس وقت انسان کو رغبت ہو اور مجرد رہنے سے بد فعلی کا ڈر ہو دوسرے سنت ہے اس حالت میں کہ زنا کا خوف نہ ہو اور مرد نان نفقہ اور مہر پر قادر ہو۔ تیسرے حرام اس کی مثال یہ ہے کہ آزاد شخص کے گھر میں چار آزاد عورتیں یا دو لونڈیاں منکوحہ ہوں یا غلام چار کنیز یا دو آزاد عورتیں رکھتا ہو اور ان سے زیادہ عقد ہیں لانا چاہتا ہے یا مسلمان عورت کا فرسے اور شیعہ سنی سے نکاح کرے یا شوہر دار عورت دوسرا عقد کرے جو حقے مکروہ اور یہ اس وقت کہ نفس راغب نہیں اور مرد روٹی کپڑا دینے سے بھی عاجز ہو لیکن اکثر مجتہد اسی حالت میں بھی عقد کو مکروہ نہیں جانتے۔ پانچویں مباح وہ ان چاروں صورتوں کے ماسواہر صورت ہے اور منکوحہ کے لحاظ سے بھی نکاح کی پانچ قسم ہیں اول یہ ہے کہ اس عورت سے نکاح کرنا واجب ہو اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آزاد عورت یا کنیز ایسی ہو کہ اگر اس سے عقد نہ کریں تو خوف زنا ہو (۲) وہ عورتیں جن سے نکاح کرنا سنت ہے یہ رشتہ دار عورتیں ہیں کہ صلہ رحم کی نظر سے ان سے عقد کرنا مسنون ہے (۲) وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے وہ ایسی عورتیں ہیں جو رضلع یعنی دودہ یا کسی سبب سے حرام ہوں جیسے یہود و نصاریٰ کے سوا سب کا فر عورتیں اسی طرح کل عورتوں سے نکاح کرنا جن میں یقیناً اپنی ماں یا بہن وغیرہ ایسی عورت جس سے نکاح حرام ہے ملی ہوئی ہے لیکن یہ اسکو پہچان نہیں سکتا تو وہ کل عورتیں اس پر حرام ہوں گی (۴) وہ عورتیں جن سے عقد مکروہ ہے وہ سفید یعنی بے عقل عورتیں اور غنیم یعنی بائج عورتیں جن سے اولاد ہونے کی امید نہ ہو اسی طرح وہ عورت جس کی ماں کی شرمگاہ کو دوسری نظر سے دیکھا (۵) وہ عورتیں ہیں جن سے عقد مباح ہے اور وہ چاروں اقسام مذکورہ بالا کے ماعدہ ہر قسم کی عورتیں ہیں اور خود نکاح کی شرع میں تین قسمیں ہیں (۱) وہ نکاح جس میں ایک دوسرے کا وارث ہوتا ہے اسکو نکاح دائمی کہتے ہیں (۲) وہ ہے جس میں میراث نہیں ہوتی اسکو نکاح متعہ کہتے ہیں (۳) لونڈی سے نکاح کرنا اور اس کی تین صورتیں ہیں (۱) غیر کی لونڈی سے نکاح کرنا (۲) غیر کی لونڈی پر بذریعہ تحلیل متصرف ہونا (۳) بیع کے ذریعہ سے اپنی کنیز پر تصرف کرنا کہ وہ حلال ہے۔ پہلا مطلب نکاح متعہ کے بیان میں واضح ہو کہ متعہ کا حلال ہونا شیعوں کے نزدیک اجماعی ہے اور مشروع ہونا متعہ کا قرآن و احادیث فریقین سے ثابت ہے اور اہل سنت دعوے کرتے ہیں

کہ منعہ اول مشروع اور حلال تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ لیکن جو حدیثیں آیت منعہ کی ناسخ قرار دیتے ہیں وہ سب باہم معارض اور ایک دوسرے کے خلاف ہیں اور دوسرے بادشاہ عمر کا قول کہ دو منعہ پیغمبر خدا کے وقت میں حلال تھے اور میں منع کرتا ہوں صاف دلالت کرتا ہے کہ منسوخ نہیں ہوا باقی خود بادشاہ عمر کے قول سے قرآن کی آیت منسوخ سمجھنا معقول نہیں اگر خلیفہ نے اپنے اجتہاد یعنی رائے سے منع کیا تو اجتہاد رض یعنی حکم کے مقابل میں خطا ہے اور اگر بطریق روایت ان کا یہ کلام تھا تو اس کے عہد حکومت تک تمام مسلمان کس طرح پر اس مسئلہ سے بے خبر رہتے اور صحیح ترمذی میں کہ صحاح سے ہے منقول ہے کہ ایک شخص نے اس بادشاہ کے بیٹے بیٹے عبداللہ سے پوچھا کہ تیرے باپ نے منعہ کو منع کیا اس نے کہا کہ میرے باپ نے منع کیا مگر رسول خدا نے حکم دیا اور جس کام کو حضرت نے کیا ہوا اس کو میرے باپ کے کہنے سے ترک نہیں کر سکتے اور منعہ کی تین صورتیں ہیں (۱) سنت جیسے مومنہ عقیقہ سے منعہ کرنا (۲) حرام جیسے بت پرست اور دشمن اہلبیت عورت سے منعہ کرنا یا شیعہ عورت سنی مرد سے منعہ کرے (۳) مکروہ جیسے فاحشہ بدکار عورت سے یا کنواری سے بدولت اسکے باپ کی اجازت کے منعہ کرنا، اور نکاح منعہ کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے اَلْمَعْتَلُکَ یَا مَعْتَلُکَ یعنی عورت کہے میں نے تجھ سے میعاد کی تکلیف کیا یا منعہ کیا لیکن یہ عبارت اس صورت میں ہے کہ عورت و مرد خود صیغہ پڑھیں اور اگر طرفین سے وکیل صیغہ پڑھیں تو عورت کا وکیل یوں کہے مَنَعْتُ مَوَکَلَتِیْ مِنْ قَبْلِکَ مَوَکَلَتِیْ ط دوسری صورت میں (۲) مدت جیسے قبلت پہلی صورت میں اور قَبْلَتُ مَوَکَلَتِیْ دوسری صورت میں (۳) مدت کا ذکر کرنا کہ جس میں کسی زیادتی کا احتمال نہ رہے پس اگر مدت کا ذکر صیغہ میں نہ جائے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ عقد باطل ہے اور بعض کے نزدیک نکاح دوام ہو جائے گا (۴) مہر کا ذکر نہ ہو تو عقد باطل ہے اور نکاح دائمی میں ایسا نہیں ہے اس میں اگر مہر کا ذکر نہ آئے تو بھی عقد صحیح ہوتا ہے اور مہر کی مقدار کسی اور زیادتی میں کوئی مقرر نہیں۔ ہاں بعض عالم کہتے ہیں کہ ایک درہم سے کم نہ ہونا چاہئے (۵) یہ ہے کہ عورت مسلمان ہو اور اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ اور مجوسیہ میں اشکال ہے (۶) اگر زن کتابیہ سے منعہ کرے تو اسکو شراب اور سورہ بلکہ کل حرام باتوں سے ممانعت کرے اور عقد منعہ میں ہر جائز بات کی شرط ہو سکتی ہے مثلاً شرط کرے کہ رات کو تیرے پاس آؤنگا یا ایک مرتبہ صحبت کرنا یا دو مرتبہ جانا قرار پائے۔ لیکن مقدار

ملہ خلیفہ عربی میں ان بادشاہوں کو کہتے ہیں جو رسول اللہ کے بعد کے بعد دیکھے ہوئے رہے ہیں اور ان کو سلطان اور امام بھی کہتے ہیں اور حاکم شرع بھی کہلاتے ہیں مگر ہمارے مذہب میں سوائے نوازہ امام علیہم السلام کے کوئی شخص خلیفہ اور سلطان اور امیر المؤمنین اور حاکم شرع نہیں البتہ مجتہد جامع الشرائط نائب امام اسکو حاکم شرع مانتا دیکھتے ہیں اسکو یاد رکھنا چاہئے فقہ میں جا بجا کام آئیگا۔ ۱۱ مترجم۔ ملہ۔ صیغہ منہ عورت کہے منعک الی گذا علی گذا۔ ۱۔ اول کذا کی جگہ میعاد کو ذکر کرے دوسرے کذا کی عوض مہر کو پس فوراً مرد جواب میں کہے قبلت یعنی میں نے قبول کیا اور عربی نہ جانے تو یہ عبارت ہندی میں کہے کہ میں نے آج سے فلاں وقت کا تجھ سے منعہ کیا اسقدر مہر پر مرد کہے میں نے قبول کیا ۱۲ مترجم

اس وقت کی رو سے محدود ہوا سوائے کہ اگر مقاربت کے واسطے متعہ کرے اور کوئی میعاد گھڑی گھنٹہ کی رو سے معین نہ ہوگی تو متعہ باطل ہے اور متعہ میں طلاق کی حاجت نہیں بلکہ مدت کے ختم ہونے پر خود مفارقت ہو جاتی ہے اور متعہ میں نان و نفقہ واجب نہیں اور نہ میراث پہنچتی ہے اور اگر باہم وارث ہونے کی شرط کر لیں تو اسمیں اختلاف ہے اور لعان اور ایلاء متعہ میں نہیں ہوتے جیسا کہ نکاح دائمی میں ہوتے ہیں چنانچہ اسکا بیان آگے آئیگا اور آیا متعہ میں ظہار ہے یعنی ممنوعہ بی بی کو ماں کہہ دے تو کچھ اثر رکھتا ہے جیسے نکاح میں ہوتا ہے یا کچھ مضرت نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اور جس جگہ نکاح میں گواہ سنت ہیں متعہ میں سنت نہیں۔ ہاں اگر تہمت کا ڈر ہو تو گواہ کر لینا سنت ہے اور اگر عورت کی حالت مشتبہ ہو تو اس سے دریافت کر لینا سنت ہے اور آیا چار عورت سے زیادہ متعہ میں جمع ہو سکتی ہیں یا نکاح کی طرح چار سے زیادہ حرام ہیں اولیٰ یہ ہے کہ چار سے زیادہ جمع نہ کریں۔ دوسرا مطلب نکاح کنیز کے بیان میں اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم عقد اور وہ عیر کی کنیز سے مخصوص ہے اور آیا آزاد آدمی کسی کی لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے بعض کے نزدیک دو شرط سے جائز ہے ایک تو یہ ہے کہ نہ کرنے میں زنا کا خطرہ ہے دوسرے یہ کہ ناداری کے سبب سے آزاد عورت کے نکاح کی قدرت نہ رکھتا ہو اور اس کنیز کی اولاد اگر شوہر آزاد سے ہے تو آزاد ہوگی اور اگر لونڈی کا مالک شرط کرے کہ اولاد کا مالک میں ہو گا تو آیا اس شرط سے وہ اولاد غلام ہو جائیگی یا نہیں اسمیں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ غلام ہوگی اور عقد کنیز کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب (۲) قبول جس طرح اوپر گذرا (۳) مالک کا اذن کہ غلام و کنیز کا عقد جو بے پوچھے میاں کے گرا ہو اسکی رضامندی پر موقوف رہے گا اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ باطل ہو جائیگا اور اس صورت میں اگر جانکر ایسا کیا تو جو اولاد پیا ہوگی اگرچہ آزاد سے پیدا ہو غلام ہوگی (۴) اپنی آزادی بی بی کی اجازت پس اگر بغیر اس کی رضامندی کے کسی کی لونڈی سے نکاح کرے تو جائز نہیں گو بی بی مجنون یا بڑیا یا بچی ہو (۵) یہ جو آزاد آدمی دو کنیز سے زیادہ ایک دفعہ عقد میں نہ لایا ہے اور بعض ایک سے زیادہ کی اجازت نہیں دیتے (۶) غلام چار کنیز سے زیادہ عقد میں نہ لائے دوسری قسم مالک ہونا کہ آقا و کنیز سے بلا عقد مقاربت درست ہے بلکہ عقد اور ملک جمع نہیں ہو سکتی اور اگر اپنی بی بی کو خریدے تو نکاح فاسد ہو جائیگا ہاں وہ مالک کی وجہ سے حلال ہو جائیگی اور اس قسم میں کوئی حصہ نہیں جہقدر چاہے اسقدر کنیز و نکاح تصرف میں لاسکتا ہے پس مالک کے ذریعہ سے ہزار لونڈیوں کو تصرف کر سکتا ہے بخلاف عقد کے کہ اس میں چار کی حد میں ہے اور جب آقا اپنی لونڈی کو دوسرے سے

ملک یا مدت بخش دیتے ۱۲ مترجم

ملک اور اس سے اجوا ہے کہ بلا ضرورت سے نہ دے کہ اس باب میں کافی جرئی حدیثیں وارد ہیں گو مباح ہے خدمت و ثواب کی فکر سے علیٰ اختلاف ہوتا ہے عینہ سے اور واضح ہے کہ اگرچہ امتناع نکاح سے نفی میں کم مرتب ہے لیکن ایذا و سنت کے قائلانے اسکو بڑا و یا عید کا نکاح بنائی یہ وہی زمانہ نکاح اول سے چڑھ گیا فاقیم ۱۲ مترجم

بیاد دے تو پھر اسکو اس کنیز پر تصرف کرنا جب تک وہ اپنے شوہر سے طلاق یا فسخ یا وفات سے علیحدہ نہ ہو جائے اور عدت پوری نہ کر لے درست نہیں اور اگر اپنی کنیز کا اپنے غلام سے نکاح کرے تو ان میں سے طلاق بھی تصرف کر سکتا ہے اور سنت ہے کہ جب آقا اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کرے تو بطور ہم غلام کی طرف سے کچھ اسکو دے اور بعض عالم اس بات کو واجب جانتے ہیں اور اگر غلام یا کنیز کو فروخت کر دے تو اسکو اختیار ہے کہ ان کے نکاح کو توڑ دے یا بنا رکھے اور جب آقا اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کر دے تو وہ دن کو اپنے میاں کی خدمت کرے گی اور شب کو اپنے شوہر کے پاس رہے گی اور آقا کو لازم ہے کہ شب کو اس کو مہلت دے اور اگر آقا سفر میں اس لونڈی کو ساتھ لے جانا چاہے اور اس کا شوہر بھی ساتھ چلے کو آمارہ ہو تو آقا اسکو روک نہیں سکتا اور دو لونڈیوں سے ایک دفعہ مہبستر ہو سکتے ہیں۔ بخلاف دوا آزاد غورتوں کے کہ ان کے ساتھ ایک وقت میں مہبستر ہونا مکروہ ہے اسی طرح لونڈی کے ساتھ اس حالت میں کہ کبھی کبچہ دیکھ رہا ہو مقاربت کر سکتے ہیں اور بدکار کنیز اور زنا کار سے وطی جائز ہے اور کنیز کے جملے میں منی کا باہر گرنا بھی جائز ہے اور مشترکہ کنیز سے کوئی شریک وطی نہیں کر سکتا اور شریک کے مباح اور حلال کرنے پر وطی کرنے میں اختلاف ہے۔ تیسری قسم اباحت اور تحلیل یعنی حلال و مباح کرنا اپنی کنیز کو دوسرے شخص پر اور یہ مسئلہ فرقہ شیعہ میں ہے باقی فرقہ غالباً اس کے منکر ہیں اور اس بات میں علمائے شیعہ میں اختلاف ہے کہ تحلیل نکاح میں داخل ہے یا ملک میں۔ سید مرتضیٰ نکاح میں داخل جانتے ہیں اور تحلیل کی چھ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے احلال وطی امتی یعنی میں نے تجھ پر اپنی کنیز سے مہبستر ہونا حلال کیا اور آیا بلفظ اباحت بھی جائز ہے یعنی میں نے اس سے وطی کرنا تجھ پر مباح کیا اسمیں اختلاف ہے (۲) قبول بلفظ قبلت (۳) تحلیل کرنے والا اس لونڈی کا مالک ہو پس پرانی لونڈی کو حلال کرنا جائز نہیں (۴) مالک دیوانہ اور طفل اور مست اور بیہوش اور وہ شخص نہ ہو جس کا مال قرضہ کی بابت قرق ہو گیا ہو (۵) جہر وطی کو حلال کیا جائے وہ شخص اس بات کے قابل ہو جس مسلمان لونڈی کو کا فر شخص پر مباح کر دینا یا شیعہ کنیز کو سنی پر حلال کرنا جائز نہیں (۶) کنیز شوہر دار نہ ہو اور جب یہ شرطیں پوری ہوں تو جوں ہی مالک نے کہا کہ میں نے تجھ کو اس کنیز سے وطی کرنا حلال کیا اسی وقت وطی کرنا حلال ہو جائیگا اور مدت معین ہونا شرط نہیں بلکہ مالک کی اجازت پر اکتفا کرنا چاہئے پس اس نے اگر بوسہ لینا یا کام کرنا حلال کیا تو دخول جائز نہیں ہاں دخول حلال کیا تو بوسہ حلال ہوگا لیکن خدمت لینا حلال نہ ہوگا اور اس کنیز سے جو اولاد پیدا ہوگی اگر باپ آزاد ہے اور اناکسے ان کی ملکیت کا وعدہ بھی نہیں لیا تو وہ آزاد ہے۔ تیسرا مطلب نکاح دائمی اور اس کے مقدمات اور شرائط ہیں اور اس میں تیرہ فضلیں ہیں۔ پہلی فصل نکاح کے مقدمات میں واضح ہو کہ انکھ امر نکاح سے متعلق ہیں ایک راجب چونتیس سنت آٹھ حرام چھبیں مکرہ ہیں واجب بیہے کہ جب کوئی مومن جو قادر نانہ نفقہ پر ہو درخواست کرے

تو قبول کرنا واجب ہے گو نسب میں برابر نہ ہو اور اس صورت میں اگر ولی اجازت نہ دیکے تو گنہگار ہو گا۔ اور وہ چوتیس امر جو سنت ہیں ان میں پہلا امر عقد سے پہلے خواستگاری کرنا (۲) عقد سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا (۳) استخارہ کرنا (۴) استخارہ کے بعد دعلائے منقول پڑھنا (۵) دو رکعت نماز حاجت بجالانا (۶) خدا سے مراد پوری ہونے کی دعا کرنا (۷) کنواری عورت سے عقد کرنا (۸) ایسی عورت سے پیغام دینا جو بائجنہ ہو یعنی ایسے خاندان میں شادی کرنا جس گھرانے کی لڑکیاں غالباً بائجنہ ہوں (۹) اصالت والی عورت کی درخواست کرنا جس کے ماں باپ مومن اور صالح ہوں (۱۰) اس عورت کو پسند کرنا جو حسین ہو اور مہر اس کا کم ہو لیکن فقط حسن کے سبب پسند نہ کریں (۱۱) اپنے یگانوں میں رشتہ کرنا کہ سلسلہ رحم عمل میں آئے اور سستی اس میں اختلاف کرتے ہیں وہ عزیز عمل میں شادی کرنا کہ وہ جانتے ہیں (۱۲) مومنہ کی درخواست کرنا اگرچہ سنی عورت سے بھی عقد جائز ہے (۱۳) باعلان عقد کرنا (۱۴) عقد پر گواہ کرنا (۱۵) عقد سے پہلے خطبہ پڑھنا جس میں خدا کی تعریف اور رسول اور آئمہ پر درود و سلام اور اقل درجہ احمد شد کہنا ہے اور بعض سنی خطبہ کو واجب جانتے ہیں (۱۶) رات کے وقت عقد کرنا برخلاف سنیوں کے کہ وہ عصر کے دن عصر کے وقت سنت جانتے ہیں (۱۷) جس عورت سے محج کر نکاح ارادہ ہو اسکے ہاتھ اور منہ کو دیکھنا کھڑکی کو دیکھ کر خواہ میٹھی کو (۱۸) ولیمہ کرنا یعنی کچھ مومنوں کو ایک دن یا دو دن تک کھانا کھلانا اور بعض سنی ولیمہ کو واجب جانتے ہیں اور سنت ہے کہ ولیمہ دن کے وقت ہو (۱۹) جب کوئی مومن شادی کی محفل میں طلب کرے تو وہاں جانا اور کھانا سنت ہے اگرچہ سنی روزہ کی نیت کئے ہوئے ہو خصوصاً جس صورت میں نہ کھانیسے کھانیولے کے مال کے نقصان کا خیال ہو لیکن شادی کی محفل میں منہیات شرعیہ ہوں تو جانا جرم ہے ہاں اگر منع کرے تو جائے یا ایسا شخص ہو جس کے جانے سے وہ باتیں موقوف ہو جائیں تو جانا منع نہیں ہے اور اگر لاعلمی میں چلا جائے اور اٹھ سکے تو اٹھنا واجب ہے اور اگر مجبور ہو تو بیٹھے رہنے میں گنہگار نہ ہو گا اور اگر اس مجلس میں تصویر ذی روح کی ہوں تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ قالین اور فرش پر کھینچی ہوں تو جانا جائز ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ اگر گائیکہ پر ہوں تب بھی مضائقہ نہیں اور اگر دفعۃً دو جگہ سے بلاوا آوے تو جس کا مکان قریب ہو اس کے یہاں جاوے (۲۰) کنواری لڑکی اپنے باپ کی اجازت سے عقد کرے (۲۱) اگر باپ نہ ہو تو بڑے بھائی کو اختیار ہے (۲۲) اگر دو بھائی اپنی بہن کا عقد دو جگہ تجویز کریں تو لڑکی بڑے بھائی کے عقد کو اختیار کرے (۲۳) دو رکعت نماز مقاربت سے پہلے میاں بیوی دونو پڑھیں (۲۴) وہ دعا جو اس نماز کے بعد منقول ہے اسے پڑھیں (۲۵) حاضرین سے التماس کریں کہ وہ ان کے دعا کرنے کے وقت آمین کہیں (۲۶) دخول سے پہلے دلہن کو قبلہ رو بٹھلا کر اس کے ماتھے پر ہاتھ رکھ کر دعلائے منقول پڑھیں اور خدا سے دعا کریں کہ نیک صالح ہاتھ پاؤں سے درست فرزند عطا فرمائے

لہ بشرطیکہ نامہ یعنی دشمن اہلیت اور خارجی فرستے نہ ہو ۱۲ مترجم علیہ ولیمہ کا وقت زفاف کی صبح کو اور عقد کے بعد ۱۱

اور دلہن کے پاؤں سے جوتی نکال کر اس کے پاؤں دھو کر اس پانی کو مکان کے چاروں کونوں میں ڈال دے (۲۷) رات کے وقت زفاف ہو (۲۸) بی بی کے پاس جلیکے وقت اور فایغ ہو نیکی کے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے (۲۹) دو لو با وضو ہوں (۳۰) اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دے اگر وہ خواستگار ہو (۳۱) اگر کثیر خریدنے کے وقت حاملہ اور حمل کو چوتھا مہینہ ہو اور اس سے خریدار بمبستر ہووے تو منی کو فرج کے نام کر دے (۳۲) اگر عقد کے وقت مہر معین نہ ہو تو دخول سے پہلے طے کر لیں (۳۳) ایک عورت کے زیادہ عقد میں نہ لائے (۳۴) جماع کے وقت آنکھ بند رکھنا اور وہ آٹھ امر جو حرام ہیں ان میں (۱) امر یہ ہے کہ جب کسی شخص نے ایک جگہ درخواست کی اور وہ منظور ہو گئی تو دوسرے شخص کو درخواست دینا حرام ہے اور بعض مجتہد اس کو مکروہ جانتے ہیں (۲) عورت پر پیغام ڈالنا جو عدہ رجید میں ہو مباحہ درخواست کرے یا کناہتہ اور عدہ وفات میں ہر احتیاط پیغام دینا حرام ہے کناہتہ حرام نہیں (۳) اگر کوئی عورت کسی شخص سے کہے کہ تو میرا نکاح کسی شخص سے کر دے اور وہ شخص اس کا نکاح اپنے ساتھ کر لے تو یہ امر حرام ہے (۴) حج کا احرام باندھ کر نکاح کرنا (۵) مسلمان عورت کو کافر سے بیاہ دینا (۶) مومنہ عورت کا عقد سنی مرد سے کرنا اور بعض اس کو مکروہ جانتے ہیں (۷) جس حالت میں مالک کی ناراضی معلوم ہو اس صورت میں اس شے کو لوٹنا جو دلہن پر بچھا کر رکھے ہیں (۸) کافر عورت سے نکاح کرنا اور وہ بھیس امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر ناداری کے خیال سے نکاح سے باز رہنا (۲) مال اور جمال کی وجہ سے عقد کرنا حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص مال اور جمال کی غرض سے نکاح کرے وہ اس سے محرم رہتا ہے اور اگر اصلی غرض اس کی نکاح کرنے سے منت پیسہ کی تعمیل ہے تو حق تعالیٰ اس کے مال اور جمال دونوں میں برکت دیگا (۳) قمر در مقرب میں نکاح کرنا (۴) تحت الشعاع یعنی اخیر کی تین تاریخوں میں عقد کرنا (۵) بے بسم اللہ دخول کرنا (۶) دونوں سے زیادہ بیاہ کا کھانا کرنا (۷) جماع کے وقت فرج کو دیکھنا اور فرج کے اندر نظر ڈالنا زیادہ مکروہ ہے بعض عالم اس کو مکروہ جانتے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ جو فرزند اس جماع سے پیدا ہوگا اندھا پید ہوگا (۸) ذکر خدا کے سوا جماع کے وقت باتیں کرنا خصوصاً مرد کا بولنا حدیث میں آیا ہے کہ جماع کے وقت باتیں کرنا بوجہ گونگا پیدا ہوتا ہے۔ (۹) شادی کا کھانا مخصوص مالداروں کو کھلانا ہاں اگر میر فقیر سے چلے تو مضائقہ نہیں (۱۰) کفار کی محفل شادی میں شریک ہونا (۱۱) عروسی کے بچھاؤ کو جس صورت میں مالک کی رضامندی و نارضامندی کا حال معلوم نہ ہو لوٹنا (۱۲) فاسق خاص کر شراب خوار اور سنی ضعیف المذہب مرد سے مومن عورت کا نکاح کرنا (۱۳) کر دن اور جشن سے نکاح کرنا مگر کوئی قوم کی عورت سے اس سے مستثنیٰ ہے (۱۴) احمق اور بوقوت عورتوں سے نکاح کرنا (۱۵) فاحشہ عورتوں سے نکاح

اور مرد اور عورت

مرد و عورت

کرنا اور بعض مجتہد اسکو حرام جانتے ہیں جب تک وہ توبہ نہ کرے (۱۶) مٹرن اور لڑکا اور حاسد اور بدخواہ اور بائعہ عورتوں سے نکاح کرنا (۱۷) جس عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اس سے صاف صاف کہنا کہ میں ایسا جملہ کروں گا کہ تو راضی ہو جائے گی یا مجھے میں کہے کہ بہت سے آدمی تجھے خوش کر سکتے ہیں (۱۸) اپنی دانی بنانی اور تاکھلائی سے نکاح کرنا اور بعض اسکو حرام جانتے ہیں (۱۹) اپنی دانی کی بیٹی سے نکاح کرنا (۲۰) اپنی مادر زاد یعنی باپ کی جورو کی بیٹی سے جو اس کے باپ کے بعد دوسرے شوہر سے پیدا ہوئی ہو نکاح کرنا (۲۱) اپنی ماں کی سوت سے یعنی اپنی ماں کے دوسرے خاوند کی جورو سے عقد کرنا (۲۲) کواری لڑکی سے بغیر مرضی اس کے باپ کے نکاح کرنا (۲۳) بعض علماء کے قول کی رو سے جورو کو طلاق بائن دے کر فوراً اسکی بہن سے نکاح کرنا (۲۴) بی بی کو اس کے عزیزوں کی بیمار پرستی اور ماتم پرستی سے منع کرنا (۲۵) بے مرضی عورت کے عزل کرنا یعنی نطفہ فرج کے باہر گرانا اور بعض اس کو حرام جانتے ہیں۔ بہر تقدیر جب ایسا عمل کرے تو نطفہ کی دیت یعنی دس مثقال سونابی بی کو دے لیکن ممنوعہ اور کنیز اور لڑکا اور بڑیا اور بائعہ اور بچہ والی عورت کے بلا اجازت یعنی رضاعت کے زمانہ میں عزل جائز ہے (۲۶) ایک وقت میں دو زوجہ کے ساتھ ہمبستر ہونا البتہ دو کنیزوں کے ساتھ لیٹ سکتا ہے دوسری فصل نکاح کی شرطوں کے بیان میں اور وہ سولہ ہیں (۱) ایجاب جیسے زَوْجَتُكَ یعنی عورت مرد سے کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا (۲) قبول مثلاً قَبِلْتُ النِّكَاحَ یعنی مرد کہے کہ میں نے نکاح کو قبول کیا اور فقط قبلت کہنا بھی کافی ہے اگر ایجاب اور قبول لفظ نکاح اور تزویج میں موافق نہ ہوں تو کچھ حرج نہیں اور ایجاب قبول سے مقدم ہو یہ بھی ضرور نہیں اور اگر دونوں کی طرف سے وکیل ہوں تو عورت کا وکیل کہے زوجت موکلتی من موکلت یعنی میں نے اپنی موکلہ کو تیرے موکل سے تزویج کیا اور مرد کا وکیل کہے قبلت لموکلتی یعنی میں نے اپنے موکل کیلئے قبول کیا (۳) ایجاب و قبول جس طرح بیان ہوا دو توافقی کے صیغے سے ادا کئے جائیں پس اگر مضارع کا صیغہ بولیں یعنی میں نکاح کرتا ہوں یا کروں گا تو جائز نہیں لیکن اگر امر کا صیغہ کہیں یعنی تو مجھ سے نکاح کر تو بعض عالم جائز جانتے ہیں (۴) لفظ ماضی سے انشاء کا یعنی نکاح کے واقعہ کر نیکا قصد کریں گذشتہ کا بیان مقصود نہ ہو (۵) ممکن ہو تو ایجاب و قبول کو عربی میں کہیں اور عربی نہ جانتے ہوں تو اپنی بولی میں بھی صحیح ہے (۶) ایجاب و قبول کو منہ سے کہیں پس اگر باوجود قدرت اشارہ سے نکاح کریں تو صحیح نہیں لیکن اگر بولنے پر قادر نہ ہو تو اشارہ کافی ہے (۷) عقد کو کسی شرط پر معلق نہ رکھے ورنہ صحیح نہ ہوگا لیکن اگر عقد میں کسی جائز بات کی شرط کر لیں تو درست ہے (۸) ایجاب و قبول بے فاصلہ ایک جلسہ میں واقع ہوں اگر دو جلسوں میں یا کچھ فاصلہ دے کر واقع کریں گو جزئی فاصلہ ہو تو عقد صحیح نہیں۔ لیکن اگر درمیان میں کھانسی کا فاصلہ ہو جائے تو مضائقہ نہیں (۹) مرد اور عورت دونوں بالغ ہوں اگر کم سن ہوں گے تو بے ولی کی اجازت

ان کا عقد صحیح نہیں (۱۰) دونوں عاقل ہوں کہ دیوانوں کا عقد بے اذن ولی کے نہیں ہو سکتا (۱۱) نشہ اور نیند اور بیہوشی میں بیعت نہ کیجئے ورنہ صحیح نہیں گو بعد میں راضی ہو جائیں (۱۲) دو نو مسلمان ہوں کہ اگر دونوں سے ایک بھی کافر ہوگا یا مردی ہوگا اور عورت شیعہ ہوگی تو عقد صحیح نہیں (۱۳) دو نو آزاد ہوں کہ غلام لونڈی کا عقد بے اذن آقا کے صحیح نہیں (۱۴) عورت ان عورتوں میں سے نہ ہو جن سے نکاح حرام ہے (۱۵) عقد کے وقت عورت معین ہو پس اگر ولی منجملہ اپنی دو بیٹیوں کے بلا تصریح ایک بیٹی کا عقد کرے تو صحیح نہیں۔ (۱۶) وکیل موکل کے خلاف نہ کرے مثلاً عورت نے کسی شخص کو پانچ سو درہم مہر پر نکاح کر نیکو وکیل کیا اور وہ دو سو درہم پر عقد کر دے تو بعض کے نزدیک صحیح نہیں اور آیا شوہر کا نان نفقہ اور مہر پر قادر ہونا شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ شرط نہیں اور اگر عقد کے بعد روٹی کپڑا دینے سے عاجز ہو جائے تو عورت کو بالائے نکلح کے توڑنے کا اختیار نہیں تیسری فصل ان لوگوں کے بیان میں جو عقد کے ولی ہیں اور وہ تین قسم کے شخص ہیں (۱) باپ اور دادا کہ یہ نابالغ کے ولی ہیں ان کے ہوتے دوسرے کو اختیار نہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ باپ کے فوت ہونے پر دادا ولی ہے یا باپ کی زندگی میں اقرب یہ ہے کہ وہ ولی ہے اگرچہ باپ زندہ نہ ہو اور اگر باپ دادا کسی کو وصی کر دیں تو آیا وصی کو بھی نکاح کا اختیار ہے یا نہیں آپس میں بھی اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ اسکو نکاح کی ولایت ہے اور اگر طفل بالغ ہونے پر دست عقل نکلا تو وصی بوقت ضرورت اسکا نکاح فرم کر سکتا ہے اور بلوغ اور عقل کے بعد صغیر اور دیوانہ اپنے نکاح کو جو ولی نے کیا ہی فرم نہیں کر سکتے چار مقام کے سوا (۱) یہ کہ مجنس سے امکا عقد نہ کیا ہو (۲) کسی بیچھے سے نکاح کر دیں (۳) عیب دار عورت سے نکاح کر دیں (۴) لڑکے کا عقد کنیز سے اور لڑکی کا نکاح غلام سے کر دیں کہ اس صورت میں بھی بعض مجتہدوں کے نزدیک بلوغ کے بعد فرم کا اختیار ہے خصوصاً ان مجتہدین کے نزدیک جو لونڈی غلام سے نکاح کرنے میں خوف زنا کی شرط لگاتے ہیں اور بوقت باپ اور دادا جدا جدا عقد کریں جس نے پہلے واقع کیا اسکا کیا ہوا صحیح ہے اور اگر دونوں ایک وقت میں عقد کریں تو دادا کا عقد کیا ہوا مقدم ہے اور چار سبب سے باپ دادا کی ولایت ساقط ہو جاتی ہے ایک تو یہ ہے کہ وہ دونوں کسی کے غلام ہوں کہ غلام اپنے آقا کے حکم بغیر ولی نہیں ہو سکتا (۲) ناقص العقل ہوں (۳) کافر ہوں اور بچہ مسلمان ہو کہ کافر کی ولایت مسلمان فرزند پر نہیں ہے ہاں کافر اولاد پر ولی ہوگا (۴) احرام کی حالت میں خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا محرم عقد واقع نہیں کر سکتا اور ان چار صورتوں میں باپ دادا کی جگہ امام ولی ہوگا (۲) جماعت اولیا عقد کے آقا ہیں آقا کو اپنے غلام کنیز کے نکاح کی ولایت حاصل ہے اگر لونڈی غلام راضی نہ ہوں تب بھی وہی ان کا نکاح کر سکتے ہیں اور آقا کے ہوتے نہ غلام کو اختیار ہے نہ کسی دوسرے کو تیسری جماعت حکام شرع ہیں جن صورت میں باپ اور دادا موجود نہ ہوں یا بچہ بالغ ہو مہر بے عقل نکلیے کہ اس صورت میں بھی حاکم ولی ہے اگرچہ باپ دادا موجود ہوں اسی طرح پر

امام اسکا بھی دینی ہے جو شخص بالغ ہو کر دیوانہ ہو جائے پس اگر ضرورت جالتے تو اسکا نکاح کر سکتا ہے۔
چوتھی فصل ان عورتوں کے بیان میں جو مردوں پر حرام ہیں ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم وہ عورتیں ہیں جن سے کبھی نکاح نہیں ہو سکتا یہ بھی دو صنف ہیں اول وہ عورتیں جو قرابت کی وجہ سے حرام ہیں اور کسی وقت میں حلال نہیں ہوتیں اور یہ سات قسم کی عورتیں ہیں اول ماں اور نانی اور پر نانی اور دای اور پردادی اور پرتنگ (۲) بیٹی (۳) پوتیاں اور تواسیاں نیچے تک (۴) بہنیں حقیقی یا سوتیلی یا ماں جانی (۵) بھانجیاں بھتیجیاں اور ان کی نسل (۶) اپنی بھوپھی اور باپ کی بھوپنی اور ماں کی بھوپنی اور دادا نانا کی بھوپنی اور دادی نانی کی بھوپھی اسی طرح اور پرتنگ جسکو ہندی میں دادی اور نانی کہتے ہیں اور بھوپھی کی بھوپھی کبھی حرام نہیں بھی ہوتی (۷) اپنی خالہ اور ماں باپ کی خالہ اسی طرح اور پرتنگ ان کو بھی ہندی میں دادی اور نانی کہتے ہیں لیکن خالہ کی خالہ ضرور نہیں کہ حرام ہو اور عورتوں پر بھی سات قسم کے مرد حرام ہیں (۱) باپ۔ دادا۔ پردادا۔ اور نانا۔ پرتانا اور پرتنگ (۲) بیٹا (۳) پوتا اور نانی کسی طبقہ کے ہوں (۴) بھائی سگا ہو یا سوتیلایا یاں جایا (۵) بھتیجا اور بھانجا اور ان کی اولاد جن کو پوتہ اور تواسیہ کہتے ہیں (۶) اپنا چچا اور باپ اور ماں اور دادا، نانا کا چچا اسی طرح اور پرتنگ جن کو ہم لوگ دادا نانا بولتے ہیں (۷) اپنا ماموں اور ماں باپ کے ماموں دادا نانا کے ماموں اسی طرح اور پرتنگ جن کو ہمارے یہاں دادا نانا کہتے ہیں۔ دوسری صنف وہ عورتیں جو کسی سبب سے حرام ہو جاتی ہیں اور پھر کبھی ان سے نکاح جائز نہیں ہوتا اور وہ پندرہ قسم ہیں (۱) زوجہ کی ماں اور اس کی دادی، نانی اور پرتنگ جن کو دایا ساس یا نینا ساس کہتے ہیں اس میں منکوحہ اور ممتوحہ اور جوان کے حکم میں گنی جاتی ہیں سب برابر ہیں اور ان کی رضاعی یعنی دودھ کی مائیں بھی حرام ہیں اسی طرح اس لونڈی کی ماں جس سے دخول کیا ہو حرام ہوید ہے اور اگر کسی عورت سے نکاح کر کے صحبت کرنے سے پہلے چھوڑ دے تو آیا اسکی ماں بھی حرام ہو جائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقول یہ ہے کہ حرام ہوید ہے اور یا ساس اسوقت حرام ہوتی ہے جبکہ اس کی بیٹی کا عقد طر فین سے لازم ہو یا ایک طرف سے بھی کافی ہے یا عقد کا لازم ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ عقد فضولی میں بھی ساس حرام ہو جائے گی اس میں اختلاف ہے (۲) قسم بی بی کی بیٹی ہوتی تو اسی اسی طرح نیچے تک حرام ہوید ہیں اگرچہ دودھ کی بیٹی ہو اور زوجہ کی اولاد اس کے عقد میں آنے سے پہلے پیدا ہوئی ہوں یا اس سے جدا ہونے کے بعد سب حرام ہیں اور ممتوحہ اور کنیز کی بیٹی کا بھی یہی حکم ہے لیکن جس عورت سے دہوکہ میں ہمبستر ہو جائے یا جس سے زنا کرے ان دو کو لڑکیوں کے باب میں اختلاف ہے اور اگر کسی عورت سے نکاح کر کے بعد اس کی بیٹی سے زنا کرے تو جو حرام حرام نہیں ہوتی (۳) قسم باپ دادا اور پردادا نانا پر نانا کی جو روئیں اور پرتنگ جن کو سوتیلی ماں اور سوتیلی نانی، دادی کہتے ہیں حتیٰ کہ رضاعی باپ کی جو رو کا بھی یہی حکم ہے۔ بلکہ اگرچہ باپ دادا نے

عقد کر کے دخول بھی نہ کیا ہو تب بھی حرام ہے اسی طرح باپ کی حرم یعنی کینرہ خولہ کا حکم ہے اسی طرح وہ عورتیں جن سے کسی کے باپ یا بیٹے نے زنا کیا دم، قسم یعنی بیٹے پوتے اور نواسے کی جو رو اگرچہ دودھ کا بیٹا ہو بلکہ گوبیٹے نے دخول بھی نہ کیا ہو تب بھی باپ و داماد پر حرام ہے اسی طرح وہ لونڈی جس سے بیٹے نے محبت کی ہو لیکن اگر باپ یا بیٹا ایک دوسرے کی جو رو سے اشتباہ میں بہمستر ہو جائے تو ایادہ عورت اپنے شوہر پر حرام ہو جائیگی یا نہیں اسمیں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی اسی طرح اس بات میں اختلاف ہے کہ اگر بیٹا یا باپ کسی کینرہ سے دوسری نیت سے دستبازی کرے یا اس کے ستر پر نظر ڈالے تو کیا ایسا کر نیسے وہ لونڈی باپ یا بیٹے پر حرام ہوگی یا نہیں اقرب یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی بلکہ مکروہ ہو جائیگی اور بعض عالم کہتے ہیں کسبیٹے کی دستبازی اور نظر سے باپ پر حرام نہیں ہوتی لیکن اگر ایسا کرے تو اولاد پر حرام ہو جائیگی (۵) قسم وہ عورتیں جن جو رضاعت یعنی دودھ پلانے سے حرام ہوتی ہیں مگر اس کی دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دودھ پلانیوالی عورت ہو پس اگر کوئی بچہ کسی مرد کا دودھ پئے تو رضاعت ثابت نہ ہوگی (۲) بچہ اور دودھ بیاری دونوں زندہ ہوں پس اگر مرد کا دودھ پئے تو رضاعت نہیں (۳) دودھ حل کا ہو پس اگر بچہ جنے دودھ اتر کرے تو رضاع نہیں (۴) دودھ خالص ہو پس اگر کسی چیز میں ملا کر دیں جسکو عرف میں دودھ پلانا نہ کہیں تو رضاع نہیں (۵) چھانٹوں سے پئے پس اگر کسی برتن میں پوٹ کر بلا دے تو رضاع نہیں (۶) مکح کا دودھ ہو پس اگر زنا سے پیدا ہو تو رضاع نہیں اور خود دودھ وطی شہ سے حاصل ہو میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ رضاع ہو جائیگا اور شوہر اور آقا کی رضاعت میں شرط نہیں پس اگر کسی کی بی بی یا لونڈی بغیر اجازت کے کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاع ہو جائے گا اور عورت کا جننا شرط نہیں پس اگر حاملہ عورت کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاع ہو جائے گا اسی طرح منکوحہ ہونا بھی شرط نہیں پس متوہ بھی اگر دودھ پلائے گی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر حاملہ عورت طلاق کے بعد کسی بچہ کو دودھ پلائے تو رضاع ہو جائے گا (۷) اس قدر دودھ پلائے کہ بچہ کا گوشت پوست اور ہڈی بڑھے یا ایک رات دن پلائے یا پندرہ مرتبہ پلائے اور ہر دفعہ میں اتنا پلائے کہ بچہ سیر ہو کر یعنی پیٹ بھر کر چھانی کو خود چھوڑ دے اور دس مرتبہ پلانا بھی بعض حدیث کی رو سے کافی ہے (۸) اس بیچ میں بچہ دوسری عورت کا دودھ نہ پئے (۹) دوسرے کے اندر پئے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دودھ بیاری کا بچہ بھی دوسرے کے اندر ہو پس اگر دوسرے کے بعد پلائے تو رضاع نہ ہوگا (۱۰) بچوں کو ایک خاندن کے تحت میں دودھ پلائے پس اگر ایک بچے کو ایک خاوند کا دودھ پلایا اور دوسرے بچے کو دوسرے خاوند کے یہاں رہ کر پلایا تو ان بچوں میں دودھ کا رشتہ پیدا نہ ہوگا اور شیخ طبرسی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی رضاع ہو جائے گا اور جب یہ شرطیں پائی جائیں تو دودھ بیاری مان اور اس کا خاوند باپ ہو جائیگا اور ان دونوں کی صلیبی اولاد اور دودھ کا بیٹا اس کے بھائی بہن ہو جائیں گے اور دودھ کے سبب سات عورتیں حرام ہو کر پیدا ہو جائیگی ہیں ایک تو دودھ پلانے والی

اور اس کی ماں دادی نانی کسی پشت کی ہوں کہ یہ سب اس بچہ پر جس نے اس عورت کا دودھ پیا ہے
 حرام ہیں اسی طرح ماں باپ اور دادا دادی اور نانا نانی کی دودھ کی ماں حرام موبد ہیں (۲) دودھ کی بیٹی
 کہ وہ بھی اصلی بیٹی کی برابر ہے (۳) دودھ کی پوتی اور نواسی کہ یہ بھی اصلی پوتی اور نواسی کی برابر ہیں -
 (۴) دودھ کی بہنیں یعنی دودھ پیاری بیٹیاں جو اس کے پیٹ سے ہوں اور اس کے خاوند کی بیٹیاں خواہ
 اس کے نطفے سے ہوں خواہ دودھ کی ہوں یہ سب اصلی بہنوں کے برابر ہیں (۵) دودھ کی بھانجی
 بھتیجی خواہ نسبی ہوں خواہ رضاعی اور دودھ پیاری کی نسبی پوتی اور نواسی کہ یہ سب اصلی بھانجی بھتیجی کی برابر
 ہیں (۶) دودھ کی خالہ کہ وہ بھی خالہ کی برابر ہے (۷) دودھ کی چھوپہ کہ وہ بھی اصل چھوپہ کے برابر ہے
 اسی طرح پردودھ کے سبب سات قسم کے مرد عورتوں پر حرام ہیں (۱) دودھ پیاری کا خاوند کہ وہ اس
 لڑکی کے باپ کے برابر ہے (۲) دودھ پیتے والا بچہ دودھ پیاری پر حرام ہے کہ وہ اس کے بیٹے کے
 برابر ہے (۳) شیر خوار کی اولاد کہ وہ مرضعہ کے پوتے اور نواسوں کے برابر ہیں (۴) مرضعہ کے شوہر
 کی نسبی اور رضاعی اولاد اور مرضعہ کی نسبی اولاد دودھ پینے والے لڑکے پر حرام ہیں کہ وہ اس کے بھائیوں
 کے برابر ہیں (۵) دودھ پیاری کے خاوند کی نسبی اور رضاعی اولاد اور دودھ پیاری کی نسبی اولاد کی اولاد
 کہ یہ سب بھانجوں بھتیجوں کے برابر ہیں (۶) دودھ پیاری کے شوہر کا بھائی کہ وہ چچا میں شمار ہے (۷)
 دودھ پیاری کا بھائی کہ وہ ماموں گناہا تھے لیکن دودھ پیاری کی مادر رضاعی اور فرزند رضاعی ہو جو دودھ سے
 شوہر کا دودھ پئے ہوں اور اس کے عم اور خالہ رضاعی بہن اور بھانجی اور بھتیجی شیر خوار پر حرام
 نہیں اور مرضعہ کی رضاعی اولاد شیر خوار کے باپ پر حرام ہے یا نہیں شیخ طبری کہتے ہیں کہ حرام ہے اور شیر خوار
 کی بہنیں جنہوں نے وہ دودھ نہیں پیا وہ مرضعہ کے خاوند پر حرام نہیں ہوتیں اور شیر خوار کے بھائی جنہوں
 نے وہ دودھ نہیں پیا اور مرضعہ اور اس کی شوہر کی بیٹیوں سے نکاح کر سکتے ہیں اور بعض اس کو بھی حرام
 جانتے ہیں اور رضاع میں ایک بات نرالی ہے کہ رضاع لاحق نکاح سابق کو بگاڑ دیتا ہے مثلاً کسی کی ماں
 اس کی شیر خوار جو رو کو دودھ پلاوے تو نکاح ٹوٹ جائے گا کہی وہ بچی اپنے خاوند پر حلال نہ ہوگی اور
 اگر کسی کی بڑی بی بی چھوٹی بی بی کو دودھ پلاوے تو اگر بڑی بی بی مدخولہ ہے تو دونوں نکاح سے
 نکل جائیں گی ورنہ فقط بڑی حرام ہو جائے گی (۶) قسم وہ عورتیں ہیں جو خاوند والیاں ہوں یا عدہ
 رجعیہ میں ہوں اور کوئی ان سے زنا کرے تو اس صورت میں وہ عورتیں زانی پر حرام موبد ہو جائیں گی
 اور اگر کوئی شخص کسی شخص کی کنیز مدخولہ سے زنا کرے تو آیا اس کا بھی یہی حکم ہے یا نہیں اس مسئلہ
 میں اختلاف ہے (۷) قسم وہ عورتیں ہیں جن کے شوہروں نے ان کو طلاق دی ہو اور ابھی عدہ
 پوری نہ ہوئی ہو اور کوئی شخص دانستہ ان سے نکاح کرے تو محض بیکار ہے وہ عورتیں حرام موبد ہو جائیں گی
 اگرچہ بہتر نہ ہوئی ہوں اور اگر نادانستگی میں عقد کر لیا ہو تو دخول کرنے پر حرام ہوگی لیکن اگر کوئی شخص

استنبار کی مدت میں نادانستہ کنیز سے عقد کرے تو آیا اس شخص پر حرام موبد ہو جائے گی جس طرح عدۃ دالی عورت حرام ہو جاتی ہے یا حرام نہ ہوگی ہمیں اختلاف ہے اور اگر کوئی شخص شوہر دار عورت سے یا کسی ممنوعہ عورت سے نادانستگی میں عقد کر لے تو آیا محض عقد کر نیسے حرام موبد ہو جاتی ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے (۸) قسم وہ عورت ہے جس سے آدمی حرام کی حالت میں جان بوجھ کر نکاح کرے کہ وہ بھی اس محرم پر حرام موبد ہو جائے گی اور اگر نادانستگی میں عقد کیا اور ابھی مقاربت نہیں کی تو لفظ عقد باطل ہے حرام موبد نہیں۔ لیکن دخول کیا ہو تو آیا وہ عورت حرام موبد ہو جائے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۹) جس عورت سے خاوند نے لعان کیا ہو وہ اسپر حرام موبد ہے اور لعان کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص اپنی بی بی سے کہے کہ تو نے فلا نے سے زنا کرایا ہے اور اپنے دعوے پر گواہ نہ رکھتا ہو تو حاکم شریعہ ان کو حکم کرے گا کہ ایک دوسرے کو لعنت کریں جس کا بیان غفریب لعان کی بحث میں آئے گا (۱۰) قسم وہ بہری اور گوشتی عورت ہے۔ جس کے شوہر نے اسپر زنا کا دعویٰ کیا کہ وہ اس کلام کے کہتے ہی اپنے خاوند پر حرام موبد ہو جاتی ہے (۱۱) قسم جو شخص پھوپھی یا خالہ سے زنا کرے تو ان کی بیٹیاں اس شخص پر حرام موبد ہو جائیں گی۔ لیکن اگر اشتباہ میں ایسا واقع ہو جائے یا ان کی لڑکیوں سے زنا کرنے کے بعد ان سے زنا کرے تو ان کی بیٹیاں حرام نہ ہوگی (۱۲) قسم میں مرد یا مرد سے کسی نے بد فعلی کی ہو اور کل جرد حشفہ داخل ہو تو مفعول کی ماں بہن بیٹی فاعل پر حرام موبد ہو جائیں گی اور اگر عقد کے بعد سالے یا مسسر سے ایسا عمل کرے تو بی بی حرام نہ ہوگی اور آیا دودہ کی ماں بہن اس مفعول کی حرام ہوگی یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور اسی طرح مفعول کی نانی اور پوتی میں اختلاف ہے لیکن مفعول کی بھانجی یقیناً حرام نہیں ہوتی (۱۳) جب کوئی شخص اپنی بی بی کو مرتبہ طلاق دے تو وہ عورت اس پر حرام موبد ہو جائے گی (۱۴) جس لونڈی کو اسکا خاوند چھ مرتبہ طلاق عدی دے لونڈی اسپر ہمیشہ کو حرام ہو جائے گی (۱۵) نوہر سے کم عمر کی لڑکی سے اسکا خاوند نہ صحبت کرے اور پردہ پھٹ جائے تو وہ حیض و بول کے مخزجوں کے سچ کا پردہ پھٹ جائے یا مخزج بول و غائط ایک ہو جائے تو وہ لڑکی اس شوہر پر حرام موبد ہو جائے گی اور بعض کہتے ہیں کہ اگر پھر پردہ اس کا درست ہو جائے تو پھر حلال ہو جائے گی اور اگر جوان عورت کا یہ حال ہو جائے تو اسکے باب میں اختلاف ہے اسی طرح اس لڑکی کے معاملہ میں یہ اختلاف ہے جسکی بکارت یعنی کنوار پن انگلی سے توڑ دی جائے اور اسی طرح پر کنیز کے باب میں ایسا امر کرنے سے اختلاف ہے مگر اقرب یہ ہے کہ حرام نہ ہوگی (۱۶) قسم وہ عورتیں ہیں جو حرام موبد نہیں لیکن کسی سبب سے عارضی طور پر حرام ہوں اور وہ سترہ قسم کی عورتیں ہیں (۱) غیر بد خو لہ بی بی کی بیٹی کہ بی بی کے طلاق کے بعد اس سے نکاح ہو سکتا ہے لیکن دونوں کو جمع نہیں کر سکتا (۲) بی بی کی بہن اگر چہ متاعی بی بی ہو حرام ہے جب تک بی بی کو طلاق نہ دے اور وہ عدۃ پوری نہ کر چکے اور طلاق بائن میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز ہے (۳) بی بی کی بھتیجی اور

بھانجی سے یا انکی اولاد سے بے مرضی بی بی کے نکاح اور متعہ حرام ہے اور اجازت دیں تو روا ہے اور کنیز غولہ کی بھتیجی اور بھانجی کا بھی یہی حکم ہے اگر وہ بھی کنیز ہوں یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور ہمارے استاد شیخ بہار الدین مرحوم اس مسئلہ میں سکوت فرماتے تھے اس وجہ سے کہ اس باب میں کوئی حدیث نظر سے نہیں گذری (۴) بے اجازت آزاد بی بی کے کنیز سے عقد حرام ہے اور آیا اسکی اجازت دینے پر بھی جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۵) چاہے زیادہ بھانجی عورتیں جائز نہیں اور بقولے ممتنع بھی چار ہی میں داخل ہے (۶) آزاد آدمی دو کنیزوں سے زیادہ عقد میں نہیں لاسکتا اور بعض مجتہد ایک کنیز سے زیادہ جائز نہیں جانتے (۷) غلام دو آزاد عورتوں سے زیادہ جمع نہیں کر سکتا (۸) غلام چار لونڈیوں سے زیادہ عقد میں نہیں لاسکتا (۹) بہت پرست عورت مسلمان مرد پر حلال نہیں تا وقتیکہ اسلام قبول نہ کرے (۱۰) جو مسلمان عورت دین سے پھر جائے وہ مسلمان پر حرام ہے (۱۱) ہونہ اور فرنگ سے نکاح کرنا حرام ہے البتہ بعضوں کے نزدیک متعہ جائز ہے (۱۲) جو شخص اپنی بی بی کو تین طلاق دے جب تک وہ عورت دوسرے شخص سے نکاح کر کے ہم بستر ہونے کے بعد اس سے طلاق نہ پاوے پہلے خاوند پر حلال نہیں اگرچہ وہ غلام ہو (۱۳) جو شخص اپنی بی بی کو چھ مرتبہ طلاق دے وہ بھی بے دوسرے نکاح کئے تین طلاق کی طرح حلال نہیں ہوتی اگرچہ طلاق دینے والا غلام ہو (۱۴) کنیز دوسری طلاق میں اپنے خاوند پر حرام ہو جاتی ہے جب تک دوسرے سے نکاح کر کے اس سے تصرف میں نہ آئے اگرچہ طلاق دینے والا آزاد ہو (۱۵) جو کنیز چار مرتبہ طلاق پاسے گواہوں کے تحت میں ہو جب تک دوسرے شخص سے اس کا نکاح نہ ہو اپنے خاوند پر حلال نہیں ہوتی (۱۶) جب دو آدمی ایک دوسرے کی بیٹی سے نکاح کریں اور ایک لڑکی دوسری لڑکی کے مہر کی قائم مقام ہو جس کو نکاح شغار یعنی آٹھا ساٹھا کہتے ہیں تو دونوں نکاح باطل ہونگے (۱۷) جب آدمی کو یہ معلوم ہو کہ ان کل عورتوں میں جن کا شمار ممکن ہے مثلاً اس بیٹی یا محلہ میں ماں بہن وغیرہ رشتہ دار عورت ہے اور یہ اسکو پہچان نہیں سکتا تو وہ کل عورتیں اس پر حرام ہیں۔ پانچویں فصل دخول کے اقسام میں اور اس کی اکیاون شکلیں ہیں۔ تین واجب سولہ حرام پانچ سنت ستائیس مکروہ۔ واجب کی پہلی قسم ہر چار بیہینہ کے بعد بی بی کے پاس جانا (۲) جو شخص اپنی بی بی کے پاس جانے کی قسم کھائے اور عورت حاکم شرع سے نالش کرے تو حاکم چار مہینے کی مہلت دے کر شوہر کو مجبور کرے گا کہ یا کفارہ دے کر دخول کرے یا طلاق دے پس اگر وہ طلاق نہ دے تو دخول کرنا واجب ہو گا اس کا مفصل بیان ایلا کی بحث میں آئے گا (۳) جو شخص اپنی بی بی کو یہ کہے کہ تو اس شخص کی ماں ہے اور عورت حاکم سے رجوع کرے تو حاکم اس کو تین مہینے کی مہلت دے گا بعد اس کے حکم دے گا یا کفارہ دے کر اس کے پاس جائے یا طلاق دے۔ اس کا بیان ظہار میں آئے گا اور حرام کی پہلی قسم حیض میں دخول کرنا (۲) نفاس کی حالت میں (۳) جب میاں بی بی واجب حج یا عمرہ کا

احرام باندھے ہوئے ہوں (۴) جب کوئی ان دونوں میں روزہ واجب یا ماہ رمضان کا یا نذر معین کا مثلاً رکے ہو اور غیر معین میں اختلاف ہے (۵) جو وقت نماز کا وقت تنگ ہو (۶) جب دونوں میں کوئی اعتکاف واجب میں بیٹھا ہو (۷) مرد و عورت دونوں یا ایک شخص مسجد کے اندر ہوں (۸) ماں کہنے کے بعد کفارہ دینے سے پہلے (۹) جس حالت میں کسی شخص کی بی بی سے دھوکہ میں مقاربت کی ہو تو عدہ گزرنے تک شوہر سے مقاربت کرنا حرام ہے (۱۰) جب دخول کی وجہ سے تابالغ لڑکی کا پردہ بچھ جائے تو پھر اس سے دخول کرنا حرام ابدی ہے اور بعض مجتہد زخم بھرنے کے بعد حلال جانتے ہیں (۱۱) ایک بی بی کی باری ہوں و سہری بی بی کے پاس جانا کہ یہ بھی بعض کے نزدیک حرام ہے (۱۲) جب بی بی مہر لینے کی واسطے نکاح کے بعد شوہر کو اپنے پاس نہ آنے دے اور شوہر زبردستی دخول کرے تو حرام ہے (۱۳) جب عورت طلاق رجعی کی عدہ میں ہو جس میں شوہر کو پھر بی بی بنانے کا اختیار ہے تو غیر مرد کو اس سے ہمبستر ہونا حرام ہے۔ (۱۴) جب کسی حاملہ عورت کو خرید کر لے تو جب تک اس کے حمل کو چار مہینے نہ گزر جائیں اس سے صحبت کرنا حرام ہے (۱۵) اس عورت سے دخول کرنا حرام ہے جو بیماری کے عذر سے یا عضو تناسل کی کلائی کی وجہ سے جماع کرنے سے عاجز ہو (۱۶) خرید کرنے کے بعد جب تک کنیز کو ایک دفعہ حیض نہ آجائے یا ۴۵ دن خرید کو نہ ہو جائیں مالک کو دخول کرنا حرام ہے اور آیا اس عرصہ میں جماع کی طرح بوس و کنار بھی حرام ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور پہلی صورت سنت کے مطابق دخول کرنا ہے جبکہ کوئی نقصان نہ ہو اور اسپر قادر ہو (۲) ماہ رمضان کی چاند رات کو (۳) دو شنبہ اور سہ شنبہ اور پنجشنبہ اور جمعہ کی راتوں کو عشاء کے بعد (۴) پنجشنبہ کے دن ظہر کے وقت (۵) جمعہ کے دن عصر کے بعد دخول کرنا اور دخول کی تاخیریں وجہ مکروہ ہیں پہلی وجہ غسل یا وضو سے پہلے احتلام کے بعد بی بی کے پاس جانا ہے کہ حدیث کی رو سے اس شکل میں فرزند دیوانہ ہوگا (۲) سنگے ہو کر جماع کرنا (۳) کشتی میں اور آسمان کے نیچے اور میوہ دار درخت کے نیچے (۴) فجر سے لیکر طلوع آفتاب تک (۵) دن نکلنے جب آفتاب پر زردی آجائے (۶) پنجشنبہ کے سوا اور دنوں میں ظہر کے وقت (۷) دن چھپتے جب آفتاب زرد ہو جائے (۸) غروب کے بعد شفق کے دور ہونے تک (۹) ہر مہینے کی پہلی شب میں سوائے ماہ رمضان کے جس کا بیان ہو چکا اور ای طرح شروع رات میں (۱۰) ہر مہینے کی پندرہویں شب کو خصوصاً ماہ رمضان میں (۱۱) ہر دوازدہ ماہ کے اخیر چاند میں اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو بچہ شروع چاند میں یا وسط میں یا اخیر مہینے میں پیٹ میں پڑے اول تو وہ شکم ضائع ہو جائیگا اور اگر ضائع نہ ہوا تو دیوانہ پیدا ہوگا (۱۲) گہن کے وقت اور جو وقت کالی پیلی آندھیاں چلتی ہوں جن سے خوف معلوم ہوا اور زلزلہ کے وقت مقاربت کرنا (۱۳) جس جگہ کوئی بچہ دیکھ رہا ہو حدیث میں آیا ہے کہ اس جماع سے جو لڑکا پیدا ہو خواہ لڑکا ہو خواہ لڑکی کرنا کار ہوگا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اس صورت میں مکروہ ہے جب بچہ تیز تر دار ہو لیکن حدیث میں مطلق واقع ہوا ہے اسی طرح

اس صورت میں مکروہ ہے جب کوئی عورت دیکھتی ہو (۱۴) رو بقبلہ اور پشت بقبلہ اور کھڑے ہو کر اور سورج کی طرف منہ کر کے (۱۵) سفر میں جہاں پانی نہ ہو آیا حاضر میں بھی پانی نہ ہو تو دخول مکروہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱۶) کنواری لڑکی کے ساتھ متعہ کر کے دخول کرنا اس لئے کہ سنت ہے کہ اگر کنواری سے متعہ کرے تو ازالہ بکارت نہ کرے (۱۷) زوجہ کی دہریں دخول کرنا اور مالک بھی جس کو سنی امام کہتے ہیں اسی کا قائل ہے اور ایک جماعت علماء شیعہ کی وطی دہر کو حرام جانتی ہے (۱۸) حاملہ لونڈی جس کا حل چار مہینے کا ہو وطی کرنا (۱۹) حرام کے جنس سے صحبت کرنا خواہ نکلج متعہ کرے خواہ زر خرید ہو (۲۰) کل جزو مہر دینے سے پہلے (۲۱) جس صورت میں نکلج کے وقت مہر کا ذکر نہ آیا ہو تو مقرر کرنے سے پہلے دخول کرنا مکروہ ہے (۲۲) اس عورت سے جو حیض و نفاس سے صاف ہو گئی ہو اور ابھی نہائی نہ ہو (۲۳) عید کی رات (۲۴) اذان اور اقامت کے بیچ (۲۵) اس رات کو جس دن سفر سے آیا ہو (۲۶) اس رات کو جس کی صبح کو سفر میں جائیگا (۲۷) کسی غیر عورت کے خیال میں بی بی کے پاس جانا۔ متمتعہ وطی شبہ کی تین قسم ہیں اول یہ ہے کہ فاعل میں شبہ ہو مثلاً کوئی شخص ایک عورت کو اپنے فرش خواب میں پائے اور بی بی سمجھ کر تصرف میں لائے (۲) فاعل کی نسبت شبہ واقع ہو جیسے کنیز مشترک سے دخول کرے یا مکاتب و فرزندان کی کنیز سے (۳) مسئلہ میں شبہ ہو یعنی اختلافی ہو جیسے اس عورت سے دخول کرنا جو حرام زادہ ہو اس کے حرام ہونے میں اختلاف ہے پس اگر اس صورت میں دخول کر گیا تو وطی بالمشبہ ہوگی اور وطی بالمشبہ کے پانچ حکم ہیں (۱) یہ ہے کہ واطی پر حد جاری نہ ہوگی مگر وطی کنیز میں شرط ہے کہ حلال ہونے کا گمان رکھتا ہو ورنہ شریک کے حصہ کے موافق سزا ملے گی (۲) وطی شبہ میں نسب ثابت ہوتا ہے جو فرزند پیدا ہوگا حلال زادہ کہلائے گا اور نادانستہ مقاربت کرے تو ولد الحرام ہے (۳) عورت وطی شبہ کا عدہ رکھے گی تاکہ اس شخص کا نطفہ شوہر کے نطفہ سے مشتبہ نہ ہو اور اگر دانستہ دخول کیا تو عدہ نہیں اور اگر عورت ناواقف ہو تو آیۃ رد رکھے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۴) وطی شبہ کی بابت مہر دینا آتا ہے بشرطیکہ عورت کو خبر نہ ہو اور اگر وہ پہچان گئی تھی تو مہر ندارد ہے (۵) ایسی عورت کی ماں اور بیٹی فاعل پر حرام ہوتی ہیں بشرطیکہ عورت بھی لاعلم ہو اور بعض مجتہد اس مسئلہ میں توقف کرتے ہیں۔ بہر تقدیر وہ عورت محرم نہیں ہو سکتی اس میں کل کا اتفاق ہے کیونکہ محرم ہونا نکلج صحیح سے ہونا ہے اور جس عورت کو دیکھنا حرام ہے اسکو ہاتھ لگانا بھی حرام ہے لیکن جس کو ہاتھ لگانا حرام نہ ہو اس کو دیکھنا بھی حرام ہو یہ بات ضرور نہیں کیونکہ دیکھنا غیر عورت کا گواہ ہونے کی وجہ سے حلال ہے اور ہاتھ لگانا حرام ہے البتہ کبھی ہاتھ لگانا حلال ہوتا ہے اور دیکھنا مکروہ اس کی مثال یہ ہے کہ اپنی بی بی کو ہاتھ لگا سکتے ہیں مگر اس کی شہر مگاہ کو دیکھنا مکروہ ہے چنانچہ بیان ہوا چھٹی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو عقدا اور تمکین یعنی طاعت اور دخول پر مترتب

ہوتی ہیں اور وہ ایک سو سات امر ہیں اکتیس واجب میں حرام دو سنت اور چھون امر اور ہیں اور وہ
 خصائص کہلاتے ہیں۔ پس اکتیس واجب میں پہلا امر یہ ہے کہ مرد و عورت دو نماز کیلئے غسل کریں
 (۲) پانی نہ ہونے پر تیمم کرنا (۳) واجب روزوں کی قضا دینا جس صورت میں روزے کی حالت میں دخول
 کرے (۴) واجب اعتکاف کی قضا لازم ہوگی جبکہ اثنائے اعتکاف میں دخول کرے (۵) جب
 دو اعتکاف یا زیادہ واجب ہوں اور پے درپے بجالاتا قرار دیا ہو اور اثنائے دو اعتکاف کے
 وحلی کرے تو دو اعتکاف کا پورا کرنا ہوگا (۶) واجب حج اور عمرہ کی قضا جبکہ وقوف عرفہ اور
 مشعر الحرام سے پہلے جان کر دخول کیا ہو۔ (۷) جس حج کو دخول سے باطل کیا ہو اس کے افعال کو
 پورا کرنا (۸) روزہ واجب اور اعتکاف واجب اور حج واجب میں دخول کرے تو کفارہ دے گا جس کا
 بیان روزہ اور اعتکاف اور حج کے باب میں ہوا (۹) جس صورت میں حج کی حالت میں زوجہ سے
 مقاربت کرے اور زوجہ راضی نہ ہو تو اس کا نان و نفقہ اور خرچ سواری آئندہ سال حج کرنے کے
 واسطے شوہر پر واجب ہے (۱۰) جس جگہ اول سال میں مقاربت کی تھی جب دوسرے سال اس
 جگہ پہنچے تو کوئی ایسا شخص اس کے ساتھ ہو کہ جو اس کو حج کے ختم ہونے تک اس کی بی بی سے
 خلوت نہ کرنے دے (۱۱) جو شخص حیض کی حالت میں صحبت کرے اس پر کفارہ واجب ہے جس کا بیان
 حیض کی بحث میں ہوا اور بعض مجتہد کفارہ دینا سنت جانتے ہیں (۱۲) جو عورت حیض کے سن میں ہو
 اور اس سے شبہ میں کوئی مقاربت کرے تو وہ عورت عدت رکھے گی اسی طرح اس صورت پر عدت
 لازم ہے جس کا شوہر دخول کے بعد اس کو طلاق دے (۱۳) جو شخص صاحب زوجہ کسی عورت سے
 زنا کرے تو حاکم شرع اسکو سنگسار کرے گا اور اگر عورت بھی شوہر دار ہے تو وہ بھی سنگسار کی جائیگی
 اور اگر بے شوہر ہو یا مرد نکاحی عورت نہ رکھتا ہو تو سو سو کوڑے ان کے لگائے جائیں گے اور عورت
 کا سر مونڈا جائے گا اور مرد کو سال بھر کے لئے دیں نکال دیں گے اس کی تفصیل عنقریب آتی ہے (۱۴)
 جب کوئی شخص اپنی بی بی کو تیسری دفعہ طلاق دے تو وہ عورت جب تک دوسرے شخص کے ساتھ نکاح
 کے بعد ہمبستر نہ ہو اور وہ اسے طلاق نہ دے اس وقت تک شوہر اول پر حلال نہ ہوگی اسی طرح چھٹی طلاق
 کے بعد محلل کی ضرورت پڑتی ہے یعنی دوسرا شخص نکاح کر کے دخول کرے اور اسی طرح تیسری طلاق میں
 غیر عدی طلاقوں سے غیر کے دخول کی ضرورت ہے لیکن عدی طلاق میں نویں مرتبہ میں حرام موید ہو جائیگی
 چنانچہ بیان ہوگا اور مطلقہ کنیز ہو تو دوسری اور چوتھی طلاق کے بعد میں دوسرے شخص کے دخول کی
 ضرورت ہے (۱۵) جو شخص اپنی زوجہ سے وفات کے بعد مقاربت کرے اسکو سزا دی جائیگی (۱۶)
 جب کسی لونڈی کو باکرہ ہونے کے اقرار پر خریدے اور دخول کے بعد معلوم ہو کہ باکرہ نہ تھی تو قیمت کا دوا
 حصہ کنیز کے ساتھ بائع کو دے (۱۷) جب دخول کے بعد معلوم ہو کہ یہ لونڈی عاملہ ہے اور واپس کرے

تو میواں حصہ قیمت کا کنیز کے ساتھ دینا پڑے گا (۱۸) جب کوئی شخص دین سے بے دین ہو نیکی بعد اپنی بی بی سے مقاربت کرے تو اس کے ذمہ ایک مہر اور لازم ہوگا (۱۹) جو شخص ایسی کنیز کو خرید کرے جس سے اس کے مالک نے منافقت کی ہو تو واجب ہے کہ حیض گزرنیکے بعد دخول کرے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور عمر اس کی حیض آنے کے قابل ہو تو پینتالیس روز صبر کرے اسکے بعد دخول کرے اور اگر وہ کنیز اپنے پہلے مالک کی مدخلہ نہ ہو تو اسی دن مقاربت کر سکتا ہے (۲۰) جس عورت کو دخول سے پہلے طلاق دے تو نصف مہر دینا آتا ہے اور دخول کے بعد پورا مہر (۲۱) اگر عقد کے وقت مہر معین نہ ہوا ہو تو مہر المثل دینا واجب ہے (۲۲) اگر عورت مہر کی تعداد کو مقرر کرنا شوہر کو سوئپ دے تو شوہر پر واجب ہے کہ دخول کے بعد مہر کو مشخص کر دے (۲۳) جن مقامات پر مہر معین فاسد ٹھہرتا ہے مہر المثل لازم ہوتا ہے اور اسی طرح بدو طلیہ اور زنا بالجبر میں مہر المثل دینا لازم آتا ہے (۲۴) جس عورت سے نکاح کیا ہو اس کو خرچ خوراک دینا لازم ہے بلکہ طلاق کے بعد بھی جب تک عذر میں رہے اور حاملہ ہو تو وضع حمل تک اور خوراک کی طرح تن ڈھکنے کو کپڑا اور رہنے کو گھر اور اگر ایسے گھرانے کی ہو جو خود کام نہ کرتی ہو تو خدمتگار بھی دینا لازم ہے اور اسی طرح پر فرش اور نہانے دھونے کا سامان اور خوشبو اور کھانے پکانے کے برتن دے اور ضرورت کے وقت حمام کا محصول اور غسل کے پانی کے دام بعض کے قول کے موافق دینے چاہئیں (۲۵) سر چوٹھی رات پاس لیٹنا واجب ہے (۲۶) جن راتوں کو بے وجہ پاس نہ لیٹا ہو ان کی قضا واجب ہے (۲۷) اگر بے مرضی منکوحہ عورت کے فرج کے باہر نسی گرائے تو دس مثقال سونا اسکو دے (۲۸) جس عورت کا خاوند مر جائے اس پر واجب ہے کہ چار مہینے دس دن کسی طرح کا سنگار نہ کرے (۲۹) جن چیزوں پر مقاربت اور خط صحبت موقوف ہو ان کا بند و بست عورت پر واجب ہے (۳۰) جو عورت بے مہر اپنے نفس کو حوالے کر دے اور شوہر اسکو طلاق دے یا دخول سے پہلے کسی وجہ سے نکاح ٹوٹ جائے اور مہر کی تعداد کا کچھہ نصفیہ ابھی نہیں ہونے پایا تھا تو اگر شوہر مال دار ہے تو ایک قیمتی کپڑا جس کی لاگت دس مثقال سونا ہو یا اسی قیمت کا گھوڑا یا اتنا سونا اسکو دے اور غریب آدمی سونے یا چاندی کی ایک انگلی اور اوسط درجہ کا آدمی پانچ مثقال کا قیمتی جوڑا یا گھوڑا یا پانچ دینار نقد حوالے کرے اور اس مسئلہ میں غلام اور آزاد کا یکساں حال ہے (۳۱) جو شخص کسی حلال جانور سے بد فعلی کرے تو اس پر واجب ہے کہ اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دے اور وہ میوان ذبح کر کے جلا دیا جاوے گا لیکن وہ میں امر جو حرام میں ان میں پہلا امر بلا غسل نماز پڑھنا (۲) بدو غل ملوافت کرنا (۳) ناپاکی میں روزہ رکھنا (۴) غسل بغیر قرآن کا سجدہ یا سہو کا سجدہ کرنا (۵) ان چاروں سورتوں کا پڑھنا جن میں سجدہ واجب ہے حتیٰ کہ ان سورتوں کے قصد سے بسم اللہ بھی نہیں پڑھ سکتے (۶) جنابت کی حالت میں مسجد الحرام اور مسجد مدینہ میں جانا (۷) کل مسجدوں میں ٹھہرنا (۸) خوشنما من سے نکاح کرنا (۹) جس

عورت سے مقاربت کرے اسکی بیٹی سے نکاح کرنا (۱۰) عورت کو اپنے خاوند کے باپ اور بیٹے سے نکاح کرنا (۱۱) بی بی کی موجودگی میں سالی سے عقد کرنا خواہ بی بی عقد میں ہو یا عہدہ رجعیہ میں ہو۔ (۱۲) بے اجازت بی بی کے اس کی بھتیجی یا بھانجی سے عقد کرنا (۱۳) باپ کی منکوحہ بیٹے پر اور بیٹے کی منکوحہ باپ پر حرام ہے (۱۴) جس کے پاس چار عورتیں نکاحی ہوں اسپر پانچویں عورت سے نکاح کرنا حرام ہے اور اسی طرح دو کنیز گھر میں ہوں تو تیسری کنیز کو عقد میں لانا (۱۵) غلام کو دو آزاد اور چار کنیز سے زیادہ نکاح میں لانا (۱۶) جس کے پاس آزاد عورت ہو وہ بے اسکی مرضی کے پرانی کنیز سے نکاح یا متعہ نہیں کر سکتا۔ اور آپا غلام بھی اپنی آزاد بی بی کے بغیر اجازت کنیز سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ نہیں کر سکتا اور بعض سنی اسکو جائز جانتے ہیں (۱۷) اپنی مدخلہ عورت کے فرزند سے انکار کرنا کہ یہ میرا نہیں حرام ہے (۱۸) آزاد منکوحہ کے دہلی میں اس کی بلا اجازت منی فرج ہے باہر کرنا حرام ہے لیکن ممتوعہ اور کنیز کے ساتھ جائز ہے (۱۹) جس عورت کا کسی سے نکاح ہو وہ دوسرے شخص پر حرام ہے گو شوہر کے پاس نہ لگی (۲۰) جب عورت ایک دفعہ شوہر کے پاس جا چکے تو پھر اسکو مہر لینے کے واسطے مقاربت سے انکار کرنا حرام ہے اور وہ نوسنتی کام میں سے (۱) امر یہ ہے کہ دخول کے بعد غسل سے پہلے سوئے تو وضو کرے اور یہ وہ وضو ہے جس کو مجتہد کہتے ہیں کہ پیشاب یا رخا نہ سے نہیں ٹوٹتا اور اگر پانی نہ ہو تو تیمم سنت ہے (۲) سب بی بیوں کو برابر سمجھنا سب کیساتھ یکساں منی خوشی سے پیش آنا اور رات کی طرح دنوں کو بھی ان پر تقسیم کرنا اور وہ چوں امر جو خصائص سے ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ وضو اور غسل اور تیمم دخول سے ٹوٹ جاتا ہے (۲) نماز باطل ہو جاتی ہے (۳) روزہ باطل ہو جاتا ہے اگر اپنے ارادے سے جمع کرے (۴) توالی یعنی سلسلہ ان روزوں کا جن میں منت سے توالی کو شرط کیا ہو دخول سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح رمضان وغیرہ کے کفارہ میں دخول سے توالی جاتی رہتی ہے مگر جبکہ دوسرے مہینے کی پہلی کے بعد دخول واقع ہو تو توالی نہیں جاتی (۵) اعتکاف باطل ہو جاتا ہے (۶) حج اور عمرہ بگڑ جاتا ہے اگر وقوف مشعر اور عرفہ سے پہلے جان کر دخول کرے (۷) فاسق ہو جانا جبکہ احرام یا روزہ یا اعتکاف واجب میں جان کر دخول کرے (۸) دخول ہونے سے عورت باکرہ نہیں رہتی پس جو احکام باکرہ سے مخصوص ہیں وہ ماقط ہو جاتے ہیں مثلاً نکاح کی اجازت میں باکرہ کا سکوت کافی ہو جاتا ہے اور غیر باکرہ کا زبانی اقرار لیا جاتا ہے (۹) دخول کرنے سے مرد عین ہونے سے نکل جاتا ہے (۱۰) جو بچہ دخول سے چھ ماہ کے بعد پیدا ہو وہ دخول کرنے والا کہلائے گا

۱۔ یہ مسئلہ مکرر ذکر ہو گیا ہے فقط خوان کا فرق ہے۔ ۱۲۔ مترجم
 ۱۳۔ باکرہ غیر مدخلہ کو کہتے ہیں یا بچی ہو یا کنواری بیوہ ہو یا سہاگن لیکن باکرہ کے عقد ثانی میں اقرار زبانی لینا احوط ہے
 جس طرح کنواری غیر باکرہ سے لیا جاتا ہے۔ ۱۴۔ مترجم

اگرچہ شہر میں دخول کیا ہو بشرطیکہ وہ عورت بے شوہر ہو یا اس عرصہ میں اپنے شوہر کے پاس نہ گئی ہو (۱۱) دخول کی وجہ سے عدۃ رجعیہ میں رجوع متحقق ہو جاتا ہے (۱۲) اگر زوجہ مدخولہ کی اولاد کو اولاد نہ کہے تو لعان کرنا پڑتا ہے (۱۳) دخول کے بعد تقاضائے مہر کی غرض سے عورت کو منصب نہیں رہنا کہ مقاربت سے انکار کرے چنانچہ گذرا (۱۴) طلاق سنت اور بدعت کا ثبوت (۱۵) کنیز مکاتبہ کی وطی پر مہر کا ثابت ہونا (۱۶) کنیز مشترکہ کی وطی پر مہر عائد ہونا (۱۷) دخول سے کنیز فرار ہو جاتی ہے یعنی اس کی اولاد اس کی کہلائے گی اس مضمون پر ایک روایت وارد ہے (۱۸) اگر زنا سے حاملہ ہو تو دخول سے عدۃ قطع ہو جاتی ہے (۱۹) اگر بائع کنیز سے وطی کرے تو مشتری کو فسخ کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے (۲۰) اگر مشتری کنیز نے کنیز سے دخول کیا ہو تو بائع کا اجارہ ہوگا (۲۱) دخول کے سبب سے جس جگہ پر بہہ کو مسترد کر سکتے ہیں کنیز کا بہہ فسخ نہیں ہوتا (۲۲) بیع فسخ ہو جائے گی جس صورت میں بائع قبیث میں کوئی عیب دیکھے جیسے اس کنیز کا مدخولہ ہونا جو کسی چیز کی قیمت میں دی جائے (۲۳) دخول انتخاب پر دلالت کرتا ہے مثلاً کوئی شخص مسلمان ہو جائے اور چار عورتوں سے زیادہ اس کے پاس ہوں تو اس کو لازم ہے کہ ان میں سے چار کو چھانٹ لے پس جس جس عورت سے وہ دخول کرے گا وہ خود بخود منتخب ہو جائے گی اسی طرح پر طلاق مبہم اور عتق مبہم میں دخول سے غیر مطلقہ اور مملوک کی اور آزاد کی تعیین ہو جاتی ہے (۲۴) اگر مدخولہ عورت مرتد ہو جائے تو فسخ نکاح انقضائے عدۃ پر موقوف رہے گا چاہے مرتد فطری ہو یا ملی اور مرد مرتد ہو جائے اور پیدائشی مسلمان نہ ہو تو بھی یہی حال ہے اور عورت مدخولہ مسلمان ہو جائے یا مرد مسلمان ہو جائے اور اسکی مدخولہ بت پرست ہو تو بھی یہی حکم ہے (۲۵) دخول کرنا واپس کرنے کو کنیز کے مانع ہے مگر بوجہ حاملہ ہونے کے یا غیر بکر ہونے کے واپس ہو سکتی ہے اور دخول کرنا اس صورت میں پٹانے کو مانع نہ ہوگا (۲۶) بعض کے نزدیک اگر کنیز دخول کے بعد آزاد ہو جائے تو اسکو اپنے عقد کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہتا خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام اور دخول سے پہلے آزاد ہو جائے تو فسخ میں مختار ہے (۲۷) جو شخص مسلمان ہو جائے اور اس کے پاس چار یا چار سے زیادہ مدخولہ عورتیں ہوں تو انقضائے عدۃ تک وہ اور نکاح نہیں کر سکتا اس سے پہلے کہ شاید وہ سب عورتیں عدۃ کے اندر مسلمان ہو جائیں اور اگر مدخولہ نہ ہو تو فوراً وہ اپنا اور نکاح کر سکتا ہے اور اسی طرح پران کا فر عورتوں کی بہو سے جو مسلمان ہوں عدۃ کے اندر عقد نہیں کر سکتا اسی طرح پر نو مسلم اپنی آزاد بی بی کا فرہ کی عدۃ کے ختم تک اپنی کنیز بی بی کو اختیار نہیں کر سکتا (۲۸) جو تلہار دخول پر معلق ہو وہ دخول سے واقع ہو جاتا ہے (۲۹) جو عتق نذر کی وجہ پر معلق ہو وہ دخول سے متحقق ہو جاتا ہے (۳۰) شوہر اور زوجہ میں دخول کے بعد کوئی عیب پیدا ہو جائے تو فسخ کا اختیار نہیں رہتا سوائے مرد کی دیوانگی کے کہ وہاں عورت کو اختیار باقی رہتا ہے چنانچہ عنقریب بیان ہوگا (۳۱) متعد میں جتنے دن گزرے جائیں گے اسی قدر

مہر قائم ہوتا جائے گا (۳۲) اگر کوئی بیمار عورت سے نکاح کرے تو جب تک دخول نہ کرے وہ نکاح قائم نہیں ہوتا اگر بے دخول کئے مہر جائے تو نکاح باطل ہو جاتا ہے اور جب دخول واقع ہو گیا تو نکاح کی صحت قائم ہو جائیگی (۳۳) دخول سے مرد اور عورت کا محسن اور محسنہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ عقد دوام سے دخول کرے یا ملک سے (۳۴) دخول سے رضاعت کی حرمت ناشر ہوتی ہے یعنی اثر اپنا پیدا کرتی ہے اور بے دخول کے رضاع ناشر نہیں ہوتا (۳۵) جس عورت سے دخول کرے اسکی بیٹی محرم ہو جاتی ہے اور ساس اپنی بیٹی کے نکاح ہوتے ہی داماد کی محرم ہے (۳۶) جب عینین اپنی بی بی سے ایک دفعہ دخول کرے تو پھر اس عورت کو فسخ کا اختیار نہیں (۳۷) ایلا اور نلہار میں دخول سے رجوع متحقق ہو جاتا ہے (۳۸) شوہر یا زوالسن وغیرہ بودار چیزوں کے استعمال سے زوجہ کو روک سکتا ہے اور جن چیزوں کی طبیعت تنغیر ہوان کی صفائی کا حکم دے سکتا ہے اس لئے کہ مہر کا ادا کرنا اس کا مقتضی ہے کہ شوہر کو اس بات کا اختیار ہے (۳۹) ان علماء کے نزدیک جو بیوہ اور نصرانیہ سے متنع جائز جانتے ہیں ان پر شوہر غسل کرنے کا جبر کر سکتا ہے اور شراب اور سو رو وغیرہ نجاسات کے استعمال سے روک سکتا ہے (۴۰) زوجہ مدخولہ کو شوہر منع کر سکتا ہے کہ مریضوں کی عبادت کے لئے یا سفر غیر واجب کے واسطے گھر سے باہر نہ جائے (۴۱) جو شخص نکاح کرنے کی قسم کھائے یا منت کرے تو عقد کر نیسے نذر پوری ہو جاتی ہے اسی طرح جو قسم کھائے یا منت کرے کہ نکاح نہ کرونگا تو بفور عقد کر نیکی مخالفت نذر اور قسم لازم آئے گی (۴۲) دخول کرنے والا عقد کے بعد عذب ہونے سے بری ہو جاتا ہے (۴۳) عقد کی وجہ سے مرد اور عورت ایک دوسرے کے بدن کو دیکھ سکتے ہیں اور حفظ اٹھا سکتے ہیں (۴۴) عقد کرنے سے انسان کو طلاق اور خلع اور نلہار اور ایلا اور لعان کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے (۴۵) عیب کی وجہ سے مرد اور عورت دونوں کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوتا ہے (۴۶) مرد کو جائز ہے کہ سفر کرے اور اپنی بی بی سے علیحدہ ہو (۴۷) ولی کو مہر کے عفو کر نیکا جو اختیار دیا گیا ہے وہ دخول کے بعد ساقط ہو جاتا ہے (۴۸) عقد کے بعد زن و شوہر ایک دوسرے کے وارث قرار پاتے ہیں اور بیمار بعد دخول کے (۴۹) شوہر اپنی زوجہ منکوحہ کو اور زوجہ شوہر کو غسل و کفن دے جاتر ہے (۵۰) محض عقد سے عورت طلاق کے بعد نصف مہر کی مستحق ہو جاتی ہے (۵۱) جنوقت میاں بی بی میں تکرار ہو تو حاکم شرع ایک ایک شخص کو دونوں کے عزیزوں میں سے ان کے درمیان اصلاح کرانے کو حکم قرار دے گا (۵۲) مرد کا قول مہر کی تعداد میں اور عورت کا قول ادا نہ ہونے میں قبول کیا جائے گا (۵۳) جنوقت میاں بی بی میں تعداد مہر میں اختلاف ہو تو دونوں حلف کریں گے (۵۴) مرد زوجہ کو قسم اور نذر اور عہد کرنے سے اور کسی بچہ کو دودھ پلانے سے اگر اس کے حقوق شرعی میں خلل پڑے تو مانع آسکتا ہے۔ تتمہ واضح ہو کہ جب قدر یہ حکم بیان ہوئے قبل اور دبر ان سب میں برابر ہیں فقط پانچ مقام قرع سے مخصوص ہیں (۱) حلال ہونا اس آزاد عورت کا جبکو تیسری

دفعہ طلاق ملی ہو اور اس کنیز کا جس کو دوسری طلاق دی جائے کہ یہ قبل کے دخول پر موقوف ہے جو
دوسرا شوہر کرے (۳) جس شخص نے اپلاکی ہو یعنی اپنی بی بی کے پاس جانے کی قسم کھائی ہو جب وہ سنا
کے رخ دخول کرے تو ایلا کا حکم بطرف ہو جائے گا (۴) احصان یعنی عورت کا محض ہونا اور مرد کا محض
ہونا قبل میں دخول سے ثابت ہوتا ہے (۵) عورت کے بولنے کی ضرورت یعنی زبان سے نکاح کی اجازت
دینا اس وقت لازم ہے جب قبل میں دخول واقع ہوا ہو (۶) بعض کے نزدیک فرج سے منی کا نکلنا غسل کا
باعث ہے لیکن دوسرے منی نکلنا کسی کے نزدیک غسل کا موجب نہیں اور جتنے حکم کہ دخول پر مترتب ہونے
میں ان میں شرط یہ ہے کہ کل حشفہ یا کسی قدر حشفہ غائب ہو اور آیا کہ جس شخص کی سپاری کٹ گئی ہو
اصل عضو کی بقدر حشفہ کے داخل ہونے سے یہ احکام ثابت ہوں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے
ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم وہاں پر جاری نہیں البتہ جس مرد سے بد فعلی کرے اس کی ماں بیٹی بہن حرام
ہو جائیں گی۔ منکملہ فقہ علم بکارت کے خواص سے ہیں یعنی باکرہ سے مخصوص ہیں (۱) یہ کہ اسکے نکاح کا
اختیار اس کے دادا اور باپ کو ہے (۲) مستحب ہے کہ عقد کے واسطے بکرہ کو پسند کرے (۳) اگر کنیز کے بکرہ کے
دینے کی وصیت کی ہو تو باکرہ دیں پس اگر غیر باکرہ دیں گے تو بری الذمہ نہ ہوں گے (۴) جس شخص کو
باکرہ کنیز کی خرید کو بھیجیں اس کو باکرہ خریدنی چاہئے ورنہ صحیح نہیں (۵) باکرہ کے سکوت پر نکاح کے
وقت اکتفا کر سکتے ہیں اور غیر باکرہ ہو تو منہ سے کہلائیں گے (۶) زفاف یعنی چالے کے بعد سات
شب بکرہ سے مخصوص ہوں گی اس کے پاس لیٹنا چاہئے بخلاف غیر باکرہ کے کہ اس سے فقط تین رات
مخصوص ہوں گی اور بکارت جس طرح وطی کرنے سے زائل ہو جاتی ہے اسی طرح پر دوسرے سبب بھی
پر وہ بچھٹ سکتا ہے مثلاً جیسے کو دلے پھانڈنے سے یا کوئی چیز مشرگاہ میں گھس جائے یا کوئی بیماری ہو جا
یا سن ڈھل جائے اور آیا غیر جماع سے بکارت زائل ہو تو احکام بکارت کے زائل ہو جائیں گے یا
باقی رہیں گے۔ مثلاً نکاح میں اس کے بولنے کی ضرورت پڑے گی اور نکاح کے بعد کل تین شبیں
ملیں گی یہ مسائل اس عورت سے مخصوص ہیں جس کی بکارت جماع سے گئی ہو اس میں اختلاف ہے
اور بعض مٹنی کہتے ہیں کہ ایسی عورت نہ باکرہ ہے نہ غیر باکرہ۔ تتمہ علماء شیعہ کی عادت
میں داخل ہے کہ نکاح کے ذیل میں بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص کو ذکر کیا کرتے
اگرچہ انہیں سے بعض کو نکاح سے کچھ تعلق نہیں ان نذر گول کے دستور کے موافق بندہ دعا گو
ہی اس کتاب میں ان کا ذکر کرتا ہے پس واضح ہو کہ تینتیس حکم ان حضرات سے مخصوص ہیں (۱)
یہ ہے کہ لونڈی سے نکاح کرنا حضرت پر حرام تھا اور دوسروں کو دوشرطوں کے ساتھ جائز ہے
ایک تو یہ ہے کہ آزاد عورت کے عقد پر قادر نہ ہو دوسرے زنا کے واقع ہونے کا ڈر ہو دوسرا حکم یہ ہے کہ
یہودیہ اور نصرانیہ عورت سے نکاح کرنا حضرت پر حرام تھا اور باقی لوگوں کو بعض علماء کے نزدیک جائز ہے

(۳) جس عورت کی جانب آپ رغبت سے نظر فرماتے تھے وہ عورت اپنے خاوند پر حرام جاتی تھی اور اس پر اسے طلاق دینا واجب ہو جاتا تھا لیکن یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا تھا (۴) چار عورتوں سے زیادہ امت پر حرام ہیں اور حضرت پر حلال تھیں اور نوسے زیادہ حرام تھیں اور ان کو بدل کر نابھی حرام تھا۔ لیکن یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا تھا (۵) آپ کو اختیار تھا کہ جس عورت کو چاہیں رکھیں جس کو چاہیں جدا کریں اور کچھ طلاق کی ضرورت نہ تھی اور امت کی عورتیں بے طلاق کے جدا نہیں ہو سکتیں (۶) آپ پر تنہا بخشی یعنی بہہ کے لفظ سے نکاح کرنا اور بے مہر ولی کرنا درست تھا اور کسی کو جائز نہیں (۷) راتوں کا تقسیم کرنا اور باری باری ازواج کے پاس جانا جس طرح امت پر واجب ہے کہ ہر چوتھی شب ایک عورت کے پاس بیٹھے اس طرح حضرت پر واجب نہ تھا (۸) حضرت کی ازواج دوسروں پر حرام ہیں (۹) مسواک کرنا حضرت پر واجب تھا (۱۰) آپ پر قربانی کرنی واجب تھی (۱۱) تہجد کی نماز حضرت پر واجب تھی (۱۲) ناجائز کام کو دیکھ کر منع کرنا آپ پر واجب تھا اگرچہ دوسرا بھی منع کر چکا ہو (۱۳) واجبی صدقہ حضرت پر حرام تھا اور بعض سے نزدیک سنتی صدقہ بھی حرام تھا (۱۴) کن آنکھی مارنا یعنی کسی کے قتل یا ٹھوانے کو درپردہ آنکھ سے اشارہ کرنا روانہ تھا اور اوروں کو سوائے ناجائز کام کے اشارہ میں باتیں کرنا حرام نہیں (۱۵) لہنا حضرت کو حرام تھا (۱۶) شعر کہنا حضرت کو حرام تھا (۱۷) جب تک دشمن کا سامنا نہ ہو جائے زرد پہن کر پھراتا رہنا حضرت پر حرام تھا (۱۸) حضرت کو جائز تھا کہ مال غنیمت سے جو چیز چاہتے اپنے واسطے پسند کرتے خواہ کوئی خوبصورت لونڈی ہو یا عمدہ جانور یا کوئی نفیس کپڑا چنانچہ جہاد کی بحث میں اسکا ذکر ہوا ہے (۱۹) روزہ وصال یعنی آٹھ پہر کا روزہ حضرت پر حلال تھا اور اس قسم کا روزہ امت پر حرام ہے (۲۰) حضرت جھوکے پاس سے پانی لے سکتے تھے اور دوسرے یہ بات حرام ہے (۲۱) اپنے جانوروں کے چارے کیلئے حضرت جنگل کو رکوڑا سکتے تھے دوسروں کو یہ بات جائز نہیں (۲۲) آنحضرت پر اور آپ کی امت پر مال غنیمت حلال ہے اور پیغمبروں کے وقت میں حلال نہ تھا ایک جگہ اکٹھا کر کے جلا دینے کا حکم تھا (۲۳) حضرت کو بے احرام باندھنے سے کہیں جانا حلال تھا باقی اوروں کو حرام ہے باستثنائے ہیزم کش وغیرہ کے جن کو فقہانہ اپنے مقام پر نہ کر گیا ہے (۲۴) حضرت کل عالم پر معبود ہوئے (۲۵) حضرت کا معجزہ یعنی قرآن قیامت تک باقی رہے گا (۲۶) آپ پر پیغمبری ختم ہو گئی (۲۷) ایک مہینے کی راہ تک دشمنوں پر آپ کا رعب تھا اس سے حق تعالیٰ نے آپ کی نصرت کی (۲۸) خاص آپ کی امت منہ ہونے سے اور زمین میں سمانے سے محفوظ ہے (۲۹) قیامت کے روز خاص آپ کی شفاعت عام ہوگی (۳۰) حضرت پیچھے کی چیز سامنے کی طرح دیکھتے تھے یعنی آپ کو اس کا علم ہوتا تھا (۳۱) سونے کی حالت میں حضرت کا دل بیدار رہتا تھا یعنی جو کوئی کچھ کہتا تھا حضرت کو وہ بات معلوم ہو جاتی تھی (۳۲) آپ کی بی بیوں کو گناہ پر دو گنا عذاب ہو گا اور نیکی کا دو چہرہ ثواب ملے گا (۳۳) حضرت کے وقت میں زمین پر سجدہ کرنا اور خاک پر تیمم کرنا جائز ہوا اور پیغمبروں

کو خاک پر سجدہ کرنا اور وضو اور غسل کے بدلے تیمم جائز نہ تھا۔ ساتویں فصل مہر کے بیان میں واضح ہو کہ مہر کا ذکر نکاح دائمی میں شرط نہیں بلکہ سنت ہے پس اگر عقد میں مہر کا ذکر نہ آئے تو عقد صحیح ہے اور دخول کرنے پر مہر المثل لازم ہوگا اگر تعین مقدار پر طرفین راضی نہ ہونگے لیکن سنت ہے کہ جب تک مہر طے نہ ہو جائے مقاربت نہ کریں اور اگر عقد میں یہ شرط کریں کہ مہر نہ ہوگا یا وہ نکاح صحیح ہے یا نہیں مجتہدین نے اس میں اختلاف کیا ہے اور سنت ہے کہ پچاس مثقال مثقال سونا یا اس سے کم مہر کی مقدار ہو اور مکروہ ہے کہ پچاس مثقال طلا سے زیادہ مہر قرار دیں اور سید مرتضیٰ اس کو ناجائز جانتے ہیں اور سنت ہے کہ اگر مقاربت کرنے سے پہلے شوہر مہر جائے تو زوجہ یا اس کا ولی مہر کو معاف کر دے اور اگر عورت اپنی زندگی میں مطالبہ نہ کرے تو اس کے مرنے کے بعد عورت کے وارثوں کو مہر کا دعویٰ کرنا مکروہ ہے اور جب مہر عقد میں ذکر کیا جائے تو اس کی چھ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ جس چیز کو مہر قرار دیں وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکے خواہ عین ہو خواہ کوئی منفعت جیسے کوئی صورت قرآن کی سکھانا یا صنعت اور کاریگری بتلانا اور اگر ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس کا مالک نہیں ہو سکتا جیسے شراب اور سور تو صحیح نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں نکاح باطل ہے اگر نکاح کو صحیح مان لیں تو آیا مہر المثل ملے گا یا شراب اور سور کی قیمت اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مہر المثل قرار دیا جائے گا لیکن اگر کوئی نصرانی شراب کو مہر ٹھہرا دے تو درست ہے اگر ادا کرنے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو وہ شراب کی قیمت دے گا (۲) مہر معلوم ہو خواہ دیکھنے سے جیسے ایک چاندی یا سونے کے پتر پراناج کی ڈھیری کو مہر قرار دیں گو وزن اس کا معلوم نہ ہو یا اس طرح بیان کرنے سے کہ اس میں کہہ ابجھاؤ باقی نہ رہے پس اگر کسی نامعلوم چیز کو مہر قرار دیں تو صحیح نہیں مہر المثل دینا پڑے گا (۳) مہر میں کوئی ایسی شرط نہ لگائیں جو اصل نکاح کے مخالف ہو مثلاً مہر کے ادا کرنے کی ایک میعاد قرار دیں اور یہ ٹھہرائیں کہ اگر وعدہ پورا نہ ہوگا تو نکاح باطل ہو جائیگا یہ صحیح نہیں اور آیا یہ شرعاً صحیح نہیں یا اصل مہر اس میں اختلاف ہے (۴) مہر ایسی چیز نہ ہو کہ اس کا وجود اس کے عدم کو لازم ہو پس اگر ایسا مہر ٹھہرائیں گے تو صحیح نہیں مثلاً آقا اپنے غلام کا نکاح کسی ایسی عورت سے کرے جو کل آزاد ہو یا کسی قدر حصہ اس کا آزاد ہو اور اسی غلام کو اس کا مہر قرار دے کہ اس صورت میں یہ مہر باطل ہو کہ مہر المثل قرار پائے گا (۵) مہر کی وہ مقدار ہو جس پر عورت راضی ہو۔ پس اگر ایسی ہو کہ عورت اس پر راضی نہ ہو تو صحیح نہیں (۶) نامائع کے عقد میں ولی کو چاہئے کہ مہر المثل سے کم لڑکی کے لئے اور مہر المثل سے زیادہ لڑکے کے لئے قرار نہ دے ورنہ صحیح نہ ہوگا اور آیا اس صورت میں مہر باطل ہے یا نکاح اس میں اختلاف ہے اور یہ بات صحیح ہے کہ آقا اپنی لونڈی کو نکاح کرے اور اس کی آزادی کو اس کا مہر قرار دے لیکن اس صورت میں پہلے آزاد کرے یا نکاح کرے

اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جن بات سے چاہے شروع کرے دونوں طرح درست ہے دونوں بمنزلہ ایک کلام کے ہیں یعنی اَنْكَحْتِكَ وَجَعَلْتُ عَقْلَكَ مَهْرًا كَيْ يَأْخُذَكَ وَتَرَوْجَتِكَ وَجَعَلْتُ عَقْلَكَ مَهْرًا كَيْ يَأْخُذَكَ فَصْل اس بات کے بیان میں کہ دخول کرنے سے مہر معین واجب ہو جاتا ہے واضح ہو کہ خواہ عقد صحیح ہو یا وطی یا تشبہ دخول کرنے سے مہر معین واجب ہو جاتا ہے خواہ قبل میں دخول کرے خواہ دہر میں اور کوئی دخول مہر سے خالی نہیں ہو سکتا البتہ چار مقام سے مستثنیٰ ہیں (۱) یہ کہ آقا اپنی کنیز کا اپنے غلام سے عقد کرے تو اس صورت میں دخول سے غلام پر مہر واجب نہیں ہوتا لیکن سنت ہے کہ آقا اس غلام کو کچھ دے کہ وہ بطور مہر کے اس کنیز کو دے اور بعض عالم اس بات کو واجب جانتے ہیں (۲) یہ ہے کہ کافر عورت مرد کافر سے اپنے عقیدے کے موافق بلا مہر نکاح کر کے دخول کرے اور پھر وہ دونوں مسلمان ہو جائیں تو اس صورت میں بھی مہر نہیں (۳) کوئی سفیہ عورت ولی کے ذریعہ بالا بالا کسی شخص سے نکاح کرے تو اس صورت میں بھی دخول پر مہر ندارد ہے (۴) کوئی آزاد عورت کسی غلام سے بغیر اجازت اس کے آقا کے جان بوجھ کر عقد کرے تو اس صورت میں دخول کرنے سے مہر نہیں اور واضح ہو کہ ایک دخول پر ایک ہی مہر واجب ہوتا ہے مگر پانچ جگہ میں اس کے خلاف ہے پہلا مقام یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کی لونڈی سے شہ میں دخول کرے اور اٹھائے دخول میں اس کا آقا اسکو فروخت کر دے اور دوسرے آقا کی ملکیت میں مجامعت سے فارغ ہو تو بعض عالم کہتے ہیں کہ اس شخص کو دو مہر دینے پڑیں گے۔ ایک پہلے آقا کو ایک دوسرے آقا کو دوسرے یہ کہ بیٹے کی بی بی سے دھوکہ میں باپ ہمستر ہو جائے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ باپ کو دو مہر دینے آئیں گے ایک تو جماع کی بابت ہو کو دیکھا اور دوسرا مہر بیٹے کو دے گا کہ اسکی بی بی کو اسپر حرام کیا ہے۔ تیسرے کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس کا بیٹا اس کی بیٹی سے عقد کرے اور اس کی بی بی کے پاس چلا جائے اور اس کی بی بی سے دخول کرے تو اس صورت میں جس نے پہلے دخول کیا ہے اسکو پورا مہر اپنی سوتیل کو دینا پڑے گا اور آدھا مہر اپنی منگوت کو اور جس نے بعد میں دخول کیا وہ بھی ایک پورا اور ایک نصف مہر دے گا لیکن وہ پہلے شخص سے نصف مہر وصول کرے گا پس پہلے شخص کو دو مہر پورے دینے آئیں گے (۴) کوئی شخص دو عورتوں سے دو وقت میں نکاح کرے اور جس سے بعد میں نکاح کیا ہے اس سے ہمستر ہو نہیں معلوم ہو کہ ان دو عورتوں میں ایک ماں ایک بیٹی ہے تو جس عورت سے دخول واقع ہوا وہ بعوض وطی شبہ کے کل مہر لے گی اور دوسری عورت نکاح کی وجہ سے نصف مہر کی مستحق ہوگی پس اس مرد کو ایک دخول میں ڈیڑھ مہر دینا پڑے گا (۵) جس عورت کا رس دھل جانے سے خون بند ہو گیا ہو اور اس کا شوہر عین مقاربت میں اس کو طلاق دے تو اس صورت میں وہ عورت

اس مقام سے اس تو مسلم کا مسئلہ معلوم ہو گیا جو ہندو سے مسلمان ہو گیا حرام

اپنے مہر مسمیٰ کی یعنی جس پر نکاح بندھا تھا اور مہر المثل کی مستحق ہوگی اور اگر فوراً اس سے دوبارہ عقد کرے تو وہ مہر مسمیٰ لے گی تو یہ فیصلہ ان مقامات کے بیان میں جہاں نکاح فسخ ہو جاتا ہے پس واضح ہو کہ وہ اٹھائیس مقام ہیں (۱) طلاق دینے سے (۲) میاں بی بی میں ٹکرار ہونے سے عورت شوہر کو کچھ دے کر طلاق لے جس کو خلع اور مبارات کہتے ہیں (۳) جس صورت میں ولی نابالغ کا عقد غیر کفو سے کر دے تو جوانی کے بعد اسکو فسخ کا اختیار ہے (۴) یہ ہے کہ ولی کم سن بچی کو جمہون یا محنت یا خصی سے بیاہ دے تو جوان ہونے کے بعد اسکو فسخ کا اختیار ہے (۵) شوہر کے پاس سونے سے پہلے کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے تو وہ اپنے نکاح کو فسخ کر سکتی ہے اور دخول کے بعد انقضائی عدۃ یرموقوت ہے پس اگر اس عرصہ میں شوہر مسلمان نہ ہوا تو فسخ کرے گی (۶) جو نصرانیہ دخول سے پہلے اپنا دین چھوڑ کر اسلام کے سوا کوئی اور دین قبول کرے تو اسکا نکاح فسخ ہو جاتا ہے لیکن دخول کے بعد عدۃ کے مقتضی ہونے پر موقوف ہے پس اگر عدۃ گزر جائے اور وہ مسلمان نہ ہو تو نکاح فسخ ہو جائے گا اسی طرح پر اس نو مسلم کا حال ہے جو دخول کے بعد پھر کافر ہو جائے کہ عدۃ کے ختم ہونے پر اس کی زوجہ کا نکاح باطل ہو جائے گا اور اگر عدۃ میں پلٹ آیا تو فسخ نہیں کر سکتی اور اگر کوئی مسلمان زادہ بیدین ہو جائے تو اس کی زوجہ وفات کی عدۃ پوری کر کے نکاح سے نکل جائے گی۔

(۷) جس صورت میں میاں بی بی دیو تو جہاد میں اسیر ہو جائیں یا شوہر کم سن ہو اور گرفتار ہو جائے یا جوان آدمی بندی میں آئے تو اس صورت میں اس کی زوجہ نکاح سے نکل جائے گی (۸) آقا اپنے ان لونڈی غلام کو جن کا اس نے نکاح کر رکھا تھا جدا کر دے یعنی نکاح توڑ دے (۹) جب عورت یا مرد کسی خاص قوم کا دعوے کرے اور اس پر دوسرا فرقہ نکاح پر راضی ہو اور بعد میں معلوم ہو کہ اس قوم سے نہیں ہے تو اس صورت میں بعض کے نزدیک نکاح فسخ ہو سکتا ہے (۱۰) جب دادی اپنے پونا پوتی میں سے ایک کو دودھ پلائے تو ان دونوں کا نکاح فسخ ہو جائے گا اس لئے کہ شیر خوار اگر لڑکا ہے تو اپنی زوجہ کا چچا ہو جائیگا اور اگر لڑکی ہو تو خاوند کی بھوپتی ٹھیر جائیگی اور اگر دودھ پلانے والی نانی ہے تو ماموں بھانجی یا خالہ اور بھانجا ٹھیریں گے (۱۱) جس عورت کی ماں سے دخول کرے وہ عورت نکاح سے باہر ہو جائے گی (۱۲) اگر عورت اپنے خاوند کو خریدے تو نکاح ٹوٹ جائے گا (۱۳) جب کوئی شخص اپنی لونڈی غلام کو بیچ ڈالے تو خریدار کو اختیار ہے کہ ان کے پہلے نکاح کو باقی رکھے یا بگاڑ دے خواہ دخول ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

خواہ ان کا نکاح کسی آزاد سے ہوا ہو یا غلام سے اور دونوں کا مالک ایک شخص ہو یا جدا جدا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر غلام کے نکاح میں آزاد عورت ہوگی تو خریدار کو فسخ کا اختیار نہیں (۱۴) جس صورت میں عقد سے پہلے مرد یا عورت جمہون ہوں خواہ ہر وقت رہتا ہو یا دورہ ہو اور دخول ہو گیا ہو یا نہ ہوا ہو نکاح

یہ سلاصفت نے جملہ لکھا ہے شاید یہ مرد ہو کہ جو شخص دو عورتوں سے عقد کرے اور بعد دخول معلوم ہو کہ بدخول دوسری زوجہ کی ہاں ہر

فنج ہو سکتا ہے لیکن اگر عقد کے بعد خون پیدا ہو جائے تو مرد فنج کر سکتا ہے۔ گو عورت کو اختیار نہیں (۱۵) اگر نکاح کے بعد معلوم ہو کہ مرد پہلے سے خصی یا خواجہ سرا ہے تو عورت نکاح کو توڑ سکتی ہے لیکن اگر عقد کے بعد خصی ہو جائے تو فنج نہیں کر سکتی ایسا ہی اس شخص کا حال ہے جس نے خصیہ کو کاٹ کر بدبہا کر دیا ہو یا کاٹ ڈالے ہوں لیکن بعض کے نزدیک اخیر صورت میں دخول کے بعد اختیار نہیں اور اگر ایک خصیہ موجود ہو اور ایک کشا ہو تو کسی کے نزدیک فنج نہ ہوگا (۱۶) اگر شوہر اس درجہ پر ناسرد ہو کہ مطلقاً دخول سے عاجز ہو تو اس صورت میں عورت حاکم سے عرض حال کر دے گی اور حاکم اسکو ایک سال کی مہلت دیگا پس اگر سال بھر کے اندر وہ مرد ہو گیا تو فہما در نہ عورت کو فنج کا اختیار حاصل ہے اور اگر دخول کے بعد وہ بیکار ہو ہے تو عورت کو فنج کا اختیار نہیں (۱۷) جس صورت میں مرد ہو یا عورت دونوں کوئی کوڑھی نیکلے تو دوسرے فریق کو فنج کا اختیار ہے اور بعض مجتہد جذام کو عورت کے حق میں عیب جانتے ہیں جذامی مرد کے فنج نکاح کے قائل نہیں (۱۸) میاں بی بی میں کوئی شخص مبروص ہو تو میاں کو فنج کا اختیار ہے اور بعض مجتہد برص کو مرد کے حق میں عیب نہیں جانتے ہم کو ان مجتہدین پر تعجب آتا ہے جو جذام کو مرد کے عیوب میں شمار کرتے ہیں اور برص کو عیب نہیں جانتے حالانکہ ان کی دلیل جذام کے باب میں ایک صحیح حدیث ہے اور اس حدیث میں برص بھی مذکور ہے (۱۹) یہ ہے کہ عورت اندھی نیکلے تو بعض کے نزدیک نکاح فنج ہو سکتا ہے (۲۰) یہ ہے کہ عورت لنگڑی، لولی، اور پا بچ ہو کہ بعض کے نزدیک اس میں بھی مرد کو اختیار ہے (۲۱) عورت کو قرن کا عارضہ ہو اور قرن یہ ہے کہ کوئی چیز بڑی کی مثال فرج میں ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے دخول نہ ہو سکے کہ اس صورت میں مرد نکاح کو توڑ سکتا ہے (۲۲) یہ ہے کہ عورت کو عقل کا عارضہ ہو یعنی اس کی فرج میں کچھ گوشت سا بڑھ کر سدراہ ہو جائے کہ اس صورت میں بعضوں کے نزدیک مرد کو فنج کا اختیار ہے۔ (۲۳) عورت رتقار ہو یعنی فرج میں گوشت بڑھ جانے کے سبب سے مشکل سے عضو داخل ہو سکے کہ بعضوں کے نزدیک اس صورت میں بھی مرد کو فنج کا اختیار ہے (۲۴) یہ ہے کہ پردہ بھٹ کر پیشاب اور حیض کا مقام ایک ہو جائے یا پیشاب اور پاہر خانہ کا مقام مل جائے تو اس صورت میں مرد کو فنج کا اختیار ہے (۲۵) یہاں بی بی دونو غنث ہوں تو اس صورت میں بھی فنج کا اختیار ہے (۲۶) بی بی آزاد ہو جائے اور میاں غلام رہے تو عورت کو فنج کا اختیار ہے لیکن اس کی ایک شکل ہے کہ عورت اس صورت میں فنج نہیں کر سکتی اور شکل یہ ہے کہ کوئی شخص مثلاً سوروپہ نقداسی قیمت کی لونڈی رکھتا ہو اور اس لونڈی کا اس نے سوروپہ مہر پر دوسرے سے نکاح کر دیا ہو اور مرض کی حالت میں وہ اس لونڈی کو آزاد کرے تو اس صورت میں لونڈی نکاح کو فنج نہیں کر سکتی کہ اگر فنج کرے گی تو آزاد نہیں ہونے کی (۲۷) بی بی کی بھانجی بھتیجی سے اسکی بلا اجازت نکاح کرنا کہ اس صورت میں بعض کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے اور بعض کے نزدیک زوجہ کی اجازت پر معلق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ زوجہ کو اپنے نکاح کے فنج کا اختیار حاصل

ہو جائے گا (۲۸) جس کے گھر میں آزاد عورت ہو وہ اسکی بلامرضی پر اپنی لونڈی سے نکاح کرے تو اس کی زوجہ کو اپنے نکاح کے فسخ کا اختیار ہے۔ متمہ فسخ کا اختیار فوری ہوتا ہے پس اگر عیب پر مطلع ہونے کے بعد فسخ نہ کرے تو پھر فسخ کا اختیار نہیں اور عیب کی وجہ سے فسخ کرنے میں حاکم کے حکم کی ضرورت نہیں اور برص اور جذام اور خون وغیرہ ظاہر عیبوں کا ثبوت دو عادل گواہوں سے ہوتا ہے اور جو عیب ظاہری نہ ہوں جیسے عورتوں کے عیوب نہانی وہ عورتوں کی گواہی سے اور خود ان عورتوں کے اقرار سے ثابت ہوتے ہیں۔ دسویں فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں مہر المثل لازم آتا ہے پس واضح ہو کہ پچیس مقام پر دخول ہونے پر عورت مہر المثل لیتی ہے اس صورت میں کہ عقد میں مہر کا ذکر نہ آیا ہو اور اگر اس صورت میں دخول سے بھی پہلے طلاق دیں تو عورت کو متع دینا چاہئے یعنی اگر شوہر بالدار ہے تو پیش قیمت کپڑا یا قیمتی گھوڑا یا دس دینار دے اور اگر اوسط درجہ کا آدمی ہے تو اوسط درجہ کا کپڑا یا پانچ دینا اور اگر مفلس ہو تو ہونے چاندی کی انگوٹھی دے چنانچہ بیان ہوا اور اگر طلاق کے سوائے اور وجہ سے مفارقت ہو مثلاً فسخ ہو جائے یا لعان کریں تو متع دینا سنت ہے اور بعض مجتہد اس صورت میں بھی واجب جلتے ہیں اور اس متع کے مسئلہ میں آزاد اور کنیز کا ایک حال ہے (۲) کنیز کے عقد کے وقت یہ باپ قرار پائے کہ جو کچھ زوجہ یا شوہر یا کوئی دوسرا شخص ٹھیرا دے وہی مہر ہو گا اور مہر کے طے ہونے سے پہلے وہ شخص مہر جائے تو اس صورت میں مہر المثل قرار پائے گا (۳) ایسی چیز کو مہر قرار دیا ہو جس کا مسلمان مالک نہیں ہو سکتا جیسے شراب اور سورا اور قریقین یا دونوں میں ایک شخص مسلمان ہو وے تو یہاں بھی مہر المثل ہو گا (۴) مہر بھول ہو (۵) مہر میں کوئی عیب ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے بدلے اسی قسم کی بے عیب چیز دے (۶) میان بی بی میں مہر کی مقدار میں اختلاف ہو اور دو مختلف کر جائیں تب بھی مہر المثل ملے گا (۷) جس شخص کے تصرف میں چار سے زیادہ عورتیں ہوں اور وہ مسلمان ہو جائے تو اس صورت میں مہر المثل ملے گا اور بعض کے نزدیک مہر معین ملیگا (۸) قبضہ کرنے سے پہلے مہر تلف ہو جائے اور مقدار اس کی معلوم نہ ہو تو مہر المثل دینا آئے گا (۹) پرانے مال کو دیدہ و دانستہ مہر قرار دیں تو مہر المثل دینا پڑے گا اور اگر غضب کا حال معلوم نہ تھا تو اسی قسم کی دوسری چیز یا اس کی قیمت دینی چاہئے اور بعض اس صورت میں بھی مہر المثل کے قائل ہیں (۱۰) مہر میں کوئی ناجائز شرط ٹھیرائی ہو کہ اس صورت میں بھی مہر المثل دے گا (۱۱) جس صورت میں ایسا مہر قرار دیں جس سے نکاح کا فساد لازم آئے جیسے کوئی شخص اپنے سلام کا کسی عورت سے نکاح کرے اور اسی عدام کو مہر قرار دے تو اس صورت میں مہر المثل دینا جائے گا (۱۲) جس صورت میں ولی نابالغ بچہ کا مہر المثل سے زیادہ اور لڑکی کا مہر المثل سے کم قرار دے تو اس صورت میں مہر المثل قرار دیا جائیگا (۱۳) جس صورت میں عورت کی رائے کے خلاف عقد واقع ہو تو اس صورت میں بعض کے نزدیک مہر المثل

دیا جائے گا (۱۲) بے پوشکے ولی کے سفید مہر المثل سے زیادہ مہر بند ہوائے اور دخول کرا لیسے تو مہر المثل دیا جائے گا (۱۵) جو وقت کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ میں اپنی کنیز کا تجھ سے نکاح کرتا ہوں اس شرط پر کہ تو اپنی بیٹی مجھ کو دے اور یہ کنیز تیری بیٹی کا مہر ہے تو اس صورت میں بھی مہر المثل دیا جائے گا (۱۶) شہدیں کسی عورت سے دخول کرے تو مہر المثل دے گا (۱۷) جو شخص کسی کی کنیز سے جو اس کے پاس رہن ہو حلال جان کر و طی کرے تو مہر المثل دے گا (۱۸) جو شخص کسی کی کنیز سے بے اسکی اجازت کے دخول کرے تو مہر المثل دے گا (۱۹) جس کنیز کو بیع فاسد کے ذریعے دخول کریں مہر المثل دینا آئے گا (۲۰) زنا یا بھرمیں مہر المثل دینا پڑے گا (۲۱) جب کسی کی مدخلہ بی بی اس کی دودھ پیتی جو رو کو جان کر دودھ پلائے تو بڑی زوجه چھوٹی زوجه کو مہر المثل دے گی (۲۲) جب دو شخص گواہی دیں کہ فلاں شخص نے اپنی زوجه کو طلاق دیدی ہے اور اس کی زوجه دوسرا شوہر کر لیا ہے اور بعد میں گواہوں کا جھوٹ ظاہر ہو جائے تو شوہر ثانی اس عورت کو مہر المثل دے گا اور گواہوں پر دعوے کرے گا اسی طرح پر جب گواہ بیان کریں کہ اس عورت کا شوہر اس کے دودھ کا رشتہ دار ہے اور حاکم شرع ان میں تفریق کر دے اور جب وہ عورت دوسرا نکاح کر چکے اس وقت گواہوں کا جھوٹ معلوم ہو اس صورت میں دوسرا شوہر مہر المثل دے گا اور وہ عورت پہلے خاوند کو مل جائے گی (۲۳) جب دو آدمی ایک عورت کے شوہر ہونے کی مدعی ہوں اور عورت ان میں سے ایک کی تصدیق کرے تو عورت کو چاہئے کہ دوسرے شخص کی تردید کے لئے حلف کرے پس اگر وہ عورت قسم نہ کھائے اور وہ شخص قسم کھالے تو اس مرد پر مہر المثل عائد ہوگا (۲۴) جو وقت کوئی شخص اپنی عورت کی بابت اس کے نکاح کر نیکے بعد دعوے دار ہو کہ میں نے عدت میں طلاق کو باطل کر دیا تھا اور وہ عورت اس کی تصدیق کرے تو عورت کا قول سموع نہ ہوگا اور اس پر مہر المثل کا ڈنڈ پڑے گا (۲۵) عورت دعوے کرے کہ میرا مہر اس قدر ہے اور شوہر کہے کہ مجھ کو معلوم نہیں میرے وکیل نے عقد کیا تھا اور وکیل زندہ نہ ہو یا شوہر کہے کہ مجھ کو فراموش ہو گیا تو شوہر قسم کھا کر مہر المثل دے گا لیکن یہ مسئلہ اتفاقی نہیں اور واضح ہو کہ مہر المثل میں حسب نسب اور جمال اور کمال کی راہ سے عورت کا حال دیکھا جاتا ہے حسب حیثیت اس کے جوہر ہو اس کو مہر المثل کہتے ہیں بشرطیکہ اس کی مقدار پچاس دینار سے زیادہ نہ ہو اور اگر زیادہ ہو تو پچاس مثقال ملیں گے۔ گیارہویں فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں مہر نہیں ہوتا پس واضح ہو کہ چودہ جگہ عورت کو مہر نہیں ملتا (۱) دخول سے پہلے مرتد ہو جانے پر (۲) جب وہ کافر جس کے پاس چار سے زیادہ مدخلہ عورتیں ہوں مسلمان ہو جائے تو چار عورتوں سے زیادہ کو مہر نہیں مل سکتا اسی طرح پر اس عورت کو جو دخول سے پہلے مسلمان ہو جائے (۳) جس صورت میں زوج اور زوجہ میں سے ایک شخص قبل از مقاربت مر جائے اور نکاح کے وقت کچھ مہر مقرر نہ ہوا ہو تو اس صورت میں عورت کو کچھ مہر نہ ملے گا (۴) کسی شخص کی شیر خوار زوجه اس کی بڑی بی بی کا دودھ نیند یا بے ہوشی

وغیرہ بے خبری کے عالم میں جا کر پی لے تو اس صورت میں اس چھوٹی کو کچھ مہر نہ ملے گا (۵) کوئی آزاد عورت کسی شخص کے غلام سے بے اس کے اذن کے دانستہ نکاح کرے تو کچھ مہر نہ پائے گی (۶) کوئی لونڈی اپنے مالک کی اجازت بغیر عہد کسی آزاد شخص سے نکاح کر لے تو مہر نہ پائے گی (۷) کسی شرعی عیب کی وجہ سے پہلے سے پہلے شوہر زوجہ کو چھوڑ دے تو کچھ مہر نہ ہوگا (۸) جس صورت میں حرام موید ہوئی وجہ سے دخول سے پہلے فسخ کیا جاتا ہے مہر نہیں ہوتا اور دخول ہونے پر بھی اگر عورت خبردار تھی مہر نہیں اور بعض کہتے ہیں مہر مثل ہر اور بعض کہتے ہیں جو لیا سو لیا باقی کچھ نہیں (۹) جب کوئی شخص آزاد سمجھ کر کسی عورت سے نکاح کرے اور بعد میں عورت کا دعویٰ غلط نکلے اور دخول سے پہلے وہ فسخ کرے تو اس کنیز کو کچھ نہ ملیگا گو شوہر غلام ہو (۱۰) جب کوئی شخص آزادی کا دعویٰ کرے اور نکاح کے بعد دخول سے پہلے معلوم ہو کہ غلام ہے اور عورت نکاح کو فسخ کرے تو اس صورت میں مہر نہیں (۱۱) جب کوئی شخص کسی عورت سے بی بی زادی سمجھ کر نکاح کرے اور بعد میں معلوم ہو کہ لونڈی تھی پھر سے اور دخول سے پہلے فسخ کرے تو مہر نہیں (۱۲) جو لونڈی کسی غلام کے عقد میں ہو اور دخول سے پہلے آزاد ہو کر نکاح کو فسخ کرے تو کچھ مہر نہ پائیگی (۱۳) جب شوہر بغیر مرضی زوجہ کی لونڈی سے نکاح کرے اور زوجہ دخول سے پہلے اپنے نکاح کو فسخ کرے تو مہر نہیں (۱۴) جب زوجہ غیر مذکورہ اس وجہ سے اپنے نکاح کو فسخ کرے کہ شوہر نے بلا اس کی اجازت اس کی بھانجی یا بھینجی سے اپنا نکاح کر لیا ہو تو مہر نہیں۔ بارہویں فصل اس بات کے بیان میں کہ کتنے مقام ہیں جہاں نصف مہر لازم ہوتا ہے پس واضح ہو کہ نومقام پر عورت کو نصف مہر ملتا ہے اول دخول سے پہلے طلاق دینے پر اور اگر متوہ کو مرد مدت متعہ بخش دے تو جو مہر ظہیر ہے اسکا آدھا دینا پڑے گا اور اگر کوئی عورت بوض مہر کے اپنی شوہر سے کسی چیز پر صلح کرے اور بعدہ دخول سے پہلے طلاق ہو جائے تو وہ عورت مہر معین کا آدھا لے گی جس چیز پر صلح ہوئی ہے اس کے آدھے سے غرض نہیں (۲) دخول سے پہلے کسی شرعی عیب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو تو نصف مہر دیا جائیگا (۳) جب یہ بات ظاہر ہو کہ مرد نکاح کے قبل سے نامرد ہے اور عورت فسخ نکاح کرے تو اس صورت میں عورت آدھا مہر لے گی اور بعض کے نزدیک کل مہر کی مستحق ہے (۴) جس صورت میں عورت اپنے خاندان سے پہلے مسلمان ہو جائے اور دخول ہو جائے تو آدھا مہر لے گی (۵) جس صورت میں مرد خضی نکلے تو بعضوں کے نزدیک فسخ کی صورت میں عورت آدھا مہر لے گی (۶) جس صورت میں پیش از دخول مرد دین سے بچ جائے تو عورت نصف مہر لے گی اور بعضوں کے نزدیک کل مہر چاہیے (۷) دخول سے پہلے عورت شوہر کو خرید لے تو بعض کے نزدیک نصف مہر ہے اور بعض کے نزدیک کچھ نہ ملے گا (۸) جب مرد عورت کی رانوں کے بیچ میں متزلزل ہو اور طلاق دے تو آدھا مہر دے گا اور اگر اس فعل سے قطرات منی اندر چلے جائیں اور عورت حاملہ ہو جائے تو آیا نصف مہر لے گی یا کل مسئلہ اختلافی ہے مگر اقرب یہ ہے کہ نصف ملیگا (۹) جس صورت میں بڑی زوجہ چھوٹی زوجہ کو جان کر دودھ پلائے تو وہ بھی اس عورت سے

نصف مہر کی صورتیں

اختلاف نزل و شوہر

نصف مہر لگی اور بعض کے نزدیک کل مہر اسکو دینا ہوگا۔ تیسرے میں فصل نزل و شوہر کے اختلاف میں ہیں واضح ہو کہ اگر میاں بی بی میں اختلاف ہو عورت اس کے نامزد ہونے کی مدعی ہے اور شوہر منکر ہو اور گواہ عادل نہ ہوں تو مرد کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہوگا اس کے سوا تین جگہ اور بھی عورت کا قول اس باب میں مسموع نہ ہوگا (۱) یہ ہے کہ شوہر بچہ ہو (۲) یہ ہے کہ دیوانہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہوش میں آنے کے بعد وہ دخول کا دعویٰ کرے (۳) یہ ہے کہ عورت لوثی ہو کہ ان محتہدوں کے نزدیک جو کنیز سے نکاح درست ہونے میں خوف زنا شرط جانتے ہیں اگر کنیز کا قول سنا جائے تو اصل نکاح باطل ٹھہرتا ہے اور اگر مہر کی بابت دونوں اختلاف ہو تو در صورت نہ ہونے گواہوں کے مرد کا قول قبول ہوگا دخول سے قبل اتفاقاً اور دخول کے بعد مشہور کے موافق اور اگر مہر کی جنس یا صفت میں اختلاف ہو اور عورت گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو شوہر کا قول حلف کے ساتھ دخول سے پہلے اور دخول کے بعد دونوں صورتوں میں مسموع ہوگا خواہ مہر اشل کے موافق ہو یا نہ ہو اور جب دونوں فریق اپنے اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں تو عورت کے گواہ مقدم رہیں گے اور اگر شوہر مدعی ہو کہ میں نے مہر ادا کر دیا اور عورت منکر ہو حلف لے کر عورت کے قول پر عمل ہوگا مرد خولہ ہو یا غیر مرد اور بعض حدیث میں آیا ہے کہ دخول کے بعد مرد کا قول حلف کے ساتھ مقدم ہے اور اگر کسی چیز کی بابت یہ جھگڑا ہو کہ شوہر کہتا ہے کہ میں نے مہر نہیں دی ہے اور عورت کہے کہ مجھکو مہر کی سہنے تو حلف کے ساتھ مرد کا قبول سنا جائے گا اور اگر تہی نزع شوہر کو زوجہ کے بعد اس کے ورثے سے پیش ہو تو بھی یہی حکم ہوگا اور اگر عورت دخول کا دعویٰ کرے اور شوہر منکر ہو پس اگر عورت باکرہ ہو اور شوہر کے پاس گواہ ہوں تو عورت کا دعویٰ باطل ہوگا اور اگر گواہ نہ ہوں تو اس میں دو قول ہیں اور اگر عورت دعوے کرنے کے اس شخص نے مجھ سے دودفعہ نکاح کیا ہے دو مہر اس کے ذمہ چاہئیں اور شوہر کہتا ہے کہ ایک ہی نکاح دودفعہ پڑا گیا ہے اس کو ایک مہر چاہئے تو حلف کے ساتھ عورت کا قول مقدم ہے اور اگر مرد کہے کہ اسکا پردہ جو پھٹ گیا تھا اب وہ زخم بھر آیا ہے اور عورت اس سے منکر ہو تو عورت کا قول مسموع ہے تتمہ نکاح کے لواحق کے بیان میں اور اس میں چھ فصلیں ہیں پہلی فصل شب خوابی کے بیان میں واضح ہو کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا شب خوابی عورتوں کے پاس واجب ہے یا نہیں بعض عالم کہتے ہیں کہ واجب نہیں مگر اس صورت میں کہ جب انکے درمیان راتوں کی تقسیم لگا دے تو واجب ہے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ جس کے پاس ایک بی بی ہو اس پر تقسیم واجب نہیں اور مشہور یہ ہے کہ ہر حال میں تقسیم شبوں کی واجب ہے پس اگر ایک بی بی ہو تو ہر چوتھی رات اس کے پاس لیٹنا واجب ہوگا اور دو ہوں تو دو رات ان دونوں کی اور دو رات میں مرد کو اختیار ہے جہاں چاہے لیٹے اور اگر تین زوجہ ہوں تو تین رات ان کے پاس باری باری سے لیٹے اور چوتھی رات میں اسکو اختیار ہے اور اگر چار منکوحہ ہوں تو ہر شب ایک زوجہ کے پاس لیٹے اور بلا ضرورت اور بے مرضی اس بی بی کے جس کی باری ہو دوسری جگہ مونا حرام ہے البتہ

و اتین شبی

دن کو ان کے پاس رہنا لازم نہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ جس عورت کی رات ہو اس کے پاس صبح کو دن کا کھانا کھائے محدثین نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ یہ بات سنت ہے اور تقسیم میں جبکہ نام قرعہ نکلے اس سے شروع کرے اور ایک رات سے زیادہ بھی باری لگانا بے انکی مرضی کے درست ہو یا نہیں مثلاً تین تین رات کی باری مقرر کر دے اس میں اختلاف ہے البتہ ایک رات سے کم مثلاً پہر پہر کی تفریق لگانا بالاتفاق جائز نہیں اور اس شب خوابی کے حکم میں غلام اور آزاد اور خصی اور نامرد سب برابر ہیں اسی طرح عورتوں میں کچھ تفریق نہیں بیمار جائض زوجہ اور احرام والی اور غیر ان کے سب برابر ہیں اسلئے کہ پاس لیٹنا انس کی غرض سے ہے دخول مقصود نہیں اور منوعہ اور کنیز اور نابالغ اور مجنون جس کا جنون ہر وقت بنا رہے اور نافرانہ دار اس تقسیم میں شریک نہیں ہو سکتی اور آزاد عورتوں میں کچھ تفریق شب خوابی میں نہیں ہو سکتی لائیں دہن کو باری ہو تو سات شب اور بیوہ ہو تو تین شب کی بلا شرکت غیرے سختی ہے چنانچہ اسکا بیان پہلے بھی ہوا ہے۔ لیکن زوجہ مملوکہ اور زوجہ آزاد میں شب خوابی میں تفریق ہے کنیز کا حصہ آزاد سے نصف ہے پس اگر ایک آزاد اور ایک کنیز دو زوجہ ہوں تو دو رات حرہ کے پاس اور ایک رات لونڈی کے پاس سوئے گا اور پانچ رات میں مختار ہے جس جگہ اور جس کے پاس چاہے رہے اور جب شوہر سفر کو جائے تو شب خوابی کا فرض ماقط ہو جاتا ہے اور آیا اگر عورت حج واجب کو یا کسی دوسرے سفر واجب میں جائے یا شوہر کی اجازت سے منی حج وغیرہ کے لئے سفر کرے تو اس کی راتوں کی قضا شوہر کے ذمہ واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور جس عورت کی باری ہو وہ بے مرضی شوہر کے اپنی شب سو کن کو نہیں دے سکتی اور اگر دیدے تو جب تک وہ رات باقی ہو پھر واپس بھی لے سکتی ہے اور عورت کو جائز نہیں کہ اپنی شب خوابی کے بدلے کوئی چیز لے اور اگر کچھ لے لیا ہو تو اسکو واپس کرے اور ایک عورت کی باری میں دوسری عورت کے پاس شوہر سوائے مزاج پرسی کے نہیں جاسکتا اور اگر تمام شب اس کی تیمارداری میں صرف ہو جائے تو جس کی نوبت تھی اس کو رات کے عوض اور رات دینی پڑے گی اور شب خوابی میں فقط پاس لیٹنا واجب ہے مقاربت کرنا فرض نہیں البتہ ہر چار مہینے میں ایک دفعہ کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شب خوابی کے باب میں حق تلفی کرے تو جتنی راتیں اس کے پاس نہیں سویا ان کی قضا اسکے ذمہ واجب ہے اور اس باب میں شوہر کو اختیار ہے کہ شب خوابی کے لئے ازواج کے حجروں میں جائے یا ان کو اپنے کمرے میں طلب کرے اور چوکیدار پیشہ وغیرہ جو رات کو اپنے گھر نہیں رہ سکتے ان کے لئے دن قائم مقام رات کے ہے۔ دوسری فصل میاں بی بی کی ناطق اور رنج کے بیان میں واضح ہو کہ اگر میاں بی بی میں ناطق ہو جائے اور اس درجہ کو پہنچے کہ زوجہ شوہر کی اطاعت سے باہر ہو جائے اس کو دیکھ کر ناک بھوں چڑھے یا اپنی عادت اور دستور کے موافق اس سے پیش آنا چھوڑ دے تو شوہر کو چاہئے کہ اول اسکو نصیحت کرے اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ دیکھے تو اس سے پیٹھ پھر کر سویا کرے اگر اس سے

بھی کام نہ چلے تو اس سے کنارہ کش ہو اور الگ سونے لگے اگر پھر بھی اسکو کچھ اثر نہ ہو تو بارپٹ کرے اس قسم سی
 مارے کہ پھر جس میں سلوک ہو سکے اور ایسا نہ مارے کہ ہاتھ اور پاؤں زخمی ہو جائے اگر ایسا مارے گا اور وہ مرجائیگی
 تو خون سر ہوگا اور اگر مرد کی طرف سے رکاوٹ ہو زوجہ کے حقوق کو ادا نہ کرے تو حاکم شرع در صورت اس کے
 انکار کے اس پر جبر کرے گا کہ وہ اس کے حقوق کو ادا کرے اور اگر شوہر بے خطا عورت کو مارے گا تو حاکم شرع اسکو
 منع کرے گا اور اگر عورت شوہر کے راضی کرنے کو کوئی حق اپنا اسکو چھوڑ دے تو شوہر کو اس کا قبول کرنا حلال
 ہے اور اگر دونوں طرف سے زیادتی ہو اور اس بات کا ڈر ہو کہ مبادا جدائی کی نوبت پہنچے تو حاکم شرع دونوں
 کے عزیزوں میں سے دو شخصوں کو اصلاح کرنے کو بھیجے گا پس اگر دونوں کی رائے سلوک کرنے پر متفق ہو تو
 جو کچھ وہ طے کر دیں گے صحیح ہوگا اور اگر ان کی رائے میں جدائی مناسب ٹھہرے تو بے رضامندی شوہر کے
 طلاق صحیح نہیں اور بے اجازت زوجہ کے مہر نہیں بخش سکتے اور نہ عورت کے حق کو طلاق کے معاوضہ میں
 لگا سکتے ہیں تیسری فصل ہر اولاد کے اپنے باپ سے لاحق ہونے کے بیان میں واضح ہو کہ جب دخول کو
 چھ مہینے یا اس سے زیادہ گزر جائیں تو جو بچہ پیدا ہوگا وہ شوہر کا کہلائے گا لیکن یہ شرط ہے کہ انتہائے مدت
 حل نہ بڑھ جائے اور انتہائے مدت حل میں مجتہد شیعہ مختلف ہیں بعضے مفتی کہتے ہیں کہ نو مہینے ہیں اور بعضوں
 کے نزدیک س مہینے ہیں اور بعضوں کے نزدیک انتہا تیرہ مہینے ہیں اور اگر چھ مہینے کے اندر حل ضائع ہو جائے
 اور شوہر سے اسکا منسوب کرنا ممکن ہو تو اسی سے ملتی ہوگا اور محض عورت کی بدکاری کی نظر سے شوہر نہیں کہہ
 سکتا کہ جو بچہ یہ جینی ہے میرا نہیں ہے اور اگر کہنے تو بدون لعان کے جس کا عنقریب بیان آوے گا کہ وہ فرزند
 اسکی فرزند سے بھل نہیں سکتا بشرطیکہ عورت نکاحی ہو اور اگر متاعی یا کنیز ہوگی تو بجز شوہر کے انکار
 کرنے کے وہ فرزند اس کا نہ کہلائے گا اور لعان کی ضرورت نہ ہوگی اور اسی طرح پر آدمی کو جائز نہیں کہ اس
 خیال سے بچہ کا انکار کرے کہ میں انزال کے وقت جدا ہو گیا تھا اسلئے ممکن ہے کہ اسکی بے خبری میں کوئی
 قطرہ اندر گر گیا ہو چوتھی فصل ولادت کے بیان میں واضح ہو کہ تولد فرزند سے تیس امر متعلق ہیں دو واجب
 بانیں سنت۔ چھ مکروہ ان دونوں واجب میں اول واجب یہ ہے کہ عورتیں یا خود خاوند رخصت ہونے کے وقت زچہ کی
 مدد کریں اور اگر عورتیں میسر نہ آئیں تو محرم مرد مدد کریں اور اگر محرم مرد بھی موجود نہ ہوں تو نا محرم عزیز امداد
 کریں دوسرے لڑکے کی ختنہ کرنا کہ بالغ ہونے کے بعد واجب ہو جاتی ہے اور بانیں امر سنت یہ ہیں اول
 مولود کو غسل ولادت دینا ولادت کے وقت (۲) دہنے کان میں بچہ کے اذان اور بانیں کان میں اقامت
 کہنا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ کوئی برائی اس کے بعد بچہ کو نہیں پہنچتی اور

تکلیف ولادت

اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ باوجود شرائط مذکورہ بالا ممتنعہ اور کنیز کی اولاد کا مرد سے منسوب ہونا اس کے اقرار پر موقوف
 ہے ایسا نہیں ہے ممتنعہ اور کنیز متفرقہ دونوں فرماں ہیں ان کی اولاد تا وقتیکہ مرد نفی نہ کرے اس کی اولاد میں یہ مسئلہ خود
 مصنف کے کلام میں دوسری جگہ آچکا ہے ۱۱ مترجم

برص اولم الصبیان سے محفوظ رہتا ہے اور شیطان اس پر قبضہ نہیں پاتا (۳) خاک کربلا سے تالو اٹھانا اور اگر خاک شفاء نہ ہو تو دجلہ اور فرات کے پانی سے اور اگر وہ بھی نہ ملے تو میٹھے پانی سے اگر میٹھا پانی بھی میسر نہ آئے تو چھو بارے یا شہد سے پانی کو میٹھا کر لے اور سنت ہے کہ چھو بار اچا کرنا لو اٹھائیں (۴) ساتویں روز مونڈن کریں (۵) بالوں کی برابر سونا یا چاندی تصدق کریں (۶) ساتویں روز اس کا نام قائم کر دیں اور بہترین نام وہ نام ہے جس میں خدا کا بندہ ہونا پایا جائے جیسے لڑکے کا نام عبداللہ اور بعد اس کے محمد احمد علی، حسن، حسین، جعفر، طالب نام رکھنا بہتر ہے اور اگر لڑکی ہو فاطمہ نام رکھیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس گھر میں افلاس نہیں آتا جس میں محمد یا احمد یا علی یا حسن یا حسین یا جعفر یا طالب یا عبداللہ یا فاطمہ نام ہو (۷) کنیت اور لقب اس کے لئے قرار دیں (۸) ساتویں دن ختنہ کرنا (۹) داہنے کان کی لومیں اور بائیں کان کے اوپر سوراخ کرنا (۱۰) ساتویں دن عقیقہ کرنا یعنی بھیڑ بکری یا اونٹ ذبح کرنا اور قیمت دینا کافی نہیں اور اگر بچہ ساتویں دن نظر سے پہلے مر جائے تو عقیقہ سا قطہ ہے (۱۱) عقیقہ کا جا نور نر کے لئے ترا اور مادہ کے لئے مادہ ہو (۱۲) اس جانور میں قربانی کے جانور کی شرطیں پائی جائیں یعنی سینگ ٹوٹا اور اندھا کانا، لنگڑا اور دبلا نہ ہو (۱۳) چوتھائی جانور اس کی دانی کو دیں جس نے اس بچہ کو جنا یا ہوا اور اگر دانی نہ ہو تو ماں کو دیں کہ وہ اپنی طرف سے خیرات کر دے (۱۴) اس گوشت کو پکا کر مسکینوں کو کھلائیں اقل درجہ دس آدمیوں کو کھلانا ہے (۱۵) عقیقہ کا ذبح کرنا اور بالوں کا اتارنا ایک محل پر ہو سر مونڈنے کے بعد عقیقہ نہ ہو (۱۶) ذبح کرنے کے وقت یہ دعا پڑھیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ ذِیَ اللّٰہِ هٰذِیْ عَقِیْقَةُ عَنِ فُلَانٍ تَحْمِلُهَا یَحْمِلُہَا وَدَمُہَا یَدِمُہَا وَعَظْمُہَا یُعْطِیہَا اللّٰہُمَّ اجْعَلْہُ وَقَاءَ لَالِی مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ اور دوسری روایت میں جناب صادق علیہ السلام سے وارد ہوا ہے کہ ذبح اور نحر کے وقت یہ کہے یا قَوْمُ اِنِّیْ بِرَبِّیْ مِمَّا تُشْرِکُوْنَ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا مُّسْلِماً وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَواتِیْ وَنُسُکِیْ وَحَیَاتِیْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ اِنَّہٗ یَذِکُّکَ اَمْرًا وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اللّٰہُمَّ مِنْکَ وَلَکَ بِسْمِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ کے کہنے کے ساتھ چھری پھیرے (۱۷) جوڑ جوڑ علیحدہ کر دیں کہ بڑی توڑنا مکروہ ہے (۱۸) اگر باپ نے عقیقہ کیا ہو تو جوان ہو کر بچہ خود کرے (۱۹) جس کے فرزند پیدا ہوا اسکو مبارکباد دیں (۲۰) محل کے زمانہ میں عورت ہی کا پھل کھائے کہ حدیث میں آیا ہے جو حاملہ ہی کھائے گی تو اس کا بچہ بھی خوش روا اور خوش طبع ہوگا (۲۱) جو وقت خون نفاس جاری ہو عورت خزہ کھائے کہ حضرت امیر المومنین سے منقول ہے کہ اس کا بچہ دانشمند ہوگا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اگر رطب کھائے گی تو فرزند حکیم ہوگا (۲۲) بچہ کو حید کر پڑے میں لمبٹیں اور وہ چھ امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ جس کا نام محمد ہو اس کی کنیت

۱۵ حدیث میں آیا ہے کہ عقیقہ بکری یا گائے یا اونٹنی پر ہو جسے ۱۲ مترجم

ابو القاسم مقرر کریں اور بعض عالم اسکو حرام جانتے ہیں (۲) حکیم خالد، حارث، صرار، حکم، مالک، نام رکھنا (۳) ابو الحکم ابو العیسیٰ، ابو مالک لقب دینا (۴) چوٹی یا پٹھے رکھنا (۵) ماں باپ اور ان کے عیال کو عقیقہ کا گوشت کھانا (۶) عقیقہ کے جانور کے بنانے کے وقت ہڈیاں نہ توڑیں بلکہ بند بندہ جدا کریں

پانچویں فصل دودھ پلانے کے بیان میں اور محافظت کے ذکر میں اور دودھ پلانے والی مقرر کرنے کے مسائل میں پس واضح ہو کہ ان تینوں باتوں سے چودہ امر متعلق ہیں دو واجب چھ سنت چھ مکروہ پہلا واجب یہ ہے کہ بچہ کی ماں کو چاہئے کہ پہلی دھار دودھ کی جب اس کے دودھ اتر آئے بچہ کو پلا دے نہیں تو وہ بچہ زندہ نہیں رہتا (۲) اجرت اس دودھ کی باپ اپنے پاس سے بچہ کی ماں کو دے باقی دو برس تک زودھ پلانے کی اجرت اگر بچہ مالدار ہو تو اس کے مال سے دی جائے گی اور اگر نادار ہو تو وہ بھی باپ کے ذمہ ہے اور وہ چھ امر جو سنت ہیں ان میں سے پہلا امر یہ ہے کہ ماں خود دودھ پلائے کہ سب سے بہتر دودھ ماں کا دودھ ہے اور اگر ماں اجرت طلب کرے تو دینی پٹے کی ہاں اگر کوئی دوسری عورت مفت پلانے پر راضی ہو تو ماں سے پلوانا ضرور نہیں اگر ماں بھی مفت پلا دے تو اوروں سے افضل ہے اور اگر دودھ پلانے والی سے زیادہ دودھ کی پلائی مانگے تو دینا لازم نہیں اور اگر باپ کہے کہ ایک عورت مفت پلانے پر آمادہ ہے اور ماں کہے کوئی نہیں تو حلف کے ساتھ باپ کا قول سچ سمجھا جائے گا (۲) پورے دو سال دودھ پلائے کہ دو سال سے دو تین مہینے کم جائز ہے لیکن بچہ پر ظلم ہے اور دو برس سے زیادہ جائز نہیں اور نہ اس پر کچھ اجرت ملے گی (۳) دودھ پلانے والی عاقل ہو (۴) مسلمان ہو (۵) نیکبخت (۶) خوبصورت ہو اور چھ امر مکروہ میں پہلا یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کا فرہ ہو۔ لیکن ضرورت میں عیسائی عورت سے پلا سکتے ہیں البتہ شراب اور سور سے اسکو روکنا چاہئے (۲) مسلمان عورت کے ہوتے یہودیہ اور نصرانیہ سے دودھ پلوانا اور مجوسیہ میں کراہت زیادہ ہے (۳) یہودی یا نصرانی دودھ پلانے والی بچہ کو اپنے گھر لجائے (۴) دودھ پلانے والی ولد الحرام ہو (۵) یہ ہے کہ دودھ پلانے والی کا دودھ حرام کے حل سے پیدا ہوا ہو اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ اگر لونڈی کا دودھ زنا کا ہو اور آقا اس کو حلال کر دے تو دودھ حلال ہو جائے گا (۶) دودھ پیاری کا بدخلق اور احمق ہونا اور واضح ہو کہ حصانت اور حفاظت کے باب میں دو سال تک یعنی جب تک بچہ دودھ پیتا ہے باپ کی بہ نسبت ماں حقدار زیادہ ہے۔ اگر لڑکا ہو اور دو سال کے بعد بلوغ تک باپ اولیٰ ہے اور اگر لڑکی ہو تو سات برس تک ماں اولیٰ ہے اور بعض کے نزدیک نو برس تک اور بعض کہتے ہیں کہ جب تک ماں دوسرا نکاح نہ کرے گی باپ سے اولیٰ ہے اور پہلا قول قوی تر ہے اور اگر باپ زندہ نہ ہو تو بلوغ تک اوروں سے ماں اولیٰ ہے اور بلوغ کے بعد اس کو اپنا اختیار ہے۔ لیکن سنت ہے کہ لڑکی شادی تک ماں سے جدا نہ ہو اور اگر والدین

۱۔ بلکہ چوٹی رکھنا حصرح ہنود اور جو میں مارج ہے بعض روایات اور اقوال سے حرام اور بعض نے کفر لکھا ہے ۱۲ مترجم

طفل سے ایک شخص بھی زندہ ہوگا تو بلوغ تک بچہ کی محافظت اس کے ذمہ ہوگی اگر دونوں کوئی زندہ نہ ہو تو بچہ کی سرپرستی بعض کے نزدیک دادا سے متعلق ہوگی اور اگر دادا بھی نہ ہو تو عزیزوں سے حفاظت متعلق ہوگی اور بعض مجتہدین کے نزدیک ماں باپ کے سوا کسی کو حق حفاظت نہیں اور آٹھ مقام پر ماں کا حق حفاظت ساقط ہو جاتا ہے اور باپ سے متعلق ہوتا ہے (۱) یہ ہے کہ ماں کا فراور باپ مسلمان ہو (۲) یہ ہے کہ ماں لونڈی اور باپ آزاد ہو (۳) یہ کہ ماں پر اطمینان نہ ہو اور باپ امین ہو یعنی باپ کا علم اور تقویٰ زیادہ ہو (۴) یہ ہے کہ ماں بچہ رکھنے سے انکار کرے تو حاکم باپ پر زور ڈالے گا کہ وہ حفاظت کرے (۵) یہ ہے کہ ماں دوسرا خاوند کرے (۶) یہ ہے کہ باپ سفر میں جانا چاہے تو بعضوں کے نزدیک ماں سے چھٹا کر وہ اپنے ساتھ لیجا لیگا (۷) ماں کوٹری ہو تو بعض کے نزدیک باپ اس سے اولیٰ ہے (۸) یہ ہے کہ مٹری ہو۔ چھٹی فصل

روٹی کپڑا دینے کے بیان میں پس واضح ہو کہ تین چیز سے نان نفقہ واجب ہوتا ہے (۱) قربت کہ ماں باپ اور دادا دادی اور نانانی کا خرچ اٹھانا کسی طبقہ کے ہوں اولاد پر واجب ہے اور اولاد کا خرچ خوراک کسی درجہ کے ہوں ان پر واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جس کے ذمہ واجب ہو اس کو قدرت ہو اور وہ آزاد بھی ہو اور بھائی بہن اور چچا، بھو بھی اور ماموں خالہ کا خرچ اٹھانا واجب نہیں بلکہ سنت موکدہ ہے اور بعض کے نزدیک ان کا نفقہ بھی واجب ہے اور ماں باپ مسلمان اور عادل ہوں خواہ کافرو فاسق ہوں ناداری کی حالت میں ان کا خرچ اٹھانا واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اپنے اور اپنے عیال کے شہانہ روز کے خرچ نائید سے اسکے پاس ہو اور اگر باوجود قدرت کے نہ دیگا تو حاکم جبراً دلائے گا اور خوراک کی مقدار اس قدر ہو جو ان کو کفایت کر جائے اور کپڑا اتنا ہو کہ تن ڈھک جائے اور رہنے کو گھر دینا چاہئے باقی ان کا نکل کر نا اگر اس کی ضرورت ہو تو لازم نہیں بلکہ سنت ہے لیکن ان کی ازواج کا خرچ اسکے ذمہ لازم نہیں اور اگر خدمتگار کی ضرورت ہو تو خدمتگار دینا اور اس کا خرچ اٹھانا بھی واجب نہیں اور اگر عزیزوں کو کچھ دنوں خرچ نہ دے تو اس کی قضا واجب نہیں۔ لیکن اگر وہ حاکم کی اجازت سے اس کی عدم موجودگی میں قرض کر لیں تو اس قرض کا ادا کرنا لازم ہوگا اور اگر باپ موجود نہ ہو یا ہو لیکن مفلس ہو تو اولاد کا خرچ دادا کے ذمہ ہوگا اور اگر وہ بھی نہ ہوں یا نادر ہوں تو نانا پر واجب ہے کہ بھتہ مساوی خرچ دیں اور نزدیک کا رشتہ دار دور کے رشتہ دار سے خرچ اٹھانے میں مقدم ہے اور انسان کے ماں باپ اور اس کی اولاد واجب النفقہ ہونے میں برابر ہیں۔ دوسرا سبب زوجیت کہ زوجہ کا نان نفقہ شوہر پر چار شرط سے واجب ہے (۱) یہ کہ منکوحہ ہو کہ ممتنعہ کا نفقہ واجب نہیں اور طلاق کے بعد عدہ

بیان نان و نفقہ

۱۵ یہ کہ شرفاء ہندوستان اس مقام کو بغور ملاحظہ فرمائیں کہ بیوگان کا عقد کرنا مستحب ہے چہ جائیکہ اولاد کا عقد کرنا نہ یہ کہ اس کو معیوب ٹھہرائیں اور پراجائیں کہ جس میں خوف کفر ہے لغو زبانہ نہا ۱۲ مترجم

رجحی کے اندر خرچ دینا لازم ہے اور آیا چار مہینہ دس دن تک بیوہ کا نفقہ بھی واجب ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۲) شرط یہ ہے کہ عورت مجامعت کرنے میں پورے پورے طور پر حاضر ہو لیکن اگر کامل تمکین مقاربت کے باب میں بجانہ لائے تو نفقہ اس کا واجب نہیں اسی طرح نافرمانہ عورت کا نفقہ واجب نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ عورت بالغ ہو کہ نابالغ کا نفقہ بھی واجب نہیں اور بعض عالم واجب جانتے ہیں (۴) شرط یہ ہے کہ عورت مرتد نہ ہو کہ مرتد کا نفقہ ساقط ہے اور اگر حاملہ ہو تو حمل کی وجہ سے بعض کے قول کے موافق اسکو نفقہ ملیگا اور جب یہ چاروں شرطیں پوری ہوں تو شوہر سڑاٹھ کام واجب ہوں گے (۱) یہ کہ پیٹ بھر کر روٹی دے (۲) یہ کہ روٹی کے ساتھ سالن اور ترکاری بھی دے اور اگر کچھ روز روٹی سالن بند کر دے گا تو اس کی قضا واجب ہوگی اور اگر کچھ دنوں زوجہ شوہر کے ساتھ کھائے تو اس زمانہ کی قضا لازم نہیں اور شوہر زوجہ پر جبر نہیں کر سکتا کہ وہ اسکے شریک ہو کر کھائے بلکہ ہر صبح کو اپنا خرچ خوراک وہ لے سکتی ہے اور رات تک ٹھہرنا واجب و لازم نہیں۔ پس اگر کسی وقت دن میں اسکو طلاق بائن دیدے تو اس دن کی خوراک واپس نہیں لے سکتا اور اگر اتنا لے روز میں سرکشی کرے تو آیا بقیہ روز کی خوراک واپس لے سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور زوجہ ایک دن سے زیادہ کی خوراک نہیں مانگ سکتی اور شوہر نادار ہو تو اسکو مہلت دینی چاہئے جب تک خدا اسکو وسعت دے اور اس صورت میں عورت اپنا نکاح بھی فسخ نہیں کر سکتی اور جب شوہر آسودہ ہو جائے تو پچھلا نفقہ وصول کر سکتی ہے بشرطیکہ مفلسی میں اس سے بقدر اسکے مقدور کے لیانا ہو (۳) تن ڈھکنے کو کپڑا لے یعنی کرتہ، دوپٹہ، پارجامہ اور اگر زوجہ خوش پوشاک خاندان سے ہو تو ایک جوڑا باہر جانے کیلئے مثل چادر اور برقعہ کے دینا لازم ہے اور چارٹے میں جڑا دل بھی دے اور اگر اس شہر کی عورتیں پوستینیں پہنتی ہوں تو پوستین بھی دے اور اگر کچھ دنوں تک کپڑا نہ دیگا تو اس کی قضا دینی ہوگی اور روٹی کپڑے کی جنس میں کسی قسم کا دین اس عورت کے ہم رتبہ عورتوں کا حال جو اس شہر کی ہوں دیکھا جائے گا (۴) اگر عورت ایسے گھرانے کی ہو جو خود کام نہ کرتی ہو تو ایک خدمت گار اسکے آگے رکھنی پڑے گی لیکن یہ لازم نہیں کہ لونڈی خریدے بلکہ تنخواہ دار ملازم کافی ہے اور ایک پیش خدمت سے زیادہ بھی لازم نہیں ہے اگرچہ یہ ہو کہ اس عورت کے میکے میں اور کسی مائیں رہتی ہوں اور خرچ نوکر کا شوہر کے ذمہ ہے اور اگر بی بی کے پاس کوئی مزدوری یا کنیز ہو اور شوہر اسکے رہنے پر راضی ہو جائے تو کیا کہنا ورنہ وہ اس کو نکال کر اس کے عوض دوسرا آدمی اپنی تجویز کا دے گا اور اگر عورت یہ کہے کہ نوکر کی تنخواہ تم مجھ ہی کو دو میں خود کام کر لوں گی تو شوہر پر اجرت دینا لازم نہیں اور اگر عورت کے پاس ایک سے زیادہ خدمت گار ہوں تو شوہر ہر منع کر سکتا ہے کہ ایک سے زیادہ نہ رکھے اور اس کے ماں باپ کو اسکے پاس آنے سے روک سکتا ہے اور آیا بودار چیزوں کے کھانے کی ممانعت کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اسکو روکنے کا منصب ہے اسی طرح پر مضر چیزوں کے کھانے سے اور زہر کھانے سے اسکو روک سکتا ہے (۵) رہنے کو ایسا مکان کہ جس میں شوہر کے سوا کوئی دوسرا نہ آئے جائے (۶)

لے یعنی جہرت اور جس جگہ اور جس حالت میں شرع شریعت کے موافق شوہر چاہے انکار کرے ان فرض روزہ وغیرہ عذر شرعی ہو تو خود رو رہے۔ ہمد مترجم

بچانے کے لئے فرش دے جس پر دن کو وہ بیٹھے اور رات کو اوڑھنے کا لحاف اور تکیہ دے اور اس کے نوکر کے لئے یہ چیزیں دینی اس کے شوہر کے ذمہ ضرور نہیں دے، کھانے پکانے کے برتن اور پانی پینے کو گلاس کٹورہ دے چاہے لکڑی کے ہوں یا مٹی کے (۸) گنگھی تیل صابون وغیرہ سامان نہانے دہونے کا مہیا کرے لیکن سرمہ اور عطر پھلیل اور حمام کا محصول دینا لازم نہیں البتہ جاپڑے میں گرم پانی کا سامان دینا لازم ہے فصد اور سینگ کی مزدوری اور دوا و رمل شوہر کے ذمہ نہیں تیسرا سبب بلک پس خرچ خوراک لونڈی غلام کا اور گھاس دانہ حیوانات کا حتیٰ کہ ریشم کے کیڑوں کا چارہ اور شہد کی مکھوں کی خوراک مالک پر واجب ہے اور اگر غلام کما سکتا ہو تو جائز ہے کہ آقا اس کی کمائی سے اسکو خوراک دے اور اس کی کمائی میں پورا نہ پڑے تو باقی آقا اپنے پاس سے دے اور غلام لونڈی کی خوراک کا مضابطہ یہ ہے کہ اسکے برابر کے لوگوں کا حال جو اس شہر میں رہتے ہوں دیکھنا چاہئے کہ اپنے لونڈی غلاموں کو کپڑا، کھانا کیسا دیتے ہیں اور اگر آقا نادار ہو یا دینے سے انکار کرے تو حاکم اسپر جبر کرے گا کہ یا روٹی کپڑا دے یا ان کو فروخت کر دے اور جو حیوان قابل ذبح کے ہوں ان میں ایک شق یہ بھی ہے کہ ان کو ذبح کرے۔

بارہواں باب

طلاق اور عداۃ اور خلع اور مبارات اور ایلا اور ظہار اور لعان کے بیان میں اور اس میں چند مطلب ہیں۔ پہلا مطلب طلاق کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل طلاق دینے کے بیان میں پس واضح ہو کہ طلاق دینا چار قسم پر ہے۔ پہلی قسم طلاق واجب میں اور اس کی تین قسم ہیں اول اس عورت کو طلاق دینا جس کو شوہر نے یہ کلمہ کہا ہو کہ تو اس شخص کی ماں کی برابر ہے کہ اس صورت میں حاکم اس کو تین مہینے کی مہلت دیگا بعد اسکے اسپر واجب ہو گا کہ یا کفارہ دے کہ وہ بی بی کے پاس جائے نہیں تو اسے طلاق دے (۲) اس عورت کو طلاق دینا جس کے شوہر نے قسم کھائی ہو کہ میں تجھ سے ہم بستر نہ ہونگا کہ اس صورت میں حاکم چار مہینے کی مہلت دیگا بعد اس کے اسپر واجب ہے کہ یا دخول کرے یا طلاق دے (۳) جس حالت میں عورت اور مرد کے رشتہ دار میاں بی بی میں صفائی ہو نا ناممکن جائیں تو شوہر کی اجازت سے وہ طلاق دیں گے۔ اور بعض مجتہد اس قسم کو سنت جانتے ہیں۔ دوسری قسم طلاق حرام اور اس کی چار صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ دخول کے بعد حیض یا نفاس میں زوجہ کو طلاق دے اور حال یہ ہو کہ خود وہیں موجود ہو (۲) بالغ عورت کو جو حاملہ ہو اور حیض بھی اس کو آتا ہو دخول کرنے کے بعد حیض آنے سے پہلے طلاق دے (۳) ایک جلسہ میں ایک دفعہ دو یا تین طلاق دینا کہ مذہب شیعہ کی رو سے ایک طلاق صحیح ہے اور دوسری تیسری جائز نہیں البتہ سنی جائز جانتے ہیں (۴) بعض علما کے نزدیک عورت

طلاق مکروہ

طلاق مستنون

طلاق رجعی

کو اسکی باری میں طلاق دینا (۳) طلاق مکروہ اور وہ دو قسم پر ہے (۱) موافقت کی حالت میں طلاق دینا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ طلاق کو دشمن رکھتا ہے یعنی پسند نہیں کرتا (۲) بیمار کا اپنی زوجہ کو طلاق دینا (۳) قسم طلاق سنت اور اسکی یہ صورت ہے کہ شوہر کو ڈر ہو کہ میں اسکے حقوق ادا نہ کر سکوں گا یا شوہر کے دل میں زوجہ کی جانب سے کچھ شک پڑ گیا ہو اور واضح ہو کہ کبھی مجتہد لوگ طلاق سنت کا لفظ بولتے ہیں اور اس سے وہ طلاق مراد لیتے ہیں جو بدعت نہ ہو اور اسکو طلاق سنت یعنی اعم کہتے ہیں اور کبھی طلاق سنت بولتے ہیں اور مراد ان کی یہ طلاق ہوتی ہے کہ طلاق دینے والا باشرائط طلاق دے کر عدۃ تک خبر نہ لے اور بعد اسکے از سر نو عقد کرے اسکو سنت بمعنی اخص کہتے ہیں اور طلاق سنت بمعنی اعم کے جو طلاق بدعت کے مقابل ہے اس کی دو قسمیں ہیں (۱) قسم طلاق بائن یعنی جس صورت میں طلاق دینے کے بعد شوہر کو رجوع کر نیکا اختیار نہیں رہتا اور اس کی سات قسمیں ہیں (۱) غیر مدخلہ کو طلاق دینا (۲) اس عورت کو طلاق دینا جس کا عیض سن ڈھل جانے سے بند ہو گیا ہو (۳) نابالغ عورت کو طلاق دینا (۴) زوجہ سے طلاق کی عوض کچھ لیکر طلاق دینا کہ اس صورت میں جب تک عورت اس عوض کو مسترد نہ کرے شوہر رجوع نہیں کر سکتا (۵) آزاد عورت کو تفسیری دفعہ اور کنیز کو دوبارہ طلاق دینا کہ اس صورت میں شوہر رجوع نہیں کر سکتا جب تک وہ عورت کسی سے نکاح کر کے اس سے دخول کرانے کے بعد اس سے طلاق کے ساتھ جدا نہ ہو (۶) آزاد عورت کو چھٹی مرتبہ اور کنیز کو چوتھی دفعہ طلاق دینا کہ یہاں بھی رجوع نہیں کر سکتا بلکہ بدون دوسرے شخص کے نکاح میں جا کر دخول کرانے کے اسپر حلال نہیں (۷) آزاد عورت کو نویں طلاق اور کنیز کو چھٹی مرتبہ طلاق دینا کہ اس صورت میں بھی شوہر کو رجوع کا اختیار نہیں بلکہ اگر طلاق عدی ہوگا تو وہ عورت حرام موبد ہو جائے گی اور غیر عدی ہوگا تو دوسرے شخص سے نکاح اور جلع کی ضرورت پڑے گی چنانچہ عنقریب بیان ہوگا دوسری قسم طلاق رجعی کی کہ شوہر کو طلاق کے بعد رجوع کا یعنی طلاق کے باطل کر نیکا اختیار ہو اور وہ ماسوائے طلاق بائن کی اقسام کے ہے اور اسکی دو قسمیں ہیں عدی اور غیر عدی۔ قسم اول طلاق عدی اور اسکی یہ شکل ہے کہ باشرائط طلاق دے اور عدۃ میں رجوع کر کے دخول کرے اور حیض کے بعد پھر طلاق دیدے اور پھر عدۃ میں رجوع کر کے دخول کرے جب اس طرح آزاد عورت کو تین دفعہ اور کنیز کو دو مرتبہ طلاق دیگا تو پھر رجوع نہیں کر سکتا جب تک دوسرے شخص سے نکاح کر کے جلع نہ کرائے گی اس شخص پر حرام رہے گی اور چھٹی مرتبہ میں آزاد اور چوتھی مرتبہ میں کنیز پھر حرام ہو جائے گی پھر دوسرے سے نکاح کرنے کی ضرورت پڑے گی اور نویں مرتبہ میں آزاد اور چھٹی مرتبہ میں کنیز حرام موبد ہو جائے گی اور

ملہ طلاق بدعت تین قسم پر ہے (۱) مقاربت کے بعد حائض غیر حاملہ کو طلاق دینا اسی طرح نفسا کو (دوسرے) طہر مقاربت میں طلاق دینا (۲) پے درپے ایک جلسہ میں تین طلاق دینا۔ ۱۲ مترجم ملہ واضح ہو کہ اس مقام کو بڑی جانکاہی سے تحریر علامہ کے موافق درست کیا تھا ورنہ کسی طرح درست نہ تھی۔ ۱۲ مترجم

قسم دوم غیر عدی کہ طلاق کی عدۃ میں رجوع نہ کرے عدۃ گزرنے کے بعد دوبارہ عقد کرے اس صورت میں
نویں اور چھٹی طلاق میں آزاد اور کنیز ہمیشہ کو حرام نہ ہوگی بلکہ دوسرے شخص سے نکاح اور دخول ہونیکے
بعد اگر وہ چھوڑے گا تو پھر اس شخص پر حلال ہو جائے گی اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ وہ دوسرا شخص
جس کا طلاق کے مراتب میں ذکر آیا ہے غلام ہو یا آزاد اور آیا یہ شخص ثانی حیض یا نفاس کی حالت میں
دخول کرے اور پھر اس عورت کو چھوڑ دے تو شوہر اول پر وہ حلال ہو جائے گی یا یہ بات شرط ہے کہ وہ
عورت جب حیض سے صاف ہو اس حالت میں وہ شخص ثانی دخول کرے تب حلال ہوتی ہے اس مسئلہ
میں قول ہیں اور شرط ہے کہ وہ شخص فرج میں دخول کرے پس اگر دہر میں دخول کرے یا بلا دخول اسکے
منی اس عورت کی فرج میں داخل کر دیں تو حلال نہ ہوگی۔ دوسری فصل طلاق کی شرائط میں پس
واضح ہو کہ طلاق کی صحت کی پندرہ شرطیں ہیں (۱) صیغہ یعنی شوہر زوجہ سے خطاب کر کے کہے اَنْتَ طَالِقٌ
یعنی تُو طالق ہے یا اشارہ کر کے کہے هَذِهِ طَالِقٌ یہ طالق ہے یا یوں ہی بدون خطاب اور اشارہ کے کہے
زَوْجَتِي طَالِقٌ یعنی میری بی بی طالق ہے اور طالق کی ہندی طلاق پالنے والی ہے ان تینوں لفظوں
کے سوا مذہب شیعہ میں کسی اور لفظ سے طلاق واقع نہیں ہوتی پس اگر زوجہ سے کہے انت طالق یا من
المطلقات یا مطلقۃ یعنی تُو طالق ہے یا مطلقات سے ہے یا مطلقہ ہے یعنی طلاق دی گئی ہے یا طلاق
ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی اسی طرح غلبہ دہر کے لفظ سے جن کے معنی بری اور رہا کردہ ہیں طلاق واقع
نہیں ہوتی اگرچہ طلاق کا قصد کریں کیونکہ یہ الفاظ طلاق میں صریح نہیں (۲) طلاق کا صیغہ عربی میں کہیں
اور اگر عربی پر قادر نہ ہو تو جس زبان پر قادر ہو اس سے صحیح ہے۔ پس واضح رہے کہ ہندی میں صریح صیغہ
طلاق کا (میں نے تجھ کو یا اس کو طلاق دی یا تجھ پر طلاق ہے) سمجھا جاتا ہے باقی بکل جاچلی جا وغیرہ
الفاظ کنایہ ہیں صریح الفاظ طلاق نہیں (۳) شرط یہ ہے کہ زبان سے کہے پس اگر لکھ دے تو طلاق
واقع نہ ہوگی خواہ حاضر ہو خواہ غائب اور بعض کے نزدیک غائب کی طلاق تحریر سے صحیح ہے البتہ
اگر کہنے پر قادر نہ ہوئے مثلاً زبان بند ہو یا گونگا ہو تو اشارہ کافی ہوگا حدیث میں آیا ہے کہ اس صورت
میں اس کے سر پر دوپٹہ اوڑھا دے گھونگھٹ کر دے یعنی تجھ کو مجھ سے پردہ واجب ہو گیا اور بعض
کہتے ہیں کہ اگر مرد اپنی عورت کو اختیار دے کہ تو چاہے طلاق لے لے اور وہ طلاق کو اختیار
کر لے اور اس سے مراد طلاق دینا ہو تو صحیح ہے (۴) شرط یہ ہے کہ طلاق کو کسی شرط یا صفت
پر معین نہ رکھے پس اگر حاجیوں کے واپس آنے پر یا مثل اس کے کسی بات پر معین کرے گا تو
طلاق واقع نہ ہوگی (۵) طلاق کے لفظ آخر میں ایسا لفظ نہ ملا دے جو طلاق دینے کے متافی ہو۔
جیسے انت طالق کے ساتھ نصف طلق ملا دے یعنی تجھ کو طلاق دی آدھی طلاق کہ اس صورت

سہ مراد یہ ہے کہ مطلقاً زبان سے کہے پس اگر زبان سے کہیںکہ اطلاقاً لکھ دے تو دوسری بات ہے ۱۲ مترجم

شرائط طلاق

میں بھی طلاق واقع نہ ہوگی (۶) صیغہ طلاق سے انشا کا قصد کرے یعنی اب طلاق دیتا ہوں گذشتہ اور آئندہ کا ارادہ نہ ہو ورنہ صحیح نہ ہوگی (۷) شوہر بالغ ہو کہ نابالغ کا صیغہ کہنا معتبر نہیں گو ولی کے کہنے سے کہے بلکہ اگرچہ اس کی عمر دس برس کی ہو ورنہ اور بعض عالم طفل دہ سالہ کی طلاق صحیح سمجھتے ہیں (۸) شوہر عاقل ہو کہ دیوانہ کی طلاق صحیح نہیں البتہ دیوانہ کا ولی اس کی طرف سے طلاق دے سکتا ہے بشرطیکہ دورہ کا مرض نہ ہو ورنہ ولی کا طلاق دینا صحیح نہیں (۹) اپنے اختیار سے طلاق دے پس اگر زبردستی کوئی اس سے کہلا ورنہ تو معتبر نہیں (۱۰) ہوش میں طلاق دے پس مست اور بیہوش اور سوئے کی طلاق معتبر نہیں اور اگر عورت کا نام و لقب طالق یعنی طلاق ہو اور اس کا نام لیکر اگر پکارے تو طلاق نہیں ہو سکتی (۱۱) جس عورت کو طلاق دینا ہے وہ منکوحہ ہو کہ ممتنعہ اور کنیز بدخولہ کو طلاق نہیں پڑتی اسی طرح جس عورت سے وطی یا شہبہ سے مقاربت کرے اس سے جدا ہونے کیلئے حاجت طلاق نہیں اور نہ اس کو طلاق دیکتا ہے (۱۲) طلاق کے وقت عورت حیض و نفاس سے پاک ہو ورنہ اور جس پاکی میں شوہر نے مقاربت کر لی ہو وہ طہر بھی گذر جائے ورنہ طلاق باطل ہے البتہ غیر بدخولہ اور عورت حاملہ کی طلاق اور پردیسی کا اپنی زوجہ کو جس حالت کی اس کو خبر نہ ہو کہ ایام سے ہے یا پاکی کا زمانہ ہے کو حیض و نفاس کی حالت میں ہو تو صحیح ہے (۱۳) مطلقہ معین ہو خواہ اشارہ سے یا زبان سے یا دل میں ارادہ کرے پس اگر دوزوجہ والا گول گول بلا تعین اپنی ایک عورت کو طلاق دے تو صحیح نہیں اور بعض لکھتے ہیں کہ صحیح ہے اور شوہر ایک کو ان میں سے علیحدہ کر دے یا چٹھی ڈال کر جس کے نام قرعہ نکلے اس کو جدا کرے (۱۴) طلاق کے وقت دوسرے عادل کا گواہ ہونا شرط ہے صیغہ طلاق دو نو دفعہ سنیں پس اگر دو گواہ عادل موجود نہ ہوں یا اول ایک کے سامنے کہے پھر اس کے جانے کے بعد دوسرے کے سامنے کہے یا ایک عادل ہو ایک غیر عادل یا دونو غیر عادل ہوں تو طلاق صحیح نہیں لیکن بعض عالم عدالت ظاہری کو طلاق میں کافی جانتے ہیں (۱۵) شرط یہ ہے کہ گواہ مرد ہوں کہ عورت کی گواہی طلاق کے باب میں معتبر نہیں دو گواہ عورتیں ہی ہوں۔ یا ایک مرد ایک عورت ہو۔ تیسری فصل رجوع کے بیان میں واضح ہو کہ طلاق میں بعض حالتوں میں شوہر کو طلاق کے باطل کر نیک اختیار ہے اور اس قسم کی طلاق کو طلاق رجعی کہتے ہیں اور رجوع کی دو صورتیں ہیں۔ اول قولی یعنی زبان سے کہنا کہ راجعتک یعنی میں نے تجھ سے رجوع کیا یا طلاق کا انکار کرے اور گوشتک ہو تو اشارہ کافی ہے مثلاً عورت کے سر سے گھونٹھٹ سر کا دے (۲) فعلی یعنی ایسا کام کرنا جس سے رجوع کرنا سمجھا جائے مثلاً مطلقہ سے مقاربت کرے یا بوسہ لیوے یا دستبازی کرے اور عدۃ رجعیہ میں دوبارہ نکاح کر لے تو آیا یہ بھی رجوع میں داخل ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اسی طرح یہ بات بھی اختلافی ہے کہ رجوع کو کسی شرط پر معلق کرے اور عورت کا مطلع کرنا رجوع کی شرط نہیں ہے جس طرح غیبت میں طلاق دیکتا ہے اسی طرح غیبت میں عورت کے رجوع کرے تو درست ہے اور رجوع

ہر گواہ کرنا شرط نہیں ہے البتہ سنت ہے کہ گواہوں کے روبرو رجوع کرے اور عورت کا قابل دلی ہونا ضرور نہیں پس حیض یا احرام میں رجوع کر سکتا ہے اور اگر میاں بی بی میں رجوع کے باب میں اختلاف پڑے یا دخول کرنے یا نہ کرنے میں نزاع ہو اور عورت منکر ہو تو قسم کے ساتھ عورت کا قول سموع ہے اور اگر عورت دعوائے کرے کہ عدت ختم ہو چکی ہے اور اس کا قول قرین قیاس ہو مثلاً طلاق کو دو لحظہ اور چھبیس دن ہو چکے ہوں تو صلت کے بعد اس کا قول صحیح شمار ہو سکتا ہے اور بعض احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں معمولی ہوں ان میں عورت کا قول قبول نہیں ہوتا تا وقتیکہ چار عورتیں جو اس کے حال سے مطلع ہوں شہادت نہ دیں۔ چوتھی فصل عدۃ کے بیان میں عدۃ سے مراد وہ مدت ہے جس میں عورت دوسرا نکاح نہیں کر سکتی اور شرعاً عدۃ کی رو سے عورتوں کی دس قسم ہے (۱) وہ عورتیں جن کی عادات مقرر ہوں کہ ہر مہینے میں معمولی تاریخوں میں ان کو خون آتا ہے ان کا عدہ تین طہر ہے اور طہر دو حیض۔ کہنہ بچہ کے زمانہ کو یعنی پاکی کے زمانہ کو کہتے ہیں پس دخول کے بعد اگرچہ فقط حشفہ یا سپاری غائب ہوئی ہو بلکہ اگرچہ منی باہر نہ آئی ہو ایسی عورتوں کو طلاق دی جائے تو ان کو تین طہر تک انتظار کرنا پڑے گا اور اگر بعض عورتوں کے شوہر محبوب ہوں یعنی سچے ہوں جن کا عضو تناسل کاٹ ڈالا گیا ہو لیکن خبیثہ موجود ہوں تو آیا طلاق کی عدت ان پر لازم ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے اور اگر اس قسم کی عورتیں دعویٰ کریں کہ ہماری عدت پوری ہو گئی اور اتنا عرصہ گزر چکا ہو جس میں یہ بات ممکن ہو تو ان کا بیان راست شمار ہوگا اور کم سے کم مقدار اسکی یہ ہے کہ دو لحظہ اور چھبیس دن گزر گئے ہوں اسوجہ سے کہ ہو سکتا ہے کہ طلاق سے ایک لحظہ کے بعد خون آجائے اور تین دن کی مقدار اس کے خون کی ہو اور دس دن پاکی کا زمانہ ہو اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا آخر کا لحظہ داخل عدہ ہے یا عدہ سے خارج ہی صحیح یہ ہے کہ وہ لحظہ عدہ میں داخل نہیں بلکہ عدہ پورا ہونے کی علامت ہے (۲) قسم وہ عورتیں ہیں جن کے حیض کی تعداد میں کچھ معمول نہ ہو چھٹے مہینے ان کو خون آتا ہو اور ان کی سچوٹیوں کو برابر حیض آتا ہو پس ان کی عدہ طلاق تین مہینے کی مدت ہے پس اگر پہلی تاریخ کو طلاق دی ہو تو تین چاندور نہ دو چاند اور تین روز عدہ رکھیں دوسری وہ عورتیں بالغ نہ ہوں کہ بعض کے نزدیک وہ بھی تین مہینے کی عدۃ رکھیں گی اور بعض کے نزدیک ان کیلئے عدۃ نہیں تیسری وہ عورتیں جو ضعیفہ اور سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے حیض سے بیٹھ رہی ہوں اور یہ امر عام عورتوں میں پچاس سال کے اندر ہو جاتا ہے اور قرشی اور بنی عورتوں کو ساٹھ برس تک خون آ سکتا ہے پس بعض کے نزدیک ایسی عورتیں بھی تین ماہ تک عدہ رکھیں گی مگر بعض کے نزدیک ان پر عدہ نہیں ہے۔ تیسری قسم وہ عورتیں ہیں کہ جن کا عدہ دو طہر ہے اور وہ دو صفت کی عورتیں ہیں اول وہ لونڈیاں جن کی عادت مقررہ ہو اور ان کا شوہر ان کو دخول کے بعد طلاق دے تو وہ حیض تک عدہ رکھیں گی گواہ ان کا شوہر آزاد ہو اور کم سے کم زمانہ جس میں ان کا عدۃ

عدۃ طلاق و بیوگی

پورا ہو سکے تیرہ دن اور دو لکھنے میں دوسری صنف ممتوعہ عورتیں ہیں کہ ان کا عدہ بھی میعاد متعہ کے بعد در صورتیکہ مدخولہ ہوئی ہوں اور مستقیم الحيض ہوں یعنی معمولی عادت رکھتی ہوں دو حیض ہے چوتھی قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ پینتالیس روز ہے وہ بھی دو قسم کی عورتیں ہیں اول لونڈیاں جو نکاح اور دخول کے بعد طلاق پائیں۔ دوسری ممتوعہ عورتیں دخول کے بعد متعہ کی میعاد پوری ہونے پر ان دونوں قسم کی عورتوں کا عدہ پینتالیس دن ہے اگر ان کو حیض نہ آتا ہو اور سن حیض کا ہو۔ پانچویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ توماہ کا ہوتا ہے وہ عورتیں جن کو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ حیض اگر گرہ گیا ہو پھر حیض نہ آیا ان کا عدہ طلاق کے بعد نو مہینے تک ہے اور بعض کے نزدیک اس قسم کی عورتوں کا عدہ چھ مہینے کا ہوگا۔ چھٹی قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ وضع حمل پر ختم ہوتا ہے گو طلاق سے ایک لکھنے کے بعد وضع حمل ہو جائے یہ حاملہ عورتوں کا حکم ہے بشرطیکہ جن کا عدہ ہے اسی کا حل ہو یا لگمان ہو کہ اسی کا حل ہے جیسے اس حل کا حال ہے جس کو شوہر لعان کر کے انکار کر دے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ وضع حمل اور تین مہینے سے جو امر پہلے ہو جائے اس پر حاملہ کا عدہ طلاق ختم ہوگا۔ پس اگر وضع حمل پہلے ہو جائے تو وہ عدہ ہے اور اگر تین مہینے پہلے پورے ہو جائیں تو اس کو عدہ سمجھنا چاہئے اور اگر عورت کا حل حرام سے ہو تو اس کے لئے عدہ نہیں ہے اور اگر مسافر اپنی زوجہ کو سفر میں طلاق دے اور اس کی بہن سے عقد کرنا چاہے یا تین عورتیں مطلقہ کے سوا اس کے پاس ہوں اور چوتھی کرنا چاہے تو نو مہینے تک صبر کرنا لازم ہے اس خیال سے کہ شاید وہ مطلقہ حاملہ ہووے ساتویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ چار مہینے اور دس دن کا ہوتا ہے یہ وہ آزاد عورتیں ہیں جن کا شوہر انتقال کر جائے اگرچہ وہ غلام ہو کہ وفا شوہر کے بعد زوجہ کا چار مہینے دس روز عدہ میں بیٹھنا اور سنگار کا ترک کرنا لازم ہے یعنی عدہ لباس نہ پہننے خوشبو نہ لگائے انگہوں میں سرمہ نہ ڈالے ہاں اگر ضرورت ہو تو رات کو سرمہ لگائے اور دن کو صاف کر لیا کرے اور ہندی بھی نہ لگائے خضاب بھی نہ کرے اور سفیدہ یعنی دھوپا بھی چہرے پر نہ ملے اسی طرح جو جو چیزیں عرف میں زینت و سنگار شمار ہوں وہ سب حرام ہیں پس ہندوستان میں مانگ پٹی، مٹی، سرمہ ہندی، چوڑی، بلاق، نتھ پان بھول وغیرہ وغیرہ سب حرام ہیں البتہ کسی خاص قسم کا لباس پہننا جو عرب میں رنڈا پہ کا لباس کہلاتا ہو واجب نہیں اسلئے کہ رواج اور دستور اس بات میں مختلف ہے ہر ایک ملک میں جدا جدا لباس اور سنگار ہے پس جو لباس جس ملک کی زینت میں داخل ہو وہ نہ پہنئے۔ باقی سرمے کنگھی کرنا، بدن کا صاف کرنا، مسواک کرنا، ناخن بنوانا، عمدہ مکانوں میں رہنا قیمتی فرش پر بیٹھنا حرام نہیں ہے بشرطیکہ عرفاً سنگار میں داخل نہ ہو اسی طرح اپنی اولاد اور لونڈیوں کو بیوہ زینت کر سکتی ہے یہ بھی حرام نہیں ہے اور اس سوگ کرنے میں مدخولہ اور غیر مدخولہ اور بالغ و نابالغ، جوان و بوڑھی سب برابر ہیں خواہ حیض کی عادت ان کی مقررہ ہو خواہ نہ ہو اور یہی حکم ان مدخولہ لونڈیوں کا ہے جن کا آقا مر جائے

کہ وہ بھی چار مہینے دس دن تک سوگ کرے گی۔ آٹھویں قسم وہ عورتیں ہیں جن کا عدہ پینٹھ دن کا ہے یہ وہ کنیزیں ہیں جن کے شوہر مر جائیں کہ وہ بعد وفات اپنے شوہر کے آزاد سے نصف میعاد تک عدہ رکھے گی یعنی پینٹھ دن باقی ترک زینت وغیرہ میں جو اوپر بیان ہوا اور ان میں اور آزاد عورتوں میں کچھ فرق نہیں اور بعض علماء کے نزدیک لونڈیوں کا عدہ بھی اپنے شوہر کی وفات کے بعد چار مہینے دس دن ہے اور اگر لونڈی اثنائے عدہ میں آزاد ہو جائے تو آزاد کی برابر عدہ پورا کرے اور اگر عدہ بانہ میں ہو تو وہی عدہ جو لونڈیوں کا طلاق رجعی میں ہے پورا کرنا کافی ہے۔ نویں قسم وہ عورتیں جن کا عدہ وضع حمل اور چار ماہ دس روز کا گزرا ہے یہ وہ عورتیں ہیں جو حاملہ ہوں ان کا عدہ شوہر کی وفات کے بعد یہ ہے کہ حل بھی وضع ہو جائے اور چار مہینے دس دن بھی گزر جائیں۔ اور دسویں قسم وہ عورت ہے جن کا شوہر مفقود اخیر ہو جائے اور کچھ اس کا پتہ نہ ہو اور کوئی شخص ان کے رشتہ داروں سے ایسا نہ ہو ہو اسکو روٹی کپڑا دے اور وہ عورت صبر بھی نہ کر سکے تو اسکو چاہئے کہ وہ اپنا عرض حال حاکم سے کرے حاکم اسکو چار برس تک بیت المال سے نان نفقہ دے گا اور اس عرصہ میں حصر طرف وہ شخص گیا ہو ادھر تلاش کرے گا پس اگر اس کی خبر مل جائے تو خیر ورنہ مفقود کے ولی کو حکم دے گا کہ اسکو طلاق دے اور بعد از طلاق بنا بر مشہور وہ چار مہینے دس روز عدہ رکھے اور اگر ولی طلاق نہ دے تو حاکم خود طلاق دے گا پس اگر اس کا شوہر عدہ کے اندر واپس آگیا تو وہ اپنی زوجہ کا مستحق ہے اور اگر عدہ کے بعد آیا تو وہ عورت سے کچھ علاقہ نہ رکھے گا خواہ اس نے نکاح کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ تتمہ جو شخص مقاربت کرنے کے بعد اپنی کنیز کو فروخت کرنا چاہے یا کوئی لونڈی خرید کرے یا کسی اور طریقہ سے مالک ہووے اور وہ کنیز جوان ہو اور اسکو حیض آتا ہو تو واجب ہے کہ ایک حیض کے آنے تک انتظار کرے اس کے بعد فروخت یا مقاربت کرے اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو اور سن اس کا حیض کا ہووے تو چالیس روز صبر کرے اور اگر کنیز حاملہ ہووے تو وضع حمل تک صبر کرے یا چار مہینے دس دن گزر جائے تو اسوقت مقاربت کرے اس انتظار کرنے کو استبراء کہتے ہیں آیا استبراء کے زمانہ میں دخول کے سوا بوسہ و کنار بھی حرام ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے قوی یہ ہے کہ دخول کے سوا اور سب امور جائز ہیں اور اگر استبراء کے زمانہ میں مقاربت کر لیوے تو استبراء ساقط ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ استبراء کرنا بھی لازم ہے اور اگر دو گواہ عادل گواہی دیں کہ مالک نے استبراء کر لیا ہے یا بعض کی حالت میں وہ کنیز اس کے قبضہ میں آوے اور ملک میں آنے سے قبل اسی کے نکاح میں ہو یا کسی عورت کی ملک ہووے تو ان صورتوں میں استبراء واجب نہیں اور واضح ہو کہ عدہ رجعیہ کے زمانہ کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ ہے جس طرح پر کہ نکاح میں بیان ہوا اور بدولت ضرورت یہ عورت اس مکان سے جس میں اسکو طلاق دی ہو باہر نہیں جاسکتی اور شوہر کو بھی اس کا نکاح ناجائز نہیں البتہ اگر ایسا فعل کرے

استبراء یعنی زمانہ عدم مقاربت

جس سے اس پر حد واجب ہو جائے تو مترادفینہ کے لئے اسکو باہر لجا سکتے ہیں ایسے ہی اگر وہ گھر والوں کو ایذا پہنچائے تو اس صورت میں بھی اس مکان سے نکال کر دوسری جگہ اسکو رکھ سکتے ہیں اسی طرح عدہ رجعیہ میں کنیز کا نفقہ لازم ہے اور عدہ بانہ میں نفقہ نہیں ہے الاصل کی صورت میں دوسرا مطلب خلع اور مہارت کے بیان میں اور اسکی صورت یہ ہے کہ میاں بی بی میں باہم رنجش اور تکرار ہو اور عورت کل مہر یا جزو مہر دیکر شوہر کو راضی کرے کہ وہ طلاق دے اور فرق خلع اور مہارت میں یہ ہے کہ اگر رنج عورت کی طرف سے ہو تو خلع ہے اور جس حالت میں دونوں کی طرف سے رنجش ہووے اسکو مہارت کہتے ہیں اور خلع کی تین قسم ہیں حرام، سنت، مباح، خلع حرام کی یہ شکل ہے کہ مرد جبراً عورت کو خلع کرنے پر ابھارے یا اس کے بعض حقوق میں کمی کرے وہ مجبوراً خلع لینے پر آمادہ ہووے اور خلع سنت کی صورت یہ ہے کہ عورت خاوند سے کہے کہ میں ایسا شخص ڈھونڈوں گی جس سے تجھے رنج پہنچے یعنی بد فعلی کی دھمکی دے اور بعض مجتہد اس صورت میں خلع ہونے کو واجب جانتے ہیں اور خلع مباح اس حالت میں ہوتا ہے کہ عورت مرد سے آزرده ہو اور وہ کچھ دے کر طلاق لے اور خلع کی شرائط خاص علاوہ ان شرطوں کے جو طلاق میں مذکور ہوئیں چھ ہیں (۱) ایجاب جیسے خالعتک یا بالامتن یعنی شوہر کہے کہ میں نے تجھ سے خلع کیا یا مہارت کی فلاں مقدار روپیہ کی یا فلاں شے کے عوض میں اور اس عبارت کے بعد بلا فاصلہ آیا صیغہ طلاق بھی کہنا چاہئے یا کہ یہی عبارت فتح نکاح کو کافی ہے صیغہ طلاق کی ضرورت نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ یہی صیغہ کافی ہے صیغہ طلاق کی ضرورت نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ خلع کو بصیغہ طلاق واقع کرے اس صورت میں صیغہ خارج کی ضرورت نہ رہے گی (۲) عورت کا قبول کرنا بے فاصلہ خواہ ایجاب سے قبل یا بعد ہو (۳) خلع میں عورت کا شوہر سے ناراض ہونا اور مہارت میں طرفین کا ایک دوسرے سے بیزار ہونا شرط ہے اگر بدون تکرار کے خلع کرینگے تو صحیح نہیں ہاں اگر صیغہ طلاق واقع ہو تو طلاق رجعی ہو جائے گی کہ عدہ میں شوہر کو رجوع کر نیک اختیار حاصل ہوگا۔ مگر جم کہتا ہے کہ طلاق بھی اکثر رنج و ملال سے ہوتی ہے پس غرض یہ ہے کہ بعض کسی شے کے طلاق دینا بدون عورت کی بیزاری کے درست نہیں بخلاف خالی طلاق کے کہ وہ در صورت عورت کے رضامند ہونے کے بھی واقع ہو سکتی ہے اگرچہ شوہر کو بھی زوجہ سے ملال نہ ہو (۴) شرط یہ ہے کہ عوضاً نہ طلاق کا ایسی چیز ہو جن کا مسلمان مالک ہو سکتا ہے پس اگر شراب پر خلع ہو تو درست نہیں اور عوض کی کوئی مقدار شرع میں مقرر نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ مہر سے زیادہ دیکر عورت خلع لے لیکن مہارت کی شکل میں جبکہ دونوں کی طرف سے علیحدگی کی درخواست ہو تو مہر سے زائد نہ ہونا چاہئے اور کنیز کو بدون اجازت مالک کے خلع کرنے کا اختیار نہیں لیکن اگر آقا اذن دے تو صحیح ہے اور آزاد ہونے کے بعد معاوضہ طلاق کا وہ ادا کر سکے اور غلام بلا اجازت اپنے مالک کے خلع کر سکتا ہے لیکن جو عوض طلاق کے حاصل کرے وہ ملک آقا ہے (۵) شرط یہ ہے کہ صیغہ خلع اور مہارت کا دو گواہ عادل کے روپر واقع

کیا جائے جس طرح کہ طلاق میں بیان ہوا ہے پس اگر دو گواہ عادل کے سامنے خلع نہ ہوگا تو درست نہیں (۶) شرط یہ ہے کہ خلع اور مبارات کسی شرط پر معلق نہ ہوویں ہاں وہ شرط جو خلع کے مضمون کو لازم و ملزوم ہی درست ہے مثلاً یہ کہنا کہ میں خلع کرتا ہوں لیکن اگر یہ عورت عوفانہ کو داپس لے گی تو میں خلع سے بچ جاؤنگا تو ایسی شرط کا مضائقہ نہیں کیونکہ بعد خلع کے مرد کو رجوع کا منصب نہیں رہتا۔ عورت بائن ہو جاتی ہے لیکن جس صورت میں کہ عورت عدہ کے اندر اپنے عوض کے دینے سے منکر ہو جائے تو شوہر بھی طلاق خلع کو عدت میں باطل کر سکتا ہے لیکن اگر عورت نابالغ نہ تھی یا غیر مدخولہ یا یا نہ ہو کہ جسکا حیض موقوف ہو جاتا ہے تو ان شکلوں میں شوہر کو رجوع کرنا کسی حالت میں درست نہیں اور اگر عوض کی مقدار میں باجنس یا صفت میں اختلاف ہووے تو جو عورت کہے وہ مسلم ہے تفسیر مطلب ظہار اور ایلہ کے بیان میں اور اس میں دو فضیلیں ہیں پہلی فضل ظہار کے اقسام میں اور اس کی شرطوں میں پس واضح ہو کہ ظہار کی دو قسم ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا کفارہ مقاربت کرنے سے پہلے دیا جاتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ تو اس شخص پر ماں کی پشت کی برابر ہے کہ اس صورت میں جب تک کفارہ نہ ادا کرے اس صورت سے وہ شخص مقاربت نہیں کر سکتا (۲) قسم یہ ہے کہ دخول کے بعد کفارہ دینا پڑے اس کی صورت یہ ہے کہ یوں کہے کہ تو اس شخص کی ماں کی پشت کی برابر ہے اگر تجھ سے جماع کروں اس صورت میں جس وقت اس سے جماع کرے گا اسی وقت ظہار واقع ہو جائے گا اور کفارہ دینا اس پر لازم ہوگا اور ظہار کی نو شرطیں ہیں اول جیسے انت علی کھڑا می تو اس شخص پر ماں کی پشت کی برابر ہے اور بہن بیٹی یا خالہ بھوپھی وغیرہ بنائے بھی یہی بات پیدا ہوگی یا یہ حکم فقط ماں سے مخصوص ہے اس مسئلہ میں علما کے درمیان باہم اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ کل رشتہ دار عورتوں کا جن سے نکاح حرام ہے یہی حکم ہے سب کا اور اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہے کہ تو فلاں شخص کی بی بی کی برابر ہے یعنی کسی شوہر دار عورت سے نسبت دے تو ظہار واقع نہ ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ ظہار کرنے والا بالغ ہو کہ طفل کا ظہار کرنا معتبر نہیں (۳) عاقل ہو کہ دیوانہ کا ماں کہنا معتبر نہیں (۴) اپنے قصد اور اختیار سے کہے کہ مست اور بیہوش اور سوتے کا ماں کہنا باز بردستی جس سے کوئی کہلاوے مند نہیں ہے (۵) یہ کہ عورت مدخولہ ہو کہ غییر مدخولہ عورت پر ظہار واقع نہیں ہوتی۔ چنانچہ فضیل ابن یسار کی روایت میں آیا ہے اور بعض عالم اسکو شرط نہیں جانتے لیکن پہلا قول صحیح ہے اور مدخولہ میں وہ عورت بھی داخل ہے جس سے وطی فی الدبر کی ہو (۶) ظہار کو کسی صفت یعنی شذی بات پر معلق نہ کرے مثلاً یہ کہے کہ تو مجھ پر اپنی ماں کی پشت کی برابر ہے اگر سوچ بچکے تو صحیح نہیں اگر ظہار کو کسی شرط پر مشروط کرے تو آیا واقع ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ صحیح ہے (۷) شرط یہ ہے کہ دومر عادل کے روبرو ظہار کرے جس طرح پر طلاق میں بیان ہوا پس اگر دو مرد عادل و فعتانہ سنیں تو صحیح نہیں (۸) شرط یہ ہے کہ شوہر حاضر ہو یعنی گھر پر ہو اور عورت حاملہ ہو یعنی

باب ظہار کے بیان میں

حل سے نہ ہو تو ظہار کے وقت حیض نفاس سے پاک ہو اور اسکی پاکی میں شوہر نے جماع بھی نہ کیا ہو جو طرح طلاق میں بیان ہوا پس اگر حیض یا نفاس کی حالت میں ظہار کرے اور وہ عورت حاملہ نہ ہو یعنی حل سے خالی ہو یا اس پاکی میں جماع کیا ہو تو صحیح نہیں (۹) یہ ہے کہ ظہار کو بلفظ ظہر یعنی پشت واقع کرے پس اگر یہ کہے کہ نیزا ہا تھا اس شخص کی ماں کے ہاتھ کے برابر ہے تو ظہار نہیں اور آیا ظہار میں اسلام شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور آیا نکاح دائمی ہونا شرط ہے یا متوعدہ بھی ظہار ہو جاتا ہے۔ اس میں بھی اختلاف ہے اور آیا میعاد ظہار بھی ہو سکتی ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے لیکن اقرب یہ ہے کہ صحیح ہے اور اگر کسی دفعہ اس لفظ کو کہے تو ایک ظہار واقع ہوگی یا بے مرتبہ کہا اس قدر ظہار واقع ہوں گے اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جتنی دفعہ کہے گا اسی قدر ظہار واقع ہوں گے۔ پس پہلی قسم میں کفارہ اس وقت واجب ہوگا جب دخول کا ارادہ کرے کیونکہ دخول سے پہلے کفارہ دینا واجب ہے بدون کفارہ مقاربت نہیں کر سکتا اور بدون کفارہ دیدہ و دانستہ ہمبستر ہوگا تو دوسرا کفارہ دینا پڑے گا اور کسی دفعہ صحبت کرے گا تو وطی کا کفارہ مکروہ ہوگا ظہار کا کفارہ مکروہ نہیں ہوگا لیکن اگر دخول نہ کرے اور طلاق دے اور بعد عدہ گزرنے کے پھر از سر نو نکاح کرے تو کفارہ سے بچ سکتا ہے اسی طرح اگر زوجہ کنیز ہو اور اسکو ظہار کے بعد خریدے تو بعض علماء کے نزدیک کفارہ ماقطع ہے اور اگر مرد ظہار کرنے کے بعد صحبت کرنے سے انکار کرے اور عورت حاکم سے نالش کرے تو حاکم تین چہینے کی مہلت اسکو دے گا کہ اس عرصہ میں یا تو کفارہ دے کر مقاربت کرے نہیں تو طلاق دے اور بعد تین مہینے کے اسپر جبر کرے گا اور کھانا پانی اسپر بند کرے گا کہ یا طلاق دے یا کفارہ دے کر اپنی زوجہ کے ساتھ ہم بستر ہو۔

دوسری فصل ایلا کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ کوئی چار مہینے سے زیادہ اپنی زوجہ منکوحہ کے پاس جانے کی قسم کھائے یا بلا میعاد قسم کھائے اور مقصود اس کا عورت کو ایذا دینا ہو۔ لیکن اسکی آٹھ شرطیں ہیں اول یہ کہ قسم کرنے والا بالغ ہو کہ بچہ کی قسم کا اعتبار نہیں (۲) عاقل ہو کہ دیوانہ کی قسم معتبر نہیں (۳) قصد اور اختیار ہو کہ مجبور اور غافل اور مست اور سوتے کی قسم کا اعتبار نہیں (۴) وہ عورت منکوحہ ہو کہ لونڈی پر ایلا کرنے کا اثر نہیں ہوتا (۵) وہ عورت مدخولہ ہو غیر مدخولہ سے ایلا کرنا معتبر نہیں (۶) خدا کے نام کی قسم کھائے کہ جس کا بیان قسم کے باب میں مذکور ہوا ہے پس اگر خدا کے سوا کسی دوسرے کی قسم کھائے تو لغو ہے باقی عربی میں قسم کھانا شرط نہیں پس اگر دوسری بولی میں اپنی زوجہ سے کہے کہ واللہ وہ شخص تجھ سے کبھی ہمبستر نہ ہوگا تو ایلا واقع ہو جائے گی اور طلاق کی قسم یا عتاق کی قسم یعنی اس شخص کی جو رو پر طلاق ہے یا میر انعام آزاد ہو جو تجھ سے ہم صحبت ہوں ہمارے مذہب میں صحیح نہیں البتہ اہل سنت صحیح جانتے ہیں (۷) صاف صاف کہے کہ واللہ میں اپنے عضو مخصوص کو تیرے عضو مخصوص میں داخل نہ کروں گا یا جو مکروہ لفظ اس کے لئے نخت موضوع میں ان کو زبان پر لائے پس اگر اشاروں میں کہے کہ میں تیرے ساتھ ایک نگیں پر سرنہ رکھوں گا یا ایک چھت کے نیچے میں اور تو اسٹھٹھ نہ ہوں گے تو ایلا واقع نہ ہوگا اگرچہ ان کا قصد ایلا کا ہوا یا اگر یہ کہے کہ

میں تجھ سے جماع نہ کرونگا یا وطی نہ کرونگا اور اگر ایلا کا قصد کرے تو صحیح ہے (۸) شرط اور صفت سے ایلا و مشروط نہ ہو اگر کسی بات پر معلق کرے تو صحیح نہیں ہے اور بعض مجتہد اس بات کو شرط نہیں جانتے اور جب یہ آٹھوں شرطیں جمع ہو جائیں اور عورت حاکم کو اطلاع دے تو حاکم شوہر کو چار مہینے کی جہت دے گا اور اختیار دیگا کہ اس عرصہ میں یا دخول کرے اور کفارہ دے یا طلاق دے اور چار مہینے کے بعد اگر وہ اپنی بات سے نہ پھرتا تو اس چیز پر جبر کرے گا کہ ان باتوں میں سے ایک بات کو وہ اختیار کرے پس اگر طلاق بائن اس نے دیدی تو ایلا کا حکم زائل ہو جائے گا اور اگر چار مہینے کے اندر شوہر بے دین ہو جائے تو کفر کا زمانہ ان چار مہینے میں شمار نہ ہوگا اور محبوب یعنی بیوہ کے کا ایلا کرنا اور خواجہ سرا کا ایلا درست ہے اور جو شخص خدا کا قائل ہو اور قسم کھائے اس کی قسم معتبر ہے اور اگر کوئی شخص ایک مدت معین تک ترک مقاربت کی قسم کھائے اور وہ شخص بعد انقضائے مذکور جماع کرے تو کفارہ عائد نہ ہوگا اور کسی کی زوجہ کثیر ہو اور وہ اس سے ایلا کرے اور پھر اس کو خرید کے آزاد کر کے اس سے عقد کر لے تو ایلا کا حکم جاتا رہے گا اور آیا محض خریدنے سے بھی حکم ایلا کا باطل ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر چند دفعہ ایلا کرے تو آیا کفارہ بھی مکرر ہوگا یا کل قسمیں ایک قسم کے حکم میں شمار ہوں گی اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مقررہ ہوگا ہاں مختلف اوقات کے واسطے ایلا کرے تو اعتبار جائے گا مثلاً قسم کھائے کہ واللہ چھ مہینے تک تیرے پاس نہ آؤں گا پھر کہے کہ واللہ چار ماہ تک تیرے پاس نہ آؤں گا اور ایلا کا کفارہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب عہد دخول کرے پس اگر سوہو شبہ میں یا جنون میں دخول واقع ہو جائے گا تو کفارہ نہیں ہے اور ایلا کا حکم آیا اس جماع کرنے سے رفع ہو جائے گا یا باقی رہے گا۔ اس میں اختلاف ہے کہ اگر میاں بی بی میں چار مہینے کے گزرنے میں اور نہ گزرنے میں اختلاف ہووے تو اس کا قول معتبر ہوگا جو کمی کا مدعی ہووے اور اصل ایلا کے واقع کرنے کے وقت میں اختلاف ہو یعنی کتنا عرصہ ہو ہے تو جو شخص تاخیر کا دعویٰ کرے اس کا قول معتبر ہے اور کا فروزمی یعنی جو یہود و نصاریٰ رعایا اسلام کے ہوں ان میں ایلا واقع ہووے اور اس مقدمہ کو وہ حاکم شرع کے پاس رجوع کریں تو حاکم کو اختیار ہے کہ خواہ مسلمانان کے مذہب کے موافق فیصلہ کرے یا ان کے مذہب والوں کے سپرد کرے یا خود ان کے مذہب کے موافق اگر عالم ہمطے کرے۔ چوتھا مطلب

لعان کے بیان میں یعنی کرنا میاں بی بی کا ایک دوسرے کو جس تفصیل سے کہ مذکور ہوتا ہے اور اس میں تین فصل ہیں۔ **فصل اول** ان چیزوں کے بیان میں جو لعان کا سبب ہیں پس واضح ہو کہ لعان کے دو سبب ہیں پہلا سبب یہ ہے کہ شوہر اپنی زوجہ کو زنا کا الزام لگائے اس شکل کی پانچ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ دونوں میاں بی بی عاقل اور بالغ ہوں کہ طفل اور دیوانے کا لعان کرنا صحیح نہیں اور اکثر کے نزدیک مسلمان ہونا اور آزاد ہونا اور عدالت شرط نہیں۔ پس کا فروقا سبق و علام کی لعان صحیح ہے اور بعض علماء کے نزدیک یتیموں باتیں بھی شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ زوجہ منکوحہ دائمی ہو اس لئے کہ ممتنعہ سے لعان واقع نہیں (۲)

باز

یہ ہے کہ وہ عورت پارسا ہو کہ اگر فاحشہ ہوگی تو لعان کی ضرورت نہیں (۳) یہ ہے کہ شوہر آنکھ سے دیکھنے کا دعوے کرے یعنی یہ بیان کرے کہ سلائی کو مسرہ دانی میں دیکھا اگر محض گمان یا کسی کے بیان پر تہمت لگایا گو وہ کہنے والے بہت سے آدمی ہوں تو لعان نہ ہوگا (۵) یہ کہ عورت بہری یا گونگی نہ ہو ورنہ بدون لعان کے اس پر حرام ہو جائے گی اور لعان کی ضرورت نہ پڑے گی اگر شوہر نے دیکھنے کا دعوے کیا ہوا اور زوجہ کا مدخولہ ہونا بھی لعان میں بشرط ہے یا نہیں اس میں تین قول ہیں بعض شرط جانتے ہیں اور بعض نہیں جانتے بعض کہتے ہیں کہ اگر زنا کا مدعی ہو تو مدخولہ ہونا شرط نہیں ہاں اگر فرزند کا انکار کرے تو دخول شرط ہے۔ دوسرا سبب فرزند کی سرزندگی سے انکار کرنا یعنی یہ میری اولاد نہیں اسکی چار شرطیں ہیں اول یہ ہے کہ وہ عورت مشکوٰۃ دائمی ہو کہ ممتنعہ کے فرزند سے انکار میں یا وطی شبہ والی عورت کے فرزند سے انکار میں لعان نہیں ہوتا اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر ممتنعہ کی اولاد کا انکار کرے تو گو واسطے انکار فرزند کے لعان کی حاجت نہیں ہے۔ مگر رفع ہونے حد تہمت کے لعان ہوتا ہے اور آیا کنیز میں لعان ہوتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں چند قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ مطلقاً لعان کی صورت نہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ مطلقاً لعان کا محل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ زنا کی تہمت میں لعان ہوگا اور اگر انکار فرزند کرے تو لعان نہیں ہے اور قول اقرب یہ ہے کہ وہ کنیز جس پر ملک کی وجہ سے تصرف کیے محل لعان نہیں ہاں جس کنیز سے عقد ہو اس سے لعان ہوگا (۲) شرط یہ ہے کہ وہ عورت مدخولہ ہوئے کہ زوجہ غیر مدخولہ کے اگر اولاد ہو جائے اور یہ انکار کرے تو لعان کا موقع نہیں (۲) یہ ہے کہ دخول کو چھپانے سے زیادہ ہو چکے ہوں اور نو مہینے یا دس مہینے حد سال بھر سے زیادہ عرصہ نہ ہوا ہو کہ یہ انتہا درجہ حمل کا شیعوں کے نزدیک ہے اور اگر ایسا نہ ہوگا تو فرزند کا انکار کرنا لعان کرنے کا سبب نہیں ہے۔ (۴) یہ ہے کہ ولادت کے وقت اس بچہ کا اقرار نہ کر چکا ہو کہ اقرار کے بعد انکار کرنا لعان کا موجب نہیں اگرچہ اشارۃ اقرار کیا ہو مثلاً کسی نے اس کو مبارکباد دی ہو اس نے سن کر آمین کہی یا انشائے اللہ کہا کہ اگر وقت کے وقت چپ رہا اور پھر انکار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔ اقرب یہ ہے کہ انکار کرنا لعان کا موجب ہے۔ دوسری فصل لعان کی کیفیت اور طریق میں اور اس کی شرطوں میں پس واضح ہو کہ جب کوئی شخص اپنی بی بی سے کہے کہ میں نے تجھ کو زنا کرتے دیکھا ہے یا کہ اس کی اولاد سے انکار کرے کہ اس شخص کی نہیں ہے اور کل شرائط مذکورہ جمع ہوں اور اپنے دعوے پر گواہ پیش نہ کر سکے تو حاکم شرع اس شخص کو حکم کرے گا کہ چار مرتبہ کہے۔ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنِيْ وَلِيْنِ الصَّادِقِيْنَ فِيمَا كُنْتُ مَعَكُمْ بِهٖ مِنَ الزِّنَا یعنی میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ ضرور میں سچا ہوں اپنے دعوے میں کہ اس نے زنا کیا ہے اور اس کلام کو جب چار دفعہ کہہ چکے تو حاکم اس وقت اسکو حکم دے گا کہ یہ کلمہ کہے اَنَّ لَعْنَةَ اللّٰهِ عَلٰی اَنْ كُنْتُ مِنَ الْكَافِرِيْنَ یعنی بلا شک خدا کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں جھوٹ کہتا ہوں اور بعد

اس کے حاکم اس عورت کو حکم دے گا کہ چار مرتبہ وہ کہے اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمُنَ الْكَافِرَيْنِ فِيمَا رَفَاَنِ
 بِمَا مِنْ الزَّانَا یعنی میں خدا کو گواہ کرتی ہوں کہ یہ شخص اپنے دعوے میں کہ میں نے زنا کیا ہے جھوٹا
 ہے پھر حاکم اس کو حکم دے گا کہ اس کلمے کو کہے اَنْ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقَیْنِ یعنی
 اللہ کا غضب مجھ پر نازل ہوا اگر نہ سچا ہو پس جب لعان کرنے سے فارغ ہو چکیں تو چار امر پیدا ہوں گے
 اول یہ کہ شوہر تہمت سے بچ جائے گا اور عورت زنا کے جرم سے بری سمجھی جائے گی اور اگر عورت لعان
 کرنے سے پہلے مر جائے تو لعان فوت ہو جائے گی اور وہ مرد اس عورت کا وارث ہو گا اور اس پر تہمت
 کی حد جاری ہوگی البتہ ہو سکتا ہے کہ عورت کے وارث کے مقابلہ میں حد رفع ہونے کی غرض سے لعان
 کرے اگرچہ وارث حاضر نہ ہوں مگر یہ لعان جو وارث کے مقابلہ میں ہوگی اس سے اس عورت کی میراث سے
 وہ محروم نہیں ہو سکتا اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ اس صورت میں بھی میراث نسلے گی اور اگر شوہر
 لعان سے پہلے فوت ہو جائے تو عورت بھی اس کی وارث ہوگی اور وہ اولاد بھی جس کا وہ منکر تھا وارث
 ہوگی اور اگر عورت چار مرتبہ زنا کا اقرار کرے یا لعان سے ہٹ رہے تو زنا کی نذر اس کو دی جائے
 گی اور اگر حاملہ ہوگی تو منزا جادی نہ کریں گے تا وقتیکہ وہ بچہ اس کے پیٹ سے پیدا ہوا اور اگر شوہر
 لعان ختم ہونے سے پہلے اقرار کرے کہ میں نے اقرار کیا ہے تو اس پر حد ثابت ہو جائے گی اور اپنی لعان
 کے بعد اور عورت کی لعان کے قبل اپنے جھوٹ کا مقرر ہو جائے یا دونوں کے لعان کے بعد اعتراف کرے
 تو اس مسئلہ میں علماء میں اختلاف ہے اور اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کو اس سے زنا کرتے
 دیکھا ہے تو حد کا مستحق ہوگا۔ ایک عورت پر اقرار کرنے کی بابت دوسرے اس شخص کی بابت جس کا نام
 لیا ہے اور لعان کرنے سے عورت کے جرم سے بری ہوگا۔ باقی وہ سزا جو اس مرد کے اتہام لگانے
 کی ہے اس سے بری نہیں ہو سکتا دوسرا حکم یہ ہوگا کہ اس وقت وہ دونوں میاں بی بی نہ رہیں گے
 علاقہ زوجیت کا جانا رہے گا۔ تیسرا حکم یہ ہے کہ وہ عورت اس پر حرام موبد ہو جائے گی (۴) حکم
 یہ ہے کہ وہ اولاد جس کا انکار ہے اس کی اولاد ہونے سے خارج ہو جائے گی۔

تیسری فصل۔ لعان کے متعلق امور کے بیان میں اور وہ میں امر میں بارہ واجب آٹھ سنت

(۱) واجب یہ ہے کہ لعان یا امام کے سامنے ہو۔ یا نائب امام کے روبرو جو امام کی طرف سے حاکم
 ہو یا خاص اس کام پر تعینات کیا گیا ہو اور میاں بی بی کسی مجتہد کے روبرو لعان کرنے پر راضی
 ہو جائیں تو ہو سکتا ہے کہ امام یا نائب عام یا خاص موجود ہو دوسرے شہادت جس طرح پر مذکور ہوئی
 ہے انہی الفاظ سے ادا ہو پس اگر بجائے اَشْهَدُ کے اَحْلَفُ کہے یا اُقْسِمُ یا شہدت باللہ کہے تو
 لعان صحیح نہیں۔ تیسرے یا اللہ کہے کہ بالرحمن اور بالرحیم وغیرہ نام اسکے عوض میں کہے گا تو لعان درست
 نہ ہوگا اسی طرح اگر کچھ لفظ کہے اور کچھ چھوڑ دے (۴) لفظ لعنت اور غضب کے بدلے دوسرا لفظ

واجبات و سنتات لعان

گواہوں کے ہم معنی ہونہ کہے۔ ورنہ لعان نہ ہوگا (۵) ہر دفعہ شہادت کے ساتھ مرد یہ بھی کہتا رہے کہ یہ حمل یا فرزند میرا نہیں ہے لیکن عورت پر اپنی شہادت کے بعد اس کی تردید ضرور نہیں (۶) لفظ صدق اور کذب کو جس طرح عبارت میں مذکور ہے ادا کرے پس اگر لٹی صادق یا کاذب کہے گا یا مثل اس کے اور عبارت سے ادا کرے گا یا لام تاکید کو گرا دے گا تو لعان نہ ہوگی (۷) یہ کل عبارتیں عربی میں ہوں۔ ہاں اگر عربی سے عاجز ہو تو دوسری زبان میں بھی جائز ہے مگر اس صورت میں حاکم شرع اگر بولی نہ سمجھتا ہوگا تو دو مترجم عادل کی ضرورت ہوگی اور ایک عادل کافی نہ ہوگا (۸) جس ترتیب سے ذکر ہوا ہے ان کلمات کو ادا کریں یعنی اول شوہر شہادت دے اس کے بعد لعنت کرے بعد اُس کے عورت شہادت کو بجالائے پھر غضب کو ذکر کرے (۹) شوہر اور زوجہ کل کلمات کو کھڑے ہو کر ادا کریں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جو وقت شوہر ان کلمات کو کہے اگر عورت بیٹھی ہو تو مضائقہ نہیں اسی طرح عورت کے کہنے کے وقت ضرور نہیں کہ شوہر کھڑا ہو (۱۰) خاوند عورت کا نام اور اسکے باپ کا نام لیکر کسی دوسری طرح صفت یا اشارہ وغیرہ سے زور بہ کو معین کر دے کہ دوسرے شخص کا احتمال نہ رہے پس اگر شخص نہ ہوگی تو لعان نہ ہوگا (۱۱) جملہ کلمات کو پہلے درپے بجالائیں (۱۲) ہر ایک شخص اس وقت ان کلمات کو کہے جب حاکم شرع حکم دے اگر بدوین حکم حاکم کہنے لگیں تو صحیح نہیں اور وہ آٹھ امر جو مذمت میں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ حاکم پشت بہ قبلہ کرے ان دونوں کی طرف متوجہ ہو (۲) شوہر حاکم کی داہنی طرف بیٹھے اور زوجہ بائیں جانب (۳) کچھ لوگ وہاں لعان سننے کو حاضر ہوں کم سے کم چار شخص ہوں (۴) حاکم اول شوہر کو وعظ و نصیحت کرے عذاب خدا سے ڈرائے اور اس آیت کو ان کے سامنے پڑھے اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَاَیْمَانِهِمْ مَّثَلًا قَلِیْلًا اخیر تک (۵) اسی طرح حاکم عورت کو سمجھائے ڈرائے (۶) لعان کسی مکان شریف میں واقع ہو جیسے حجر الاسود اور مقام ابراہیم کے بیچ میں یہ ان کے لئے جو مکہ میں ہوں اور مدینہ میں ہوں تو حضرت کی قبر اور منبر کے درمیان واقع کریں اور بیت المقدس میں ہوں تو صخر کے نیچے اور عتبات عالیات میں ہوں تو مشاہد مشرفہ میں اور دوسرے شہروں میں ہوں تو جامع مسجد میں واقع کریں (۷) وقت بھی شریف ہو جیسے جمعہ کے دن عصر کے بعد (۸) لوگوں کو وہاں جمع کرے۔

۱۳ شہادتیں باب

شکار کے بیان میں اور اس میں چند فضلیں ہیں۔ پہلی فصل شکار کی قسموں میں پس واضح ہو کہ شکار پانزدہ قسم پر ہے ایک صورت میں واجب اور ایک شکل میں سنت اور سات حالت میں حرام اور چھ صورت میں مکروہ پس واجب اس وقت ہے کہ نان و نفقہ اس شخص کا اور اسکے عیال کا اسی پر موقوف ہو تو

اس صورت میں شکار مارنا واجب ہوگا اور سنت کی یہ صورت ہے کہ نفقہ ہے مگر تنگی ہو اور شکار سے مقصود عیال کی وسعت معاش اور فراغت ہونے کے اس صورت میں شکار کرنا مستحب ہے اور حرام کی سات قسمیں ہیں (۱) یہ کہ سامان شکار کا خواہ کتنا ہو یا ہتھیار یا جال دوسرے شخص سے زبردستی لیکر شکار کھیلے کہ ایسا شکار کھیلنا حرام ہے گو وہ جانور حرام نہیں اور اگر ایہ اس سامان کا اس کے مالک کو دینا اس پر واجب ہے (۲) ایسے حربے سے شکار پر وار کرنا جو اس جانور کی حالت سے زیادہ ہو اور بعض عالم اس کو مکروہ کہتے ہیں (۳) دوسرے کے مکان میں بدون اس کی اجازت کے شکار مارنا (۴) کتے اور تیر اور نیزے اور شمشیر کے سوا دوسری چیز سے شکار مارنا مثلاً باشا چیمغ پارس پلنگ اور غلیل سے شکار کرنا یا شکار کا سر جبر کرنا یا اس کا سر کچل دینا یا تفنگ سے مارنا اور سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ یہ بات اجماعی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ پارس اور پلنگ کا شکار مارا ہوا حلال ہے اور ایک حدیث حضرت امام رضا سے برنظی نے روایت کی ہے اس میں لکھا ہے کہ پارس کا شکار مارا ہوا حلال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سوائے شکاری کتے کے جس چیز سے شکار کریں حرام ہے یہ قول ضعیف ہے اور بعض عالم غلیل سے شکار کرنا مکروہ جانتے ہیں (۵) کافر اور دشمن اہلبیت اور طفل غیر ممیز کا شکار کرنا جو شکاریہ مارے گئے حرام ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (۶) احرام کی حالت میں محرم کا شکار کرنا کہ اس کا شکار کیا ہو امر دار کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (۷) حرم میں مکہ معظمہ کے شکار مارنا باقی جو چھ امر مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ جو سی کے تعلیم دئے ہوئے کتے سے شکار کھیلنا (۸) کالے کتے سے شکار کھیلنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شکار کالے کتے نے مارا ہو اس کا گوشت نہ کھاؤ اور جناب رسول خدا نے کتوں کے مارنے کا حکم دیا تھا (۳) رات کے وقت شکار کرنا اور بچوں کو گھونسلے سے نکالنا (۴) جمعہ کے دن مچھلی کا شکار کھیلنا۔ (۵) حرم مدینہ طیبہ میں شکار کرنا (۶) اس جانور کو شکار کرنا جو حرم مکہ کو جاتا ہو۔ **دوسری فصل** شکار کی شرطوں میں واضح ہو کہ دس امر شکار کرنے میں شرط ہیں (۱) یہ کہ وہ کتا جس سے شکار کھیلیں تعلیم یافتہ اور سدا ہوا ہو جب کہیں بھیجیں جائے اور جب روکیں رگ جائے پس اگر کتا تعلیم یافتہ شکاری نہ ہوگا تو اس کا مارا ہوا شکار جس کو وہ جان سے مار ڈالے حرام ہے (۲) وہ کتا اکثر شکار کو کھاتا نہ ہو پس اگر اس کی عادت ہو کہ خود اس شکار کو کھانے لگتا ہو تو اس کا مارا ہوا جانور حلال نہیں (۳) کتے کا چھوٹنے والا اور حربہ لگانے والا مسلمان ہو یا مسلمان کے حکم میں ہو جیسے کہ سمجھدار بچہ مسلمان کا خواہ مرد ہو یا عورت پس اگر کافر یا دشمن اہل بیت یا مرتدا یا دیوانہ یا بے سمجھ بچہ شکار مارے تو حلال نہیں گو بسم اللہ کہہ کر شکار کرے اور یہود و نصاریٰ کا شکار کیا ہو حلال ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حلال نہیں اور اگر شکاری سُنی ہو تو حلال ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر سُنی اہلبیت سے بغض رکھتا

ہو تو اس کا شکار مارا ہوا حلال نہیں ورنہ حلال ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر شکاری اندھا ہو تو مسلمان ہو اسکا شکار مارا ہوا حلال نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ اندھا شکار کو تاک سکتا ہے تو حلال ہے اور ایک کتا اگر مسلمان چھوڑ دے اور ایک کا فردو نوں ملکر ماریں تو حلال نہیں (۴) وہ شخص جو کتے کو روڑائے یا حربہ لگائے بسم اللہ کہے یا اللہ اکبر یا سبحان اللہ اسی طرح کچھ اللہ کا ذکر کرے فقط اللہ کہنا کافی نہیں ہے پس اگر جان کے بسم اللہ نہ کہے تو شکار حرام ہو جائے گا۔ اسی طرح حلال نہیں ہے اگرچہ دوسرا آدمی بسم اللہ کہے اسی طرح اگر دو کتے چھوڑیں ایک کے چھوڑتے وقت بسم اللہ کہیں اور دوسرے کے چھوڑتے وقت جان کر بسم اللہ نہ کہیں تو حلال نہ ہوگا البتہ اگر بھولے سے بسم اللہ رہ جائے تو وہ شکار حرام نہیں اور بعض احادیث میں لکھا ہے کہ اگر اس وقت بھول جائے تو کھلتے وقت بسم اللہ کہے اور اگر کتے کے چھوڑتے وقت یا حربہ لگاتے وقت بسم اللہ بھول جائے اور کتے یا حربہ سے شکار پر بھیجے سے پہلے بسم اللہ کہہ لیوے تو بھی حلال ہے لیکن اگر جان کر بسم اللہ کو نہیں کہا تھا اور پھر بھیجنے سے پہلے کہے تو کیا حکم ہے اس میں اختلاف ہے اور اگر جاہل مسئلہ ہو تو عمدتاً ترک کرنے میں داخل ہے یا سہواً بھولنے میں شمار ہے اس میں اختلاف ہے اور آیا خدا کا نام عربی میں لے یا جس زبان میں کہیں جائے اس میں بھی اختلاف ہے اور اگر بجائے بسم اللہ کے اللھم اغفر لی اللھم صل علی محمد وال محمد کہیں تو درست ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے (۵) قصد کر کے کتے کو چھوڑیں یا حربہ کا وار کریں پس اگر یوں ہی کتے کو دوڑایا یا تیر بھیجکا اور اتفاقاً وہ شکار پر جا پڑا تو حلال نہیں لیکن اگر اٹلے راہ میں کتے کو روک لیں پھر شے دے تو درست ہے (۶) اگر جنس شکار کی معین کر کے وار نہ کرے تو درست نہیں ہے (۷) شکار کتے کے منہ سے پھاڑنے کے سبب سے اور حربہ کے زخم سے مرے خواہ کسی جگہ لگے کچھ گلا چھدنا شرط نہیں پس اگر زخم سے نہ مرے بلکہ تھک کر یا ڈوب کر یا اونچی جگہ سے گر کر یا کتے کے گلا گھوٹنے سے بدو زخم لگانے کے مر جائے یا کتے کے زخم لگاتے پر دوسرا درندہ جانور اسکو پھاڑ ڈالے اور اس سے وہ مرے تو حلال نہیں ہاں پچھلی صورت میں اگر کتے نے اسکو ایسا کر دیا تھا کہ وہ جانبر نہ ہوتا اور اس جانور نے بھی اسے جا پھاڑا تو حرام نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر شکار زخمی ہو کر پانی میں گر کر مرے لیکن اس کا سر پانی کے باہر ہو یا وہ جانور آبی ہو جیسے مرغابی اور کونج تو حلال ہے (۸) شکار زخمی ہو کر شکاری کی نظر سے غائب ہو کر نہ مرے ورنہ مردار ہو جائے گا گو کتا اس کے سر پر موجود ہو یا اگر اس میں حیات مستقر یعنی پوری جان باقی نہ تھی کہ ایک آدھ دل جی سکتا تو مردار نہ ہوگا (۹) شکاری کے پیچھے سے پہلے شکار مر چکے کہ اگر شکاری اس پر جا پہنچا اور اس میں اسقدر جان تھی کہ ذبح کر سکے اور ذبح نہ کیا تو وہ حلال نہ ہوگا اور اگر کوئی چیز ذبح کرنے کی پاس نہ ہو تو اس مسئلہ میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ حرام ہی اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں پھر کتا چھوڑ دیں کہ وہ اسکو پڑے پڑے کر ڈالے (۱۰) یہی کہ شکار بھلا گئے

قابل ہو خوشی ہو خواہ اہلی رہیں اگر بہت چھوٹا بچہ ہو جو بھاگ نہیں سکتا یا بھاگنے کی اسمیں قدرت نہ ہو تو اس کا شکار کرنا درست نہیں ہے اس فصل میں جو جا بجا ذکر آیا ہے کہ وہ شکار درست نہیں ہے اس سے مطلب شرعی یعنی شکار کے ہیں پس مراد یہ ہے کہ بلا ذبح کرنے کے وہ جانور حلال نہ ہوگا اگر شرائط ذبح کے موجود ہوں تو ذبح لازم ہے۔ **فصل دوسری** شکار کے احکام میں واضح ہو کہ جس مقام کو کتے نے منہ میں کھڑا ہو اس مقام کو پاک کرنا واجب ہے اور بعض مجتہدین کا کہنا اسکا واجب نہیں جانتے اور یہ کچھ ضرور نہیں کہ ایک جانور پر ایک ہی آدمی وار کرے بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک صید پر چند شکاری ضرب لگائیں اور وہ جانور حلال ہوگا اور سب اس میں شریک ہوں گے اسی طرح یہ بات بھی ضرور نہیں کہ ایک کی دوسرا مدد نہ کرے بلکہ اگر مدد کرے تو حلال ہے اور اگر تیر زمین پر لگ کر پھراٹھ کر شکار کے لگے اور اسکو گھائل کر دے تو درست ہے اور اگر شکار حریر لگ کر ڈونگٹے ہو جائے اور کل شرائط شکار کی اس میں حاصل ہوں تو ہر ایک لکڑہ اسکا حلال ہے خواہ دونوں لکڑے اسکے برابر ہوں یا کم اور زیادہ ہوں اور خواہ دو تو لکڑے حرکت کریں یا نہ کریں ہاں اگر وہ حصہ جس میں مرنے والا جانور کی طرح حرکت کرے تو اس صورت میں اس کا ذبح جائز نہیں لازم ہے اور بعض مجتہدین کہتے ہیں کہ اگر دو حصے برابر ہوں تو ہر لکڑہ حلال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر دو حصہ ہو جائے اور ایک حصہ حرکت کرے تو جو حصہ حرکت کرے وہ حلال ہے اور جو شکار کسی شخص کے جال میں پھنسے یا ہاتھ میں آجائے وہ اس کا مالک ہے اگر پھر وہ اسکے ہاتھ سے نکل جائے اور دوسرا اسکو گرفتار کرے تو وہ اسکا مالک نہیں ہو سکتا اور بعض مجتہدین کہتے ہیں کہ اگر چھوٹے کے وقت شخص اول سے اپنی ملک سے خارج سمجھ لیا تو دوسرا شخص اسکا مالک ہو جائے گا لیکن وہ شکار یا پند جو کسی کے مکان میں آجائے یا کسی کے مکان میں گھر کر رہے یا جو چھلی دریا سے اٹھ کر کسی کی کشتی میں آ پڑے وہ اسکا مالک نہیں ہو جاتا بلکہ وہ دوسروں کی بہ نسبت اسکے گرفتار کرنے کی بابت اولیٰ سمجھا جائے گا پس اگر کوئی شخص اس کی بلامرضی اس کے مکان میں اگر اس کو پکڑ لے تو وہ جانور پکڑ لینے والے کی ملک ہو جائے گا گو کہ وہ اس فعل سے گنہگار ہوگا۔ لیکن اگر مالک نے وہ مکان یا کشتی شکار کرنے کو بنائے ہوں تو جو شکار اس کشتی یا مکان میں آجائے اسکا مالک صاحب خانہ و کشتی ہو تا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر کوئی جانور گرفتار ہووے اور اس میں ملکیت کی علامت ہو مثلاً پر ٹیچ ہوں تو پکڑنے والا اسکا مالک نہیں ہو سکتا پس اگر اسکا مالک پیدا ہو جائے اور طلب کرے تو دینا واجب ہے۔

چودہواں باب

ذبح حیوانات کے بیان میں اور حلال و حرام کے ذکر میں اور اس میں چند تفصیلیں ہیں پہلی فصل ذبح کے اقسام میں

انعام ذبح

ذبیحہ حرام از نیش و سباج

پس واضح ہو کہ ذبح کرنا حیوانات کا بارہ قسم پر ہے چار قسم حرام ایک قسم سنت اور چھ قسم مباح پس وہ چاروں قسم جو حرام ہیں ان میں اول قسم یہ ہے کہ کافر یا دشمن اہل بیت یا خارجی ذبح کرے اور یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے (۲) دیوانہ کا ذبح کرنا (۳) مخنث کا ذبح کرنا (۴) بے تمیز بچہ کا ذبح کرنا اور کمرہ کی ایک قسم جو ہے وہ یہ ہے کہ در صورت نہ ہونے مومن کے سنی سے ذبح کرنا اور وہ بھی ضرورت کی صورت میں اور سنت یہ ہے کہ مومن ذبح کرے اور مباح کی چھ قسمیں یہ ہیں (۱) تیر و نیزہ و شمشیر سے ذبح کرنا (۲) شکاری کتے سے ذبح کرنا جس طرح پرشکار کے باب میں مذکور ہوا (۳) ذبح کرنا بچہ کا ماں کے پیٹ میں کہ اس کی ماں کا ذبح کرنا وہی اس کا ذبح کرنا ہے اگر اسکی خلقت پوری ہو چکی ہو یعنی بال کھال سے درست نکلے خواہ روح اس میں داخل ہوئی ہو یا نہیں لیکن اگر ماں کے پیٹ سے زندہ نکلے تو اسکو ذبح کر لیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر زندہ شکم سے نکلے اور اس قدر مہلت نہ ہو کہ اسکو ذبح کریں اور یوں ہی مرجائے تو حلال ہے لیکن اس قول میں اشکال ہے۔ اور اگر خلقت تمام نہ ہوئی ہو تو حرام ہے (۴) مچھلی کا ذبح کرنا اور وہ پانی سے زندہ باہر نکالنا ہے اور باہی گیر میں مسلمان ہونا شرط نہیں اور نہ بسم اللہ کہنا شرط ہے بلکہ سنت ہے پس اگر کافر مچھلی کو دریا سے باہر نکالے اور مسلمان دیکھتا ہو کہ زندہ نکلی ہے تو حلال ہے اور اگر کسی مسلمان نے زندہ نکلنے نہ دیکھا ہو تو حرام ہے جو مچھلی پانی میں مرجائے وہ مردار ہے اور اگر زندہ اور مردہ مچھلیاں یعنی وہ مچھلیاں جو زندہ نکلی تھیں اور وہ مچھلیاں جو مردہ باہر آئیں زندہ کے مرجانے سے سب مل جائیں تو احتیاط یہ ہے کہ سب سے پرہیز کریں (۵) ٹیڑی کا ذبح کرنا ہے اور وہ فقط کپڑا لینا ہے ہاتھ سے پکڑے یا کسی اوزار سے مثل جال اور پھندے وغیرہ کے اور ٹیڑی کے پکڑنے میں بھی شکاری کا مسلمان ہونا یا بسم اللہ کہنا شرط نہیں ہے اور اگر کپڑے سے پہلے ٹیڑی کو آگ سے جلادیں تو مردار ہو جائے گی اسی طرح وہ طبع جو پروانہ کے قابل نہ ہوں ان کا کھانا حلال نہیں (۶) اس جانور کا ذبح کرنا جو کنوئیں میں گر جائے یا جنگل میں بھاگ نکلے اور قاعدے کے موافق اس کا ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو جس طرح سے بن پڑے اس کو قتل کر ڈالیں روا ہے۔

دوسری فصل ذبح کے احکام میں واضح ہو کہ ذبح کرنے سے بچیں امر متعلق میں تیرہ واجب پانچ سنت سات مکروہ لیکن واجب پس اول یہ ہے کہ حلال کرنے والا تیز دار ہو کہ نا سمجھ بچہ کا ذبح کیا ہو حلال نہیں ہوتا (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ کا ذبح کرنا صحیح نہیں (۳) قصد اور ارادہ سے ذبح کرے پس مست اور بیہوش کا حلال درست نہیں (۴) مسلمان ہو یا حکم میں مسلمان کے ہو یعنی مسلمان کا بچہ ہو پس اگر ذابح کافر یا دشمن اہل بیت یا خارجی ہو حلال نہیں اگرچہ ذبح کے وقت وہ بسم اللہ بھی کہے اور یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ میں کلام ہے صحیح یہ ہے کہ حرام ہے چنانچہ بیان ہوا (۵) وہ حیوان حلال ہو یا حرام ذبح کے قابل ہو پس اگر مثل کتے و سور

احکام ذبح

وغیرہ کے ہو جو قابل ذبح کے نہیں ہیں ذبح سے پاک نہیں ہوتا اور جو حیوان ذبح کے قابل ہو اور گوشت اس کا حرام ہو اس کے ذبح کرنے سے یہ فائدہ ہے کہ چمڑا اس کا پاک ہو جاتا ہے اور بعض علما فرماتے ہیں کہ جب تک دباغت نہ کریں ان کا چمڑہ پاک نہ ہوگا اور جو حیوان مسخ ہیں جیسے ہاتھی، بندر، ریکھہ وغیرہ ان کا چمڑہ بھی ذبح سے پاک ہو جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) چاروں عضو کٹے ہوں ایک کو دانہ پانی کا راستہ دوسرا جس میں سے سانس آتا ہے اور دو نو رگیں گردن کی کہ اگر چاروں مقام قطع نہ ہوں گے تو حلال نہ ہوگا اور بعض علما فرماتے ہیں کہ حلقوم کا کٹنا کافی ہے (۷) اگر ممکن ہو لوہے کے اوزار سے ذبح کریں اور اگر چھری وغیرہ لوہے کا حربہ میسر نہ ہو تو جس چیز سے بن پڑے کاٹ سکتے ہیں مثلاً کلچ سے یا پتھر سے جس میں دبا رہو اور اگر دانت یا ناخن سے کاٹ دیں تو حلال ہوگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ دانت یا ناخن جب تک بدن میں لگے ہیں ان سے کاٹ سکتے ہیں اور جب جدا ہو جائیں تو کام میں نہیں لاسکتے (۸) جس کے ذبح میں بسم اللہ کہنا شرط ہے اس کے ذبح کے وقت بسم اللہ کہیں (۹) ذبح کے وقت تا بمقدور رو بقبلہ ہو اس طرح سے کہ سر اور گردن اور سینہ جانور کا قبلہ کی طرف ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ذبح گاہ کو فقط رو بقبلہ ہونا کافی ہے۔ پس بہر حال اگر جان کر رو بقبلہ نہ کریں گے تو حرام ہو جائے گا اور اگر سہو ہو جائے یا بن نہ پڑے تو رو بقبلہ کرنا شرط نہ ہوگا چنانچہ مذکور ہوا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جانور کو رو بقبلہ نہ کر سکیں تو ذبح کر نیوالا قبلہ رو ہو (۱۰) چاروں عضو کو ایک دفعہ کاٹیں اور پھر جائیں پھر باقی کو قطع کریں تو آیا حلال ہو جائے گا یا نہیں اس مسئلہ میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اگر بعض عضو قطع ہو جانے پر وہ جانور حیات مستقرہ رکھتا ہو یعنی ممکن ہو کہ زندہ رہے تو باقی کے قطع کرنے سے حلال ہو جائے گا ورنہ نہیں (۱۱) ذبح کے بعد حیوان تڑپے یا خون دے پس اگر ذبح کرنے میں ختم ہو جائے بعد میں کچھ حرکت نہ کرے اور نہ خون معمولی طور سے نکلے تو حلال نہیں اور بعض کے نزدیک دونوں باتیں ہونی چاہئیں یعنی حرکت بھی کرے اور خون بھی دے (۱۲) موت اس کی ذبح سے ہو پس اگر ایک شخص ذبح کرے اور دوسرا شخص پیٹ چاک کرے تو حلال نہیں ہوگا (۱۳) اگر حیوان شتر ہو تو اس کو نخر کریں یعنی گردن کے گڑھے میں نیزہ ماریں اور اگر گوسفند وغیرہ ہو تو سر کاٹیں پس اگر شتر کو ذبح کریں اور گائے بکری کو نخر کریں تو حلال نہیں اور وہ پانچ امر جو سنت ہیں اول یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے نخر کریں اور ایک پاؤں اس کا اس کی بغل کے نیچے باندھ دیں اور تین پاؤں کھلے رکھیں (۲) یہ ہے کہ گائے کے چاروں ہاتھ پاؤں باندھ دیں اور دم کو کھلا رکھتے دیں (۳) بھیڑ بکری کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ دیں اور ایک پاؤں کھلا رکھیں پرندہ کو ذبح کر کے چھوڑ دیں (۵) تیزی کے ساتھ گلا کاٹیں اور وہ سات امر جو مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ ذبح کے

وقت کمر کی ہڈی کا گودہ قطع کرنا (۲) سرد ہونے سے پہلے کھال نکالنا (۳) جان کر سر جدا کرنا اور بعض مہندین اس فعل کو حرام ٹھہراتے ہیں اور عالم اسکا گوشت بھی حرام جانتے ہیں (۴) ذبح کے وقت پھری کو چاروں طرف گردن کے پھرانگہ اوپر سے قطع ہو جائے اور بعض احادیث میں اسکو منع لکھا ہے (۵) ایک جانور کو دوسرے جانور کے رو برو ذبح کرنا کہ وہ دیکھتا ہو (۶) بلا ضرورت رات کے وقت ذبح کرنا اور مجسمہ کے دن زوال سے پہلے ذبح کرنا۔ **تبیسری فصل** حلال و حرام اور مکروہ جانوروں کے بیان میں پس معلوم کرنا چاہئے کہ جانور چالیس قسم کے ہیں جس میں چھ قسم حلال ہیں اور بیس قسم حرام اور چودہ قسم مکروہ حلال کی چھ قسم یہ ہیں (۱) شتر بعض سنی کہتے ہیں کہ شیعوں کے مذہب میں اونٹ حرام ہے یہ ان کی غلطی ہے ابوالخطاب غالی کا یہ مذہب ہے کہ جو ابتدا میں شیعہ تھا اور انجام کو غالی ہو گیا (۲) گائے پالو ہوا وحشی یعنی نیل گائے (۳) گوسفند اور مینڈھا اور پہاڑی بکری اور ہرن (۴) گورخر (۵) ہر پرندہ جو اکثر پر کر اڑے یا اس کے پو یا پھری یا خار ہو پس کبوتر قمری اور چکورا اور تیز اور چڑیا وغیرہ حلال ہیں (۶) وہ مچھلی جس کے فلس یعنی چھلکے ہوں پس کنکٹ اور بٹیا اور اربیان اور طر اور طیرانی حلال مچھلیاں ہیں کیونکہ اصل میں ان کے فلس ہوتے ہیں۔ اور بیس قسم حرام ہیں (۱) قسم کتا دریائی ہو یا خشکی کا (۲) سور بھری ہو یا بری (۳) گرہ اہلی ہو یا وحشی (۴) تمام درندے شیر، چیتا، پلنگ، پارس، گرگ یعنی گینڈا، بچو، لومڑی، سپگوش گیدڑ اور جو ان کے مثل ہوں (۵) چوہا اہلی یا جنگلی اور سوسمار یعنی گودہ (۶) خرد و سمور و سنجاب و فنگ۔ (۷) حشرات الارض یعنی زمین کے کیڑے جیسے سانپ، بچھو، حنفا، مکھی، پتو، مچھر خرگوش جوں وغیرہ (۸) مسوخات یعنی جو جانور مسخ ہو گئے ہیں جیسے بندر، ہاتھی، ریچھ وغیرہ (۹) وہ حیوان جو گودہ کھاتا ہو یعنی اس کی عادت ہو گئی ہو جب تک استیلا نہ کریں یعنی باندہ کر پاک غذا نہ دیں حلال نہیں پس اونٹ کا استیلا چالیس دن اور گائے بیل کا بیس روز اور بعض عالم گائے میں بھی چالیس روز کہتے ہیں اور بعض عالم تیس روز کہتے ہیں اور بعض کا دس روز اور بعض عالم گوسفند میں بھی بیس روز کہتے ہیں۔ اور بعض چودہ دن کے قابل ہیں اور بعض ایک مہینہ اور مرغ خانگی کو تین روز اور مچھلی کو ایک دن اور مرغابی میں بعض پانچ دن بعض تیس دن فرماتے ہیں اور بعض روایات میں چھ روز فرمایا ہے اور ان کے سوا اور جانوروں میں واجب ہے کہ اس قدر بندھا رکھیں کہ حلال کہلانے سے نکلے یعنی اس کو پھر گندگی خور نہ کہیں (۱۰) جو حلال جانور مثل گوسفند کے سوری کا دودہ اس قدر پئے کہ ہڈی اس کی سخت ہو جاوے حرام ہو جاوے اور اس کی نسل بھی جو اس سے پیدا ہو حرام ہے (۱۱) جس حیوان حلال سے نکلے باندہ کوئی آدمی بر فعلی کرے تو اس کی نسل سب حرام ہو جاتی ہے اور اس کا جلانا واجب ہے۔ چنانچہ عنقریب حدود کی بحث میں آئے ہیں اور اگر اس قسم کا جانور گلہ میں مل جائے اور تیز نہ رہے تو گلہ کے قرعہ کی مروے دو حصے کریں جس حصے پر اس کا نام نکلے پھر اس کے دو حصے کریں۔

جانورانی حلال و حرام و مکروہ

اسی طرح جب تک کہ ایک گو سفند کے نام قرعہ نیکے کئے جائیں (۱۲) جو پرند چنگال رکھتا ہو جیسے باز چرخ عقاب شاہین باشد وغیرہ (۱۳) کلاغ کی کل قسمیں سولہ ذراغ کے جو چھوٹا سا کوا زراعت میں ہوتا ہے اور غذاب جو خاکستری رنگ کا کوا ہوتا ہے کہ یہ دو مکروہ ہیں (۱۴) خفاش یعنی شہرک اور چمگا دڑا اور مور اور بعض عالم ان دونوں کو مکروہ جانتے ہیں (۱۵) وہ جانور جس کو تیروں کا ہدف بتاتے ہیں اور اسپر تیر لگاتے ہیں یہاں تک کہ مرجائے اسی طرح وہ حیوان کہ گھائل کر کے اس کو ڈالیں کہ مرجائے (۱۶) بے چھلکے کی مچھلی جیسے حرث یعنی گنج اور وہ مچھلی جو پانی میں سر کر ترائے اور جب مردار مچھلی حلال مچھلی سے مل جائے اور تیز نہ رہے تو بعض عالم کہتے ہیں کہ پانی میں ڈال کر دیکھیں اگر الٹی ہو جائے تو مردہ ہے اور اگر سیدھی رہے تو حلال ہے (۱۷) کچھوا (۱۸) ساہی (۱۹) کیکڑا (۲۰) جس گوشت کو تلی کے نیچے رکھ کر بریاں کریں کہ وہ بھی حرام ہے بشرطیکہ تلی کی پونیاں ہو دیں مسلم نہ ہو اسی طرح اگر حلال اور حرام جھلیوں کو ملا کر کچائیں اور حرام مچھلی حلال کے اوپر ہو تو وہ دو حرام ہیں اور حلال اوپر ہو تو حرام نہیں اور انڈا ہر حیوان کا اس کے حکم میں ہے یعنی حلال کا انڈا حلال ہے اور حرام کا حرام اور اگر دونوں مل جائیں تو جس کے دونوں مختلف ہوں وہ حلال ہے اور جو دونوں طرف سے یکساں ہوں وہ حرام ہے اور گندہ بیضہ بھی حرام ہے اور مکروہ کی چودہ قسم یہ ہیں (۱) گھوڑا (۲) گدھا (۳) خچر اور بعض عالم خچر کو حرام جانتے ہیں (۴) جو حیوان ایک دود دفعہ سوری کا دودہ ہے اور سنت ہے کہ ایسے جانور کو سات دن تک استبراء کریں یعنی باندہ کرغذائے پاک دیں یعنی اگر گھاس کھاتا ہو گھاس دیں اور دودہ پیتا ہو تو نو دن تک حلال جانور کا دودہ پلاویں اور اگر کوئی جانور شراب پی جائے تو اس کا گوشت حرام نہیں ہوتا بلکہ اس کے اوچھ کوچھ کو جو کچھ کہ اس کے شکم میں ہے پاک کر لیں (۵) جو حیوان کہ آدمی کا دودہ ہے (۶) کمیتی کا کوا اور ٹیلا کوا (۷) ہدیہ کہ حضرت رسول خدا صلعم نے اس کے مارنے کی ممانعت فرمائی ہے (۸) خطاف جس کو کہیں کھینا کہیں ابابیل کہتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ وہ ہمیشہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہتا ہے اور بعض اس کا گوشت کھانا حرام جانتے ہیں مگر اس کا اکثر پڑ مار کر اڑنا پہلے قول کی تائید کرتا ہے مترجم کہتا ہے کہ نص کے بعد دلیل پیش نہیں کی جاسکتی (۹) قبرہ حدیث میں آیا ہے کہ قبرہ یعنی چند ڈول کو نہ کھانا چاہئے اور نہ بچوں کو کھیلنے کو دیں کہ ہمیشہ تسبیح پڑھتا ہے اور دشمنان اہل بیت پر لعنت کرتا ہے (۱۰) فاخۃ کہ حدیث میں آیا ہے کہ فاخۃ کا رکھنا منحوس ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اکثر علما فاخۃ کی کراہت پر اس حدیث سے استدلال لاتے ہیں حالانکہ اس سے پالنے کی کراہت نکلتی ہے نہ کھانے کی (۱۱) جباری یعنی سرخاب (۱۲) صرد یعنی لٹورہ (۱۳) صوام وہ ایک پرندہ دراز گردن مٹیالے رنگ کا کھجور پر ہوتا ہے (۱۴) سفراق یعنی نیل کنٹھ اور اس کے مکروہ ہونے کی وجہ حدیث میں یہ لکھی ہے کہ وہ سانپ کھاتا ہے۔ چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو حرام ہیں یا مکروہ

جانور ہو یا غیر اس کے اور اس کی تینیں قسم ہیں جو ہیں حرام ہیں آٹھ مکروہ لیکن جو ہیں حرام سے اول ہر تہی چیز کہ نشہ رکھتی ہو جیسے شراب انگوری ہو یا شہد کی یا کشمش کی یا چھو بارے کی یا اور کسی چیز سے بنائی ہو اسی طرح ہر نشہ لانیوالی چیز کم پئے یا زیادہ اور اس میں نشہ زیادہ ہو یا کم اور فحاش ہو کہ جو یا کشمش سے بنائی ہیں وہ بھی شراب میں داخل ہے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے باقی جس چیز سے شراب کی بوائی ہو جیسے رُب سبب رُب ہی اور رُب ترنج اور جوان کے مشابہ ہو وہ حلال ہیں اور شراب میں داخل ہے وہ انگور کا شیرہ جو کہ جوش لے آئے اور دو تہائی اس کا گھٹا نہ ہو لیکن اگر دو حصہ گھٹ جائے گو خود بخود بدون آنچ کے کم ہو جائے وہ حلال ہے اور اگر موثر کے شیرہ کو جوش دیں تو آیا حلال ہے یا نہیں اس میں مجتہد مختلف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ حلال ہے کیونکہ دہوپ سے دو حصہ سے زیادہ خشک ہو جاتا ہے اسی طرح کشمش اور منقہ کا کھانے میں ڈالنا رو ہے بنا بر مذہب صحیح اور شراب سرکہ ہو جائے تو حلال ہو جاتی ہے خواہ نمک ڈال کر یا کسی اور تدریر سے بنائیں خواہ خود بخود ترش ہو جائے اور جو چیز سرکہ بنانے کیلئے ڈالی ہو تو وہ مستہلک ہو جائے یعنی اس میں مل جائے یا اپنی حالت پر باقی ہو لیکن اگر شیرہ کسی نجس چیز کے گرنے سے یا کافر کے چھونے سے نجس ہو جائے اور پھر سرکہ بن جائے تو پاک اور حلال نہیں ہوتا اور اگر شراب میں بہت سے سرکہ یا سرکہ میں بہت سی شراب ملا دیں کہ غالب آجائے تو اس کا کھانا درست نہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر متوثری سی شراب میں سرکہ گر جائے تو جب تک کہ وہ سرکہ نہ بن جائے اسکا استعمال کرنا روا نہیں (۲) خون جہنہ ہو یا غیر جہنہ جیسا کہ پسو کا خون اسی طرح وہ خون جو زنج کرنے سے نکلتا ہے حرام ہے البتہ وہ خون جو زنج کے بعد معمولی خون نکلنے کے پھر گوشت میں رہتا ہے پاک و حلال ہے اور دل کے اندر جو خون رہ جاتا ہے اس میں اختلاف ہے (۳) پیشاب وہ بھی حرام ہے کسی جانور کا ہو خواہ اسکا گوشت حلال ہو یا حرام سوائے اونٹ کے پیشاب کے کہ ضرورت میں دوائ جاز ہے اور بعض مجتہد ہر حلال جانور کے پیشاب کو مباح جانتے ہیں اسی طرح ہر مٹی وغیرہ نجس چیزیں اسی طرح خضوک، سنک، پسینہ وغیرہ فضلات انسان اور حیوان کے حلال ہو یا حرام کہ ان سب کا کھانا بھی حرام ہے (۴) دودھ اس جانور کا کہ جس کا گوشت حرام ہو اور اس دودھ کی بابت جو تھنوں میں مردہ جانور کے ہوا اختلاف ہے (۵) ہر ایک پتلی اور رقیق شے کہ نجس ہو جائے اس کا کھانا بھی حرام ہے جیسے ناپاک پانی (۶) پرانی چیز بدون مالک کی اجازت کے کھانا پینا بھی حرام ہے سوائے ان کے جن کا مال قرآن میں مستثنیٰ کیا ہے کہ

لے میاں بی بی ایک دوسرے کے منہ سے جامعت کے وقت جو پاں کی پیک لے لیتے ہیں وہ روانہ ہوگا اور پاں چبا یا ہوا یوسے تو اس میں اشکال ہے مگر زبان کا چوسنا اس میں داخل نہیں معلوم ہوتا۔ ہذا ترجمہ۔ مسئلہ اپنے فضلات کا آپ چاٹنا بھی درست نہ ہوگا۔ اسی طرف عورت اپنا دودھ آپ نہیں پی سکتی پس نہ مسئلہ اہل سنت کا کہ جس کھانے میں عورت کا دودھ گر جائے وہ بچہ پر حلال ہے اور عورت پر مکروہ اور مرد پر حرام ہے ٹھیک نہیں ہے۔ مترجم

بی پوچھے بھی کھانا روا ہے اور وہ ماں، باپ، بھائی، بہن، چچا، پھوپھی، ماموں، خالہ، اور یار دوست اور اگر ان لوگوں کی ناراضی کا گمان ہو تو ان کا مال بھی بدون اجازت کے حلال نہیں ہے (۷) نجس چیزیں جیسے آدمی کا پارخانہ اور وہ چیزیں جو کسی وجہ سے پاک ہو جائیں جب تک پاک نہ کریں ان کا کھانا بھی حرام ہے اسی طرح جس کا نجس پانی سے خمیر کیا ہو اور جے ہوئے گھی پر اگر کچھ نجاست گرے تو جتنی جگہ میں وہ نجاست لگی ہو اسی قدر حرام ہے اس کو اوپر سے اتار کر پھینک دے باقی حلال ہے (۸) مردار اور وہ گوشت کا ٹکڑا جو جیتے جانور سے کاٹ لیں وہ بھی مردار کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا اور استعمال میں لانا دونوں حرام ہیں سولائے اون و بال جو روئیں اور پر کے درمیان لیکن اگر پروں کو اکھاڑا ہو تو ان کی نوکیں جو بدن کے اندر ہوتی ہیں دھو ڈالیں اور سینک اور سم کھراور ناخن اور دانت اور بڑی اور انڈا جس کا چھلکا سخت ہو جائے اور پیڑیا یعنی دودھ کی گرہ جو بچے کے پیٹ سے نکلتے ہیں اور پیڑیا حملنے کے کام آتی ہے کہ بعض علماء ان چیزوں کا استعمال جائز جانتے ہیں (۹) نازرہ کل حیوانات کا خواہ حرام ہوں یا حلال (۱۰) شرمگاہ کل حیوانات کی اندروالی باہروالی سب حرام ہے (۱۱) تنی کسی جانور کی ہو (۱۲) پتہ کسی حیوان کا (۱۳) خبیثے کسی جانور کے ہوں (۱۴) مثانہ جس میں پیناب رہتا ہے (۱۵) مثیہ یعنی جس حمل میں بچہ رہتا ہے (۱۶) نخاع یعنی حرام مغز جو کمر کی ہڈی کے اندر سفید سفید گودا ہوتا ہے (۱۷) دونوں زرد پٹے جو گری سے لے کر ہڈی تک دراز ہو کرتے ہیں (۱۸) انگلیوں کی نیسین جو ہاتھ پاؤں میں ہوتی ہیں (۱۹) غدود جو گریں سی گوشت کے اندر کھال میں ہو کرتی ہیں (۲۰) حدقہ یعنی آنکھ کی سیاہی جس کو پتلی کہتے ہیں (۲۱) حرزہ دماغ یعنی دماغ کا کپڑا اور بعض مجتہد نالی اور گوبرا ور ذکر اور فرج اور مثانہ اور خضیوں کے سوا کسی چیز کو حرام نہیں جانتے بلکہ مکروہ کہتے ہیں (۲۲) خاک دگل یعنی مٹی اور دھول پاک ہونا یا ناپاک سوائے خاک تربت امام حسین علیہ السلام کے وہ بقدر ایک چنے کے اور خاص شفا ئے بیمار کے لئے جائز ہے اور گل ارمنی بھی دوا کے طور پر کھا سکتے ہیں (۲۳) ہر قسم کا زہر جو قاتل ہووے لیکن وہ چیزیں کہ جس کی زیادہ مقدار سے کھانے میں آدمی مرتا ہے کم سے کچھ نہیں ہوتا جیسے افیون اور سقمونیا اور تخم حنظل ان کا زیادہ کھانا حرام ہے تھوڑا سا کھانا روا ہے (۲۴) مہنگ کھانا اور اگر کوئی شخص جنگل وغیرہ میں ہوا اور وہاں کوئی چیز سوائے ان چیزوں کے کھانے کو نہ ملے اور نہ کھانے سے اس کو اپنی جان اور مال کا ڈر ہو یا ضعف و نقاہت کا خطرہ ہو جس کی وجہ سے قافلہ تک نہ پہنچ سکے گا یا پیدل ہو اور چلنے کی قوت نہ رہے گی تو اس صورت میں روا ہے کہ بقدر سردرمن

ملے اسی وجہ سے کوئلہ روٹی کے کھانے کو منع کرتے ہیں۔ ملے پس معجون، فلک سیر وغیرہ چیزیں جس میں مہنگ

ہو حرام ہیں ۱۲ مترجم

یعنی جس سے حیانت باقی رہے کھالیوسے ضرورت سے زیادہ نہ کھائے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ شخص امام عادل سے لڑنے نہ جاتا ہو یعنی باغی نہ ہو اور مسلمانوں کی رہنمائی کو نہ گیا ہو ورنہ ایسے شخص کو ضرورت کی حالت میں حرام چیز کا کھانا حلال نہیں اور اگر کوئی شخص کسی صحرائی ہو اور کچھ کھانے کو میسر نہ ہو اور بھوک کے مارے مر جانے کا ڈر ہو اور دوسرے رفیق کے پاس کھانا ہو اور اس کے پاس دام موجود نہ ہوں تو اس شخص پر واجب ہے کہ اسکو اپنے کھانے سے کسی قدر دے اور اگر نہ دے تو زبردستی چھین کر کھا سکتا ہے اسی طرح حالت مسافرت میں وقت ضرورت شدید کے بقدر رفح حاجت شراب پی کر جان بچا سکتا ہے اسی طرح پر ضرورت میں جان پیشاب سے بچا نا رو لے خواہ اپنا پیشاب ہو یا دوسرے کا بعض کہتے ہیں اپنا پیشاب پی سکتا ہے دوسرے کا نہیں اور بلا ضرورت تریاق ناروق کا کھانا بھی حرام ہے لیکن وہ آٹھ قسم کی چیزیں جو مکروہ ہیں (۱) دل کا گوشت اور رگیں (۲) گردہ (۳) گدھے کا گوشت اور گھوڑے اور خچر کا (۴) ان کا روہ (۵) وہ چیزیں جنکو جنب اور جائز اور وہ شخص جو نجاست سے پرہیز نہ کرتا ہو رطوبت کی حالت میں چھو دو (۶) پیاز اور لہسن کھانا جو وقت کہ مسجد کا ارادہ رکھتا ہو اور شب جمعہ میں (۷) گرم پانی خصوصاً وہ پانی جس میں گندہک کی بو آتی ہو وے ان کو شفا کی نیت سے کھانا (۸) وہ سرکہ جس کو تدبیر و علاج سے یعنی کوئی چیز ڈال کر شراب سے بنایا ہو اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں۔

پندرہواں باب

کھانا کھانے کے آداب میں اور لباس کے احکام میں اور اس میں چار مطلب ہیں۔ پہلا مطلب کھانا کھانے کے بیان میں اور اس کے اقسام میں واضح ہو کہ کھانا کھانے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) واجب یعنی بقدر چنے کے کھانا اور اپنے واجب التفقہ کی خوراک اور کفارہ میں بردہ آزاد کرنے پر عاجز ہونے کی صورت میں مسکینوں کو کھانا (۲) حرام جیسے اس دسترخوان اور میز پر کھانا کھانا جس پر شراب ہو وے (۳) سنت جیسے بیاہ کا کھانا اور نئے مکان کا ولیمہ اور حج سے واپس آکر اور لڑکوں کے ختنہ کا ولیمہ (۴) مکروہ جیسے لڑکیوں کی ختنہ کا ولیمہ یعنی کھانا اور میت کے گھر کا کھانا (۵) قسم مباح اور وہ چاروں قسم مذکورہ بالا کے سوا ہر قسم کا کھانا ہے اور مسائل جو کھانا کھانے اور پانی پینے اور لباس سے متعلق ہیں چوتھیں امر ہیں ایک واجب چوالیس امر سنت اور چار امر حرام اور پچیس امر مکروہ ہیں۔ واجب یہ ہے کہ اگر طلا کو ب یا نقرہ کو ب برتن سے کھائے پئے تو سونے اور چاندی کی جگہ سے منہ کو بچائے اور چوالیس امر سنت یہ ہیں پہلا امر کھانا شروع کرنے سے پہلے ہاتھ دھونا (۲) ہاتھ دھو کر رومال سے

ملہ خواہ اس کے گھر کا ہو یا دوسرے نے اسکو بھیجا ہو جیسے حاضری کا کھانا ۱۲ مترجم

آداب طعام

کھانا لباس اور آداب

پونچھنا۔ حدیث میں آیا ہے کہ جب تک ہاتھ پر تری رہے گی خدا اس کھانے میں برکت دے گا کھانے کی حالت میں بائیں جانب بوجھ دے کر بیٹھے۔ (۶) انگلیوں سے کھانا (۵) انگلیوں کو چاٹنا (۷) اپنے سامنے سے کھانا (۸) چھوٹے چھوٹے لقمے اٹھانا (۸) خوب چبا کر کھانا (۹) کھاتے وقت رادہر ادہر نہ دیکھنا دوسرے کے منہ کو نہ ٹکنا (۱۰) کھانے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا بلکہ ہر ایک قسم کے کھانے پر جدا جدا بسم اللہ کہے اسی طرح ہر برتن پر بسم اللہ کر کے شروع کرے گویا ایک ہی قسم کا کھانا دونوں میں ہو اور اگر شروع کے وقت بسم اللہ نہ کرے تو بسم اللہ الرحمن الرحیم علی اولہ و آخرہ کہنا کافی ہے اور اگر بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جو وقت یاد آئے اسی وقت کہہ لے اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ تمام اہل مجلس سے ایک شخص بھی بسم اللہ کہے تو کافی ہے (۱۱) کھانے سے فارغ ہو کر اچھرید کہنا یعنی خدا کی حمد بجالانا اور یہ خوب رواج ہو رہا ہے کہ کھانے سے فارغ ہو کر سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں۔ یہ مضمون حدیث میں وارد نہیں ہوا (۱۲) کھاتے وقت اچھرید کو بار بار کہنا (۱۳) فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَطْعَمَنَا فِيْ جَائِعَيْنٍ وَسَقَانَا فِيْ ظَمَائِنٍ وَكَسَانَا فِيْ عَارِيْنٍ وَاَبْدَا نَا نَا نَعْمَ عَلَيْنَا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ يَطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ وَلَا يَجِيْرُ وَلَا يَجَارُ عَلَيْهِ وَبَسْتَغْنٰی وَيَقْتَرِ الْيَدُ (۱۴) دونوں ہاتھوں کو دھونا گو ایک ہاتھ سے کھانا کھایا ہو (۱۵) دونوں ہاتھوں کو دھونے کے بعد اپنی بھوؤں پر ملنا کہ حدیث ائمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ چہرے کی جھائیوں کو زائل کرتا ہے (۱۶) ہاتھوں کے دھونے کا پانی ایک برتن میں اکٹھا کریں (۱۷) کھانے سے قبل دھونے میں صاحب خانہ شروع کرے اسکے بعد وہ شخص ہاتھ دھوئے جو اس کی داہنی طرف بیٹھا ہوا اور بعد کھانے کے صاحب خانہ کی بائیں طرف جو بیٹھا ہے اس سے شروع کریں اور سب کے بعد صاحب خانہ ہاتھ دھوئے اور بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ دروازہ کی داہنی طرف جو شخص بیٹھا ہو اس سے ہاتھ دھونا شروع ہونے چاہے آزاد ہو یا غلام ہو (۱۸) صاحب خانہ اول کھانا شروع کرے (۱۹) صاحب خانہ سب کے بعد ہاتھ کھینچے (۲۰) صاحب دعوت کے واسطے جس طرح رسول خدا سے مروی ہے دعا کریں اور وہ یہ ہے کہ حضرت کھانا کھانے بعد صاحب خانہ کے حق میں فرماتے تھے طَعِمَ عِنْدَ كُمْ الصَّائِمُونَ وَ اَكَلَ طَعَامَكُمْ اَلَا بَرَّارٌ وَ صَلَّيْتَ عَلَيْكُمْ اَلَمْ لَا تَكُنْ اَلْاَخْبَارُ (۲۱) اگر کھانا نماز کے وقت تیار ہو اور وقت تنگ ہو تو نماز کو مقدم کرنا واجب ہے اور در صورت وسعت وقت اول نماز پڑھیں بعد کو طعام تناول کریں اور اگر کچھ لوگ اسکے انتظار میں ہوں تو پہلے کھانا کھا لیوے (۲۲) کھانا کھا کر حبت لیٹنا اور دھنا پاؤں بائیں پاؤں پر رکھنا (۲۳) تیسرے دن گوشت کھانا (۲۴) مہمان کے لئے خلال کا تنکا حاضر کرنا۔ کھانے کے بعد خلال کرنا اور جو کچھ دانتوں کی جڑوں میں رہ جاوے اسکو نکالنا سنت ہے (۲۵)

(۲۵) دسترخوان پر ترکی اور سبزی کا ہونا حدیث میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین ایسا ہی کرتے تھے
 (۲۶) لیکن کھانے سے ابتدا کرنا اور نمک یا سرکہ پر ختم کرنا (۲۷) کھانے کے بعد منہ کو سدرے یعنی ناگر موٹھ
 سے صاف کرنا حدیث میں وارد ہے کہ دانتوں کے درد کو دفع کرتا ہے (۲۸) اگر گھر میں کھانا کھائیں تو
 دسترخوان کے بھوروں اور ریزوں کو چن کر جمع کر لیں اور اگر صحرا میں اور میدان میں کھائیں تو وہیں گراں
 (۲۹) پیر مردرات کو سیر ہو کر سوئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر بوڑھا آدمی رات کو شکم سیر ہو کر سوئے گا تو
 نیند اچھی آئے گی اور منہ خوشبودار رہیگا (۳۰) دسترخوان کے ریزوں کو کھانا کہ حدیث میں وارد ہے کہ
 بہت سی بیماریوں سے شفلہ ہے اور پریشانی اور افلاس کو دور کرتا ہے اور اولاد زیادہ ہوتی ہے۔ اور
 مرض ذات الجنب سے امان میں رہتا ہے (۳۱) تواضع اور ضیافت کرنا اور اگر مہمان انکار کرے تو اس
 کیلئے پیئے کا پانی حاضر کرے اگر اس کی خواہش بھی نہ کرے تو وضو کو پانی دے (۳۲) مہمان کا اعزاز و
 احترام کرنا (۳۳) اکثر اوقات دعوت کرنا اور زیادہ مہمانوں کو بلانا اور کھانا کھلانا کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ جتنے ہاتھ زیادہ کھانے میں پڑیں گے اسی قدر برکت زیادہ ہوگی (۳۴) جو کچھ گھر میں حاضر ہو
 مہمان کے لئے لانا (۳۵) بے بلائے مہمانوں کیلئے تکلف نہ کرے اور جسکی دعوت کی ہو اس کے
 واسطے تکلف کرنا (۳۶) اگر صاحب مفدور ہو تو کھانا خرچ سے زیادہ بکایا کرے اور اگر نادار ہو تو ضرورت
 سے کم (۳۷) دو دن تک مہمان کی خوب خاطر و تواضع کرے جس چیز کی فراکش کرے حاضر کرے اور تیسرے
 دن مہمان گھر والوں میں داخل ہو جاتا ہے (۳۸) مہمان کے ساتھ خود بیٹھ کر کھانا کھانا (۳۹) مسلمان کی دعوت
 قبول کرنا اگرچہ پانچ میل پر بلائے لیکن اگر کافر دعوت کرے اسکی دعوت کو قبول کرنا لازم نہیں چاہیے
 جائے چاہے نہ جائے اختیار ہے (۴۰) اپنے عیال کی خواہش کے وقت کھانا کھانا اس لئے کہ
 حدیث میں فرمایا ہے کہ مومن اپنے عیال کی بھوک کے وقت کھانا کھاتا ہے اور کافر کے عیال اس کی
 اشتہا اور رغبت کے وقت کھاتے ہیں (۴۱) جب روٹی آجائے تو دوسری چیز کا منتظر نہ ہے شروع
 کر دے (۴۲) چھوٹے چھوٹے کچے پکوانا حدیث میں آیا ہے کہ ہر روٹی کے ساتھ برکت ہے (۴۳) عشا
 کی نماز کے بعد کچھ نوش کرنا پیغمبروں کی عادت ہے (۴۴) جو روٹی کا ٹکڑا زمین پر پڑا ہو پائے کو
 راستہ میں پڑا ہو اس کو کھانا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اس کو کھائے ایک نیکی اس کے نامہ
 اعمال میں درج کی جاتی ہے اور اگر ناپاک ہو تو پاک کر کے کھائے تو ستر نیکیاں اسکے نامہ اعمال
 میں لکھی جائیں گی۔ لیکن وہ چار امر جو حرام ہیں (۱) زیادہ کھانا جو نقصان پہنچائے اور اگر کھانے
 پر کھائے گا تو تخرج ہو جائے گا اور بیماریاں پیدا ہوں گی اور حدیث میں لکھا ہے کہ پیٹ بھرے
 پر دوبارہ کھانا بیماری کو پیدا کرتا ہے (۲) بن بلائے دعوت میں جانا اور بعض عالم اس کو مکروہ

جانتے ہیں (۳) اس دسترخوان اور میز پر بیٹھ کر کھانا کھانا جس پر شراب وغیرہ نشہ کی چیز ہو (۴) سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا کھانا اور پچیس امر مکروہ ہیں ان میں پہلا امر یہ ہے کہ اٹ کر کھائے کہ پیٹ میں جگہ نہ رہے (۲) یہ کہ تکیہ لگا کر یعنی کسی چیز کے سہارے بیٹھ کر کھانا (۳) آسمان کو منہ کر کے ڈکار لینا (۴) چوزانو بیٹھ کر کھانا کہ حدیث میں آیا ہے چار زانو یعنی پلو تھی مگر کہ بیٹھنے کو خدا دوست نہیں رکھتا ہے (۵) اپنی دعوت ہو اور بیٹے کو ساتھ لیجانا (۶) بائیں ہاتھ سے کھانا کھانا بلا ضرورت (۷) راستہ چلتے کچھ کھانا (۸) لڑکی کی ختنہ کی دعوت میں جانا (۹) چھری سے روٹی کو کاٹنا اور برتن میں ڈالنا (۱۰) ہڈی کو صاف کرنا حدیث میں آیا ہے اس میں جنوں کا حصہ ہے پس اگر تمام گوشت ہڈی سے نوچ لیں تو اس گھر میں جو سب سے اچھی چیز ہوگی اسکو لے جاویں گے (۱۱) ہر روز گوشت کھانا دو وقت گوشت کھانا زیادہ مکروہ ہے (۱۳) نیم بختہ یعنی آدھا کچا اور آدھا پکا ہو گوشت کھانا (۱۴) بوڑھے کا رات کو بھوکے خالی پیٹ سونا (۱۵) مفلس آدمی کو خرچ میں زیادتی کرنا (۱۶) بہان سے کام لینا (۱۷) رات کی غذا کو ترک کرنا حدیث میں آیا ہے کہ بدن کی خرابی کا سبب ہے اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی سینچر یعنی ہفتہ اور اتوار کو کچھ غذا تناول نہ کرے تو اس کی اس قدر قوت زائل ہوتی ہے کہ چالیس دن تک پھر حاصل نہیں ہوتی (۱۸) درانگیوں سے کھانا کھانا (۱۹) فقرہ کوب یعنی چاندی کے چٹے کئے ہوئے برتن میں کھانا (۲۰) کھجور کی لکڑی اور بانسی اور ریحان کی لکڑی سے خلال کرنا کہ جذام کا باعث ہے اسی طرح ریحان سبز اور اس کی لکڑی سے خلال کرنا مکروہ ہے (۲۱) مچھلی کا گوشت کھانا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس کا کھانا گوشت کو کم کرتا ہے (۲۲) پنیر بدون انروٹ کے اور اخریٹ بدون پنیر کے کھانا (۲۳) سوکھا گوشت کھانا (۲۴) سڑا ہوا گوشت کھانا کہ بدن کو خراب کرتا ہے (۲۵) چوہے کی کتری ہوئی چیز کھانا۔

دوسرا مطلب کھانے اور میوؤں کے فوائد میں جو آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے جو کی روٹی منقول ہے کہ جو کی روٹی کھانا بیماریوں کو دفع کرتا ہے اور جس شکم میں داخل ہوتی ہے اس سے تمام بیماریوں کو نکالتی ہے اور پیغمبروں کی خوراک ہے۔ **نارونج** حدیث میں آیا ہے کہ دستوں والے کے لئے بڑی نفع کی چیز ہے اور معدے کو دباغت کرتا ہے۔ گوشت حدیث میں آیا ہے کہ گوشت کا کھانا گوشت بڑھاتا اور دنیا و آخرت میں گوشت تمام کھانوں کا سردار ہے اور جناب رسول خدا دست کے گوشت کو دوست رکھتے تھے اور بدترین گوشت قانچہ کا گوشت ہے کہ پیشاب گاہ کے بہت نزدیک ہے۔ بکک کا گوشت پنڈلیوں کو مضبوط کرتا ہے اور تپ کو دفع کرتا ہے۔ مرغ کا گوشت حضرت امیر شہ مروی ہے کہ چوزہ کا گوشت سب گوشتوں میں عمدہ ہے اور قنطار کا گوشت یعنی لوہے کا حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ قنطار کا گوشت متبرک ہے اور یرقان والے کو اس کے کباب نفع دیتے ہیں اور قوت باہ کو زیادہ کرتا ہے۔ جاری کا گوشت امام موسیٰ کاظمؑ فرماتے کہ

کھانوں اور میوؤں کے مخصوص فوائد

جبار علی کا گوشت بوا سیر کو دفع کرتا ہے اور درد پشت کو نافع ہے اور باہ کو قوت دیتا ہے۔ بھیڑی کا گوشت امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ بھیڑی کا گوشت بینائی اور سماعت کو زیادہ کرتا ہے۔ گوشت گاوچند رکے ساتھ برص کو دفع کرتا ہے۔ ہر قسم حدیث میں آیا ہے کہ بہت فائدہ کی چیز ہے مقوی باہ ہے۔ بیضہ مرغ یعنی مرغی کا انڈا حدیث میں آیا ہے کہ اولاد زیادہ ہوتی ہے۔ شہد بلغمی بیماریوں کو شفا دیتا ہے۔ بھٹی مسور پیاس کو دبا کر باقی ہے معدے کو قوت دیتی ہے اور ششتر مرض کی دوا ہے اور دل کو ملائم کرتی ہے اور آنسوؤں کو زیادہ۔ گہوئوں بھونے ہوئے، نبیوں کا کھانا ہے اور گوشت کو بڑھاتا ہے۔ بڑی کو مضبوط کرتا ہے۔ مقوی باہ ہے پیر اور آخر وٹ دو نو کو ملا کر کھانا حدیث کی رو سے شفا ہے اور تنہا کھانا مضر ہے۔ شکر تمام چیزوں کو مفید ہے کچھ نقصان نہیں دیتی۔ سرکہ اور زیت انبیاء کا کھانا ہے اور فوائد اسکے بہت ہیں منہ کو نورانی کرتا ہے عقل کو بڑھاتا ہے۔ صفر اکو گھٹاتا ہے دل کو تازہ کرتا ہے پیٹ کے اندر جو کرم ہو جاتا ہے ان کو مارتا ہے عورت کی شہوت دباتا ہے زیتون باؤ بادی کو دفع کرتا ہے اور روغن زیتون دوا ہے علی الخصوص جائزے کے موسم میں کالی بھیڑ کا دودھ بہت نافع ہے اس قدر سرخ کا دودھ نفع نہیں کرتا اور لال گائے کا دودھ کالی گائے کے دودھ سے بہتر ہے۔ شہد اور دودھ ملا کر پیامنی کے لئے مفید ہے۔ زنداں باضم طعام ہے۔ چائول بوا سیر کے باب میں بہت عمدہ ہے بھٹے ہوئے چنے دروگر کو مفید ہیں اور بہت سے انبیاء نے اس کو دوا دی ہے۔ باقلا تلی کا گو دا زیادہ کرتا ہے اور پیڈلیوں کی تیاری لاتا ہے اور مقوی دماغ ہے اور چھلکوں سمیت سحہ کو پختہ کرتا ہے۔ لوہا ریاں شکم کو دفع کرتا ہے۔ مونگ چھپ کو دور کرتی ہے۔ کدو قوت دماغ بخشا ہے۔ مونیز یعنی تفتی جو سرخ ہو صبح صبح ہر روز اکیس دانے کھانا بہت سی بیماریوں کو دفع کرتا ہے انجیر تمام میوؤں میں بہشت کے میوؤں سے زیادہ مشابہ ہے اور بعض بیماریوں کیلئے مفید ہے خصوصاً بوا سیر اور نفرس کو انار تمام میوؤں میں سردار ہے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو سب میوؤں کا سردار فرمایا ہے بھوکے کو سیر اور سیر کو گر نہ کرتا ہے اور ہر ایک انار میں ایک دانہ بہشت کا ہوتا ہے اسی وجہ سے بعض حضرات آئمہ میں سے تنہا پورا انار تناول فرماتے تھے اور انار کے دانے صبح زردی کے کھانا سحہ کو دباغت دیتا ہے اور وسوسہ شیطان کو دل سے رفع کرتا ہے اور اگر کوئی شخص جمعہ کے دن نہار ایک انار کھائے تو چالیس روز تک دل کو روشن کرتا ہے اور درو انار کھائے تو اسی دن تک اور تین انار کھائے تو ایک سو بیس روز تک وسوسہ شیطان سے نجات ملتی ہے اور انار کی لکڑی کا دھواں موڈی جانور کو بھگاتا ہے۔ سیب زہر اور جادو اور جنوں اور بلغم کی زیادتی کو مفید ہے اور کسیر کو بند کرتا ہے یہی رنگ صاف کرتی ہے اور حاملہ عورت کھائے تو بچہ خوشما پیدا ہوتا ہے اور غم کو دفع

کرتی ہے اور یہی کھانے والے کا کلام ہر اپا حکمت اور انانی ہے اور بہادری پیدا کرتی ہے۔ نامشہ پانی
 دل کو جلا کرتی ہے معدہ کو دباغت دیتی ہے خصوصاً کھانا کھانے کے بعد آلو بخارا حرارت اور گرمی کو
 مارتا ہے اور سوکھا آلو بخارا خون کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بیماری کو دفع کرتا ہے۔ ترنج کھانے کے بعد کھانا
 مفید ہے جناب رسول خدا ترنج کو دوست رکھتے تھے۔ سجد معدہ کو دباغت کرتا ہے اور بواسیر کو
 دور کرتا ہے اور دونوں پنڈلیوں کو مضبوط کرتا ہے اور پیشاب کے قطرے کو فائدہ بخشتا ہے۔ کاسنی
 کے سات پتے کھالے تو قورنج سے محفوظ رہے اسکی ہر ایک پتی پر اک بہشت کا ایک قطرہ ہے اور باہ کو
 زیادہ کرتی ہے اور اولاد اچھی پیدا ہوگی اور ہر مرض کی دوا ہے۔ ریحان کو ہی سدہ کھولتی ہے اور اشتہا لاتی ہے
 اور سل کو دفع کرتی ہے اور کھانے کو مضخم کرتی ہے جناب امیر اسکو دوست رکھتے تھے گندنا تلی کو مفید ہے
 اور اگر تین روز برابر کھائے خوشبو آنے لگے اور ریلح کو دور کرے اور بواسیر کو دفع کرے اور جذام سے
 امان دے جناب امیر اسکو منک سے کھایا کرتے تھے۔ کرفس حضرت الیاسؑ اور یثوعؑ اور یسوعؑ پیغمبروں
 کی خوراک ہے اور حافظہ کو زیادہ کرتا ہے اور دل کو صاف کرتا ہے اور جنون و جذام و ہر ص کو دفع کرتا ہے
 فرقہ حضرت فاطمہ زہراؑ اس کو بہت مرغوب رکھتی تھیں۔ کاسو خون کو صاف کرتا ہے۔ سد آب عقل
 کو بڑھاتا ہے۔ چقدر حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ وہ جذام کو اچھا کرتا ہے اور
 بہت سی بیماریوں کی دوا ہے اور استخوان کو سخت کرتا ہے۔ کماۃ جس کو عوام سانپ کی چھتری کہتے
 ہیں۔ اکثر برسات میں پیدا ہوتی ہے اس کا پانی درد چشم کو مفید ہے۔ مولیٰ جناب امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ اس میں تین خاصیتیں ہیں پتے اس کے ریحان کو قطع کرتے ہیں اور گودا
 اس کا اور اگر تلبے اور جڑ اس کی بلغم کو برطرف کرتی ہے۔ جوز قورنج اور بواسیر سے امان دیتا ہے اور
 باہ کو قوی کرتا ہے۔ شلغم جذام کو دور کرتا ہے۔ بگین بتیا بیماری کو دفع کرتا ہے طبیعت کو اصلاح پر لاتا ہے
 پیاز قوت باہ بڑھاتی ہے اور کمزور مضبوط کرتی ہے اور تپ کو برطرف کرتی ہے اور مرض و بانی کو دور کرتی ہے۔
 صحتر۔ وودوبہ کو ہی کا کھانا کھانے سے پہلے رطوبت کو دفع کرتا ہے۔ تیسرے مطلب پانی پینے کے
 آداب میں۔ واضح ہو تینیں امر پانی پینے سے تعلق رکھتے ہیں ایک واجب تیرہ امر سنت ایک امر
 حرام آٹھ امر مکروہ۔ لیکن پہلا واجب امر سونے چاندی کی جگہ سے منہ نہ لگانا اگر برتن نقرہ کو ب یا
 طلا کو ب ہو چنانچہ نہ کور ہو لیکن وہ تیرہ امر جو سنت ہیں اول یہ ہے کہ پانی پینے کے وقت یہ
 دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْمَاءَ مِنَ السَّمَاءِ وَیَعْرِفُ الْاَمْرِ کَیْفَ یَشَاءُ بِسْمِ اللّٰهِ
 خَیْرًا اَسْمَاءُ (۲) پانی لیکر یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ سَقَانِیْ عَذَابًا وَّلَمْ یَجْعَلْهُ مَلْجَا
 اَجَا جَابِدًا وَّلَیْ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ سَقَانِیْ فَاَرْوَانِیْ وَاَعْطَانِیْ فَاَرْضَانِیْ رَعَا فَاَنِیْ
 وَکَفَانِیْ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنْ تَسْقِیَةِ فِی الْمَحَادِّ مِنْ حَوْضِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

پانی پینے کے آداب

مَوَافِقِيَّةً يَأْخُذُ الرَّاحِمِينَ (۳) یہ کہ پانی کو چوس کر پیوے (۴) یہ کہ دونوں ہاتھ سے پانی پیوے (۵) یہ کہ اگر پانی پلانے والا اس کا غلام ہو تو پانی کو تین سال میں پیوے (۶) اگر پانی پلانے والا آزاد آدمی ہو تو ایک سال میں پیوے (۷) بہت پانی نہ پیے (۸) پانی پیتے وقت حضرت امام حسین علیہ السلام کی پیاس کو یاد کر کے ان کے قاتلوں پر لعنت کرے اگر ایسا کرے گا تو لاکھ حسنت اس کے نامہ اعمال میں ثبت کئے جائیں گے اور لاکھ گناہ اس کے نامہ اعمال سے محو ہونگے اور ایک لاکھ درجہ اس کے بلند ہوں گے (۱۰) آب زمزم کا پانی پینا کہ تمام بیماریوں کی شفا اس سے ہے (۱۱) خانہ کعبہ کے پرنا لہ کا پانی جو بچے کرتا ہے پینا سب بیماریوں کو کھوتا ہے (۱۲) بارش کا پانی کہ تمام امراض کا علاج ہے۔ (۱۳) آب زمزم کو سوغات میں لیجانا اپنے اپنے شہروں میں لیکن وہ ایک امر جو حرام ہے وہ سونے چاندی کے برتن سے پانی پینا ہے اور وہ آٹھ امر جو مکروہ ہیں (۱) دریائے نیل کا پانی پینا کہ حدیث میں آیا ہے کہ نیل کا پانی دل کو مردہ کرتا ہے (۲) جبکہ غلام پانی پلانے اس صورت میں ایک سال میں پانی پینا (۳) جب پانی پلانے والا آزاد ہو اس صورت میں تین سال میں کر کے پینا (۴) دفعۃً پانی کو ڈگڈگا کر پی جانا کہ خوف اس کا ہے کہ کبدا کا مرض لاحق نہ ہو جائے یعنی جگر میں فساد نہ آجائے (۵) کھڑے ہو کر پانی پینا (۶) دستہ کے پاس سے گئے کو منہ لگا کر پینا یا ٹوٹے گلاس میں پینا۔ خصوصاً ٹوٹی کی جگہ پر منہ لگانا (۷) پانی بہت پینا (۸) نگر کہ یعنی اویس کھانا۔ جو محتاط مطلب لباس کے آداب میں اور عمامہ اور انگشتری پہننے کے اور کفش اور موزہ کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل لباس کے اقسام میں واضح ہو کہ زینت کی راہ سے لباس پہننے کی پانچ قسمیں ہیں (۱) قسم واجب وہ ہے کہ زوجہ کو جو وقت شوہر اپنے پاس بلائے تو عمدہ لباس پہن کر جائے (۲) حاکم جبکہ دشمن کا خوف ہو خوب لباس پہننے (۳) قسم لباس سنت وہ عورت کا پہلی دفعہ اپنے خاوند کیلئے سنگا کرنا اور مرد کا اپنی زوجہ کے واسطے اور حاکم کا شوکت اسلام کے واسطے اور علماء کا علم کی تعظیم کی رو سے (۴) قسم حرام جسے مردوں کا حریر پہننا سوائے لڑائی کے وقت اور ضرورت کی حالت کے چنانچہ مذکور ہوا (۴) قسم مکروہ جیسے بونہ کا سوگ کے زمانہ میں عمدہ لباس پہننا چنانچہ طلاق کے باب میں گذرا جبکہ زینت کی نیت سے نہ ہو اگر زینت کی نیت سے پہننے تو حرام ہے (۵) قسم مباح وہ اوپر کی چاروں قسموں کے سوا باقی صورتوں میں کہ عمدہ لباس پہننا مباح ہے۔ دوسری فصل ان احکام میں جو لباس پہننے سے علاوہ رکھتی ہوں۔ پس واضح ہو کہ نیتا لیس امر لباس سے تعلق رکھتے ہیں۔ ایک واجب۔ چھ حرام۔ چھ بیس سنت دس مکروہ۔ وہ ایک امر جو واجب ہے یہ ہے کہ نماز کے وقت لباس پاک ہو کہ ناپاک کپڑے سے نماز نہیں ہوتی۔ اور وہ چھ امر جو حرام ہیں (۱) مردوں کو خالص ریشم پہننا سوائے جہاد اور ضرورت کے (۲) عورت کو احرام کی حالت میں ریشمی لباس پہننا اور ریشمین لباس پہن کر عورتوں کے نماز پڑھنے میں اختلاف ہے

(۳) مردار کی کھال پہننا (۴) پرایا مال بلا اجازت چوری سے چھین کر یا کسی طرح سے لے کر پہننا جس کو غصبی کہتے ہیں (۵) نامحرم مردوں کے دکھالے کو عورت کا سنگار کرنا جسے کسبیاں کرتی ہیں (۶) مرد کا سونے کی انگوٹھی پہننا اور چھپیس امر سنت یہ ہیں (۱) یہ امر کہ قیمتی لباس پہنے جس سے تحمل اور زینت ہو۔ (۲) سفید ہوا اور سوتی ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ سوتی لباس چاروں معصومین کا لباس ہے (۳) لباس اونچا رکھنا (۴) آستین انگلیوں زیادہ نہ رہیں (۵) گھر میں روزمرہ پہننے کا لباس اور ہوا و بار ہر جانے کا لباس اور ہو (۶) جب نیا کپڑا پہنتے تو ایک گونے میں پانی لیکر اسپرانا اترنا تیس مرتبہ پڑھے اور دم کر کے اس کپڑے پر چھپرک دے امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ جب تک اس کپڑے کا ایک تار بھی باقی رہے گا نعمت فرخ رہے گی (۷) نیا لباس پہنتے وقت یہ دعا پڑھے جو محمد بن مسلم کی روایت سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام محمد باقر سے دریافت کیا کہ جب آدمی نیا کپڑا پہنتے تو کیا کرے حضرت نے فرمایا یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَوْبٍ مِّنْ وَتَقَىٰ وَبِرَكَاتِ اللّٰهِ اَرْزُقْنِي فِيْهِ حَسَنَ عِيَا دَتِكَ وَعَمَلًا بِطَاعَتِكَ وَاَدَاءً شُكْرٍ بِعَمَلِكَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي كَسَانِي بِمَا اَوْارَنِي بِهِ عَوْرَتِي وَاَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ (۸) عمامہ باندھنے کے وقت پڑھے اللّٰهُمَّ سَيِّدِي سَيِّدَا الْاِيْمَانِ وَتَوَجَّهْنِي بِتَاَجِ الْاَلَمَةِ وَقَدِّمْنِي حَبْلَ الْاِسْلَامِ وَلَا تَحْلُمْ رِبْقَةَ الْاِيْمَانِ مِنْ عُنُقِي (۹) کھڑے ہو کر عمامہ باندھنا کہ حدیث میں بھیجکر باندھنے کی مانگت ہے (۱۰) تحت الحنک نکالنا (۱۱) پارجامہ پہننے کی وقت یہ دعا پڑھے۔ اللّٰهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَتِي وَاَمِنْ رَّوْعَتِي وَعِفَّتِي وَلَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِيْ ذٰلِكَ نَصِيْبًا وَلَا لَهٗ اِلٰى ذٰلِكَ وَصُوْلًا فَيَضَعُ لِي الْمَكَائِدَ وَيُحْيِيْنِي لَرِيْكَابِ حَمَارٍ مِّثْلَ (۱۲) پارجامہ رو بقبلہ ہو کر نہ پہنے (۱۳) جوتہ اور موزہ بھیجکر پہنے (۱۴) اول دہنے پاؤں میں جوتہ اور موزہ پہنے اور بعد اس کے بائیں پاؤں میں نکالتے وقت اس کا انکار نہ کرے (۱۵) جوتہ اور موزہ پہننے کے وقت یہ دعا پڑھے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَوَلٰی قَدَّاسِي فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَتَبَتَّهِمَا عَلٰی الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزْلُ فِيْهِ الْاَقْدَامُ (۱۶) یہ ہے کہ جوتہ نکالنے کے وقت یہ کہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي رَزَقَنِيْ مَا اَوْفٰی بِهٖ قَدَّاسِي مِنَ الْاَمْرِ لِي اللّٰهُمَّ تَبَتَّهِمَا عَلٰی صِرَاطِكَ وَلَا تُزِلَّهُمَا عَنْ صِرَاطِكَ السُّوْیَ (۱۷) جوتہ کی رنگت زرد ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جو آدمی زرد جوتہ پہنے ہمیشہ خوشحال رہے گا جب تک وہ جوتہ پرانا ہوا اور ٹوٹے (۱۸) سفید رنگ کا جوتہ پہنے کہ حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص سفید جوتہ پہنے تو وہ پرانا نہ ہونے پائے گا کہ کچھ مال اس کے ہاتھ لگے اور زرد جوتہ لباس پیغمبروں کے (۱۹) موزہ پہنا (۲۰) کتناں کا یعنی اسی کی چھال کا کرتہ پہننا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بدن کو تیاری لاتا ہے (۲۱) ہاتھ میں انگوٹھی پہننا (۲۲) انگوٹھی داسنے

ہاتھ میں پہنے (۲۳) انگلیوں کی حقیقت کی ہووے کہ حدیث میں آیا ہے کہ ہر لباس سے امان ہے (۲۴) یا قوت کی انگشتی پہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ مغلی کو دور کرتی ہے (۲۵) فیروزہ کی انگشتی پہنا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس ہاتھ میں فیروزہ کی انگشتی ہو وہ محتاج نہ ہوگا (۲۶) جرز عیانی کی انگشتی پہنا اور بلور کی انگشتی بھی سنت ہے اور وہ دل امر جو مکروہ ہیں ان میں اول امر یہ ہے کہ موزہ کی رنگت سرخ ہو مگر سفر میں سرخ موزہ مکروہ نہیں (۲) بغلیں سیاہ پہنا کہ حدیث میں وارد ہے کہ آنکھوں کو نقصان دیتا ہے اور غم پیدا کرتا ہے لیکن کفش سیاہ مکروہ نہیں (۳) تصویر دار کپڑہ پہنا اور اس سے نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے (۴) سیاہ لباس پہنا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ایک نبی کے پاس وحی بھیجی کہ مومنوں سے کہدے کہ میرے دشمنوں کا لباس نہ پہنیں یعنی کالے کپڑے (۵) ایسا لباس پہنا جس کی وجہ سے انگشت نما ہووے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ایسا لباس پہنے جسکی وجہ سے شہرت ہو حق تعالیٰ اسکو آگ کا لباس پہنائیگا (۶) سرخ لباس پہنا ہاں شادیوں میں نوشاہ کو مکروہ نہیں (۷) زرد لباس خصوصاً زعفرانی البتہ شادی میں زعفرانی لباس مکروہ نہیں چنانچہ امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے کہ زعفران سے کپڑے رنگنا بنی امیہ کا شعار ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن دہی حضرت زرد قبا پہنے ہوئے تھے اور اسکی یہ توجیہ آپ نے فرمائی کہ میں نے ابھی عروسی کی ہے اسوجہ سے زرد قبا پہنے ہوں (۸) ایک جوتا یا نعل پہن کر رستہ چلنا لیکن ایک جوتہ گائٹھنے کو دیا ہو تو مضائقہ نہیں حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایک جوتہ پہن کر راستہ چلے اور اسکو کوئی صدمہ شیطان سے پہنچے تو کسی کو ملامت نہ کرے اپنے نفس کے سوا (۹) لوہے کی انگلی ہاتھ میں رکھنا (۱۰) عمامہ کو بیٹھکر لیٹنا۔

سوال باب

قضا یعنی مقدمات فیصل کرنے کے بیان میں اور اس میں چند مطلب ہیں۔ پہلا مطلب قاضی پنجک احکام میں اور اسکی صفات میں۔ اور اس کی تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل قاضی ہونے کے اقسام میں اور وہ دو قسم پر ہے۔ پہلی قسم اصل قاضی کے بیان میں جو کل مسلمانوں کے قصے طے کرے جھگڑے چکائے یہ منصب امام علیہ السلام کا ہے یا نائب امام کا کام ہے۔ امام پر واجب ہے کہ ہر علاقہ اور ہر شہر میں ایک ایک قاضی مقرر کرے اور ہر ایک قاضی جامع الشرائط پر جس کو امام مقرر کرے قضا یعنی مقدمات کا فیصل کرنا واجب عینی ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کئی آدمی ہوں تو واجب عینی نہیں اور اگر امام تعیین نہ کرے تو واجب کفائی ہے اور اگر ایک ہی شخص اس قابل ہو تو بدون تعیین امام کے بھی واجب عینی ہے اور اگر امام کو اس شخص کا حال معلوم نہ ہو تو اس شخص کو واجب ہے کہ اپنے حال سے امام کو مطلع کرے اور

مکروہ پہنا

احکام قضائیت

غیبت امام میں مجتہد جامع شرائط کو منصب ہے کہ حکم کرے اور لوگوں پر واجب ہے کہ اپنے مقدمات کو اسکے پاس پہنچاویں جس طرح کہ قاضی شرعی کے پاس جانی کا حکم ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ غیبت کے زمانہ میں اگر مجتہد جامع شرائط ملے تو فقیہ عادل متبع مذہب کافی ہے اگرچہ مجتہد نہ ہو اور اس کا حکم فقیہ جامع شرائط کا حکم ہے اگر اس کام کے بجائے کے قابل چند آدمی ہوں تو اپنے ذمہ لینا عہدہ قضا کو اس پر منت ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اگر اس کو اپنے اوپر اعتماد ہو کہ میں اس کام کو کر سکوں گا تو منت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مفلس ہو تو منت ہے کہ اس کام کو اپنے ذمے لے اور اس کے وسیلہ سے وہ بیت المال سے وظیفہ حاصل کرے اور اگر اسکی فضیلت اور بزرگی ظاہر نہ ہو تو منت ہے کہ وہ اس کام کو کرے جس سے شہرت پاوے اور اگر نائی آدمی ہو یا صاحب مقدر ہو اس کو قاضی بننا مکروہ ہے اور جس صورت میں آدمی کو اطمینان ہو کہ حاکم شرع کے موافق فیصلہ جاری کر سکوں گا تو حاکم ظالم یعنی بادشاہان وقت کی جانب سے بھی عہدہ قاضی کا قبول کرنا جائز ہے اور جو حکم بادشاہ قاضی کرتے ہیں وہ صحیح نہیں اگرچہ وہ بادشاہ صاحب شوکت ہو لیکن مجبوری کے عالم میں جائز ہے اور اسکے حکم سے اپنا دعویٰ مدعا علیہ سے وصول کرنا روا ہے اور ہو سکتا ہے کہ ایک شہر میں کئی قاضی ہوں اور اس صورت میں اختیار ہے جس سے چاہیں رجوع کریں اگر وہ سب برابر ہوں ورنہ جسکو علم زیادہ ہو اس سے رجوع کریں اور جو علم میں دونوں برابر ہوں تو جو پرہیزگار ہو اسکی طرف رجوع کریں اور اگر ایک علم زیادہ رکھتا ہے اور دوسرا متقی زیادہ ہے تو عالم مقدم ہے اور اگر اس صورت میں مدعی اور مدعا علیہ میں بحث ہو ایک شخص ایک قاضی کو پسند کرے دوسرا دوسرے کو تو جس قاضی کو مدعی چاہے وہ مقدم ہے اور یہ بات امام کی اختیار میں ہے کہ ہر محل میں جدا جدا قاضی مقرر کرے۔ یا ہر ایک قاضی کو ایک قسم کا کام سپرد کرے مثلاً ایک شخص کو مردوں کے مقدمات کے واسطے مخصوص کر دے اور ایک کو عورات کے لئے اور آیا ہو سکتا ہے کہ شرط لگا دے کہ دونوں شخص مثلاً ایک معاملہ میں لکھے ہو کر طے کر لیں اس میں اختلاف ہے اور جو شخص احکام شرعی سے ناواقف ہو یا اس میں شرائط اس منصب کے جمع نہ ہوں اسکو فیصلہ کرنا معاملات کا حرام ہے کہ آئمہ معصومین علیہم السلام سے منقول ہے کہ قاضی چار طرح کے ہیں تین قسم کے قاضی تو دوزخی ہیں (۱) وہ قاضی جو جان کر فیصلہ خلاف کرے (۲) جو خود فیصلہ کرے اور اسکو اسکی خبر نہیں کہ سلب ہے (۳) وہ کہ حق حکم کرے لیکن اسکو خبر نہیں کہ میں نے حق کیا یا نا حق یہ تینوں دوزخ میں جائینگے (۴) وہ شخص ہو کہ حق حکم لگا دے اور جانتا ہے کہ حق ہے یہ قاضی بہشت میں جائینگا۔ دوسری فصل قاضی خاص کے بیان میں اور اس کی یہ صورت ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ ایک شخص پر راضی ہو جائیں کہ جو کچھ یہ کرے وہ قبول و منظور ہے تو اگرچہ امام یا قاضی شرعی جو اس کام کے واسطے معین ہیں موجود ہوں مگر اس کا فیصلہ اس کے حق میں نافذ ہے مگر اس قاضی یعنی حکم میں وہی شرائط ہونی چاہئیں جو قاضی عام میں درکار ہیں جو امام کی طرف

سہی ہوتا ہے اور ان شرائط کا ذکر آئندہ آئے گا اور آقا قاضی کے حکم ناطق ہونے میں رضا مستندی۔
 فریقین کی اس فیصلہ پر شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر ایک شخص ان میں سے فیصلہ سے
 پہلے یا دوران مقدمہ میں حکم سے پھر جائے تو اس حکم کا کام نافذ نہ ہوگا اور اس قاضی کا حکم لفظ مدعی اور
 مدعا علیہ کے حق میں نافذ ہے تمسیرے شخص پر موثر نہیں ہے پس اگر قتل خطائے مقدمہ میں جو تنہا کا حکم
 لگائے تو عاقلہ جن کا بیان دیات میں آئیگا دیت دینا انہر لازم نہ آئے گا۔ **دوسری فصل قاضی**
 کی صفات میں واضح ہو کہ قاضی میں ستائیس صفتیں ہونی چاہئیں جن میں بارہ ضروری ہیں اور پندرہ منتخب
 ہیں وہ بارہ جو واجب ہیں ان میں پہلی صفت یہ ہے کہ بالغ ہو کہ بچہ کا فیصلہ کرنا معتبر نہیں (۲) یہ ہے کہ عاقل ہو
 کہ دیوانہ کا فیصلہ حجت نہیں (۳) مرد ہو کہ عورت کا حکم صحیح نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جس جس مقام پر عورت
 کی گواہی معتبر ہے وہاں اسکا فیصلہ بھی معتبر ہے (۴) مومن ہو کہ غیر مومن کا تصفیہ صحیح نہیں (۵) عادل ہو
 یعنی گناہ کبیرہ نہ کرے اور گناہ صغیرہ پر مصروف یعنی اس کو بار بار اکثر نہ کرتا ہو کہ فاسق کا فیصلہ سند
 نہیں (۶) حلال زادہ ہو کہ ولدا حرام کا فیصلہ صحیح نہیں (۷) بعض کے نزدیک لکھنا جانتا ہو (۸) بقول
 بعض علماء کے آزاد ہو (۹) بعض کہتے ہیں کہ اندمانہ ہو اگر میرا ہو درست ہے (۱۰) اس کے مزاج میں سہو نہ
 ہو کہ فراموشی اور نسیان اس پر غالب ہوگا تو اس کا حکم نافذ نہیں (۱۱) ایسا شخص ہو کہ اس کی گواہی
 مدعی اور مدعا علیہ کے حق میں قبول کی جائے پس اگر ایسا نہ ہو مثلاً بیٹا باپ کے مقدمہ میں اور غلام میاں
 کے معاملہ میں اور دشمن دشمن کے مقدمہ میں قاضی اور حاکم ہو تو اس کا حکم درست نہیں ہے (۱۲)
 احکام شرع اور اصول میں اجتہاد کر چکا ہو اور اجتہاد سات علم کے جلنے سے حاصل ہوتا ہے (۱) علم
 کلام جس کو تفصیلی دلائل سے حاصل کیا ہو کیونکہ اجمالی دلیل سے جاننا کافی نہیں اور علم کلام اس علم کو
 کہتے ہیں جس میں خدا کی معرفت اور اس کی صفات ثبوتیہ و سلبیہ اور عدل و حکمت کی بحث ہوتی ہے اور
 انبیاء کی نبوت اور آئمہ کی امامت اور معاد کا ذکر ہوتا ہے اور ان مضامین کا جاننا جو کتب حکمت
 یعنی فلاسفی میں مذکور ہوتا ہے جیسے جوہر اور عرض کا جاننا اور جو شبہ حکما نے کئے ہیں یا کریں
 ان کا اٹھانا یہ امر واجب کفائی ہے ہر شخص پر واجب نہیں (۲) علم اصول فقہ کا جاننا یہ وہ علم ہے
 جس میں احکام شرع کے دلائل سے بحث ہوتی ہے یعنی مرویہ عموم خصوص مطلق مقید مجمل مبین
 وغیرہ کو جاننا پہچاننا (۳) علم نحو کا جاننا اور یہ وہ علم ہے جس میں ایک کلمہ کی نسبت اور علاقہ جو
 دوسرے کلمہ سے اس کو ہے بیان کیا جاتا ہے اور کلمات عربی کے آخر حرکات اور سکون کا ذکر
 کرتے ہیں اور یہ ضرور نہیں کہ جمیع مسائل کو بتامہ جانے اور ہر ہو بلکہ بقدر ضرورت کافی ہے (۴)
 علم صرف یعنی جس علم میں کلمہ کی اصلیت اور اسکی گردان بیان ہوتی ہے اس میں یہ لازم نہیں کہ
 جمیع مسائل کو سیکھے۔ فقط بقدر مناسب جاننا کافی ہے (۵) علم لغت عرب وہ بھی اسقدر جس سے

صفات قاضی

شرح احکام

قرآن وحدیث کو سمجھ سکے (۶) علم منطق کا جاننا منطق وہ علم ہے جس علم سے فکر کی خطائے آدمی محفوظ رہ سکتا ہے اور اس علم سے فقط شرائط حد اور برہان اور اشکال اقتزائی اور استثنائی کی معرفت کافی ہے (۷) چاروں اصل کو جاننا جس پر دین کی بنیاد ہے (۸) قرآن کی آیات (۹) احادیث نبوی اور ارشاد آئمہ معصومین کہ ان سے احکام شرع نکالے جاتے ہیں ان دونوں کے جاننے میں بچیس چیزوں کا جاننا لازم ہے بلخ، نسو، عام، خاص، امر، نہی، مطلق، مقید، محکم، متشابہ، مجمل، مبہم، ظاہر، مآول، قضیہ الفاظ کیفیت، لالت، مقاصد الفاظ، لوازم، عا، سند، مرسل، مقطوع، راویوں کا حال اور وکیلوں کا معارض ہونا قوت استخراج مسائل اور وہ آیات قرآن جن سے احکام شرع مستنبط ہوتے ہیں۔ پانچ آیات کے قریب ہیں اور یہ شرط نہیں کہ وہ سب حفظ ہوں بلکہ اتنا کافی ہے کہ ان کے معنی و مطلب کو سمجھتا ہو اور ان کا موقع و مقام یاد ہو کہ وقت ضرورت ان کو نکال لے اور احادیث کے باب میں چاروں اصل مشہور سے کہ کافی ملا محمد یعقوب کلینی کی ہے اور من لایحضرہ الفقیہہ صدوق کی اور تہذیب اور استبصار شیخ ابو جعفر طوسی علیہم الرحمہ کی ہیں ایک کتاب صحیح جو بسند متصل روایت عادل کے ذریعہ سے امام تک اسکو پہنچے کافی و کافی ہے (۳) مسائل اجماعیہ پر اطلاع تام ہو کہ ان کے برخلاف فتویٰ نہ لگائے باقی کل مسائل اجماعی اور اختلافی کا حفظ کرنا لازم نہیں ہے فقط یہ جاننا کہ کونسا مسئلہ اجماعی ہے کونسا اختلافی کفایت کرتا ہے (۴) دلیل عقل یعنی استصحاب اور برآۃ اصولیہ کو جاننا جس جگہ اس کی ضرورت پڑتی ہے یعنی جس جگہ مسئلہ کا حکم آیت اور حدیث میں نہ ہو اور قیاس کا جاننا مذہب شیعہ امامیہ میں درکار نہیں وہ بعض اہل سنت کے نزدیک حجت ہے اور ان علوم مذکورہ کے جاننے سے یہ مراد ہے کہ اسکو وقوف اور لیاقت ہو کہ فرع کو اصل پر روک کر اور اصل کو فرع سے استنباط کرنے کی لیاقت رکھتا ہو اس لئے کہ ان علوم کا جاننا جیسا کہ فی زمانہ رائج ہے بہت سہل ہے لیکن اس بات کی قوت بہم پہنچانا نہایت مشکل ہے جینک کہ توفیق الہی شامل حال کسی صاحب نصیب کے نہ ہو جسکو قوت قدسیہ کہتے ہیں استنباط کرنا دشوار ہے اور وہ پندرہ صفت جو قاضی میں سنت ہیں (۱) یہ ہے کہ قاضی زاہد اور پرہیزگار اور امین ہو (۲) اکثر دیشیر نیک کام کرتا ہو (۳) یہ کہ فہم کی جانب اس کو رغبت ذاتی ہو اور زیادہ ہو (۴) یہ ہے کہ تقویٰ پر بہت مائل ہو (۵) یہ ہے کہ صاحب قوت ہو مگر سختی و تعذری بھی نہ کرے اور ملائم ہو مگر ایسا بودا بھی نہ ہو کہ قوی اس سے باطل کی طرح کرے اور ضعیف و کمزور اس کے عدل سے مایوس ہو جائے (۶) حلیم و بردبار ہو (۷) فہیم ہو اور معاملات کی تہ کو خوب پہنچتا ہو (۸) ضابط ہو کہ جو کہے یا کرے اس کو یاد رکھے (۹) قوت سامعہ میں فرق نہ ہو جلد بات سن لیا کرے (۱۰) جینائی تیز ہو اور سمجھ بوجھ اچھی ہو (۱۱) اس شہر کی زبان کو جہاں کا قاضی ہو خوب جانتا ہو (۱۲) طامع نہ ہو (۱۳) صادق القول ہو جو بھوٹ نہ بولے (۱۴) رائے انگی صاحب ہو (۱۵)

جابر بن ہوشبہ شرعی قاضی ہونا یمن طریق سے ثابت ہوتا ہے (۱) خود امام وقت سے سنا کہ وہ فرماتے کہ ہم نے تجھ کو مقدمات طے کرنے کو قاضی بنایا اپنا نائب کیا یا فرمایا کہ جافصلہ کیا کرو (۲) عادل کا گواہی دینا کہ اس کو امام نے قاضی مقرر کیا ہے (۳) اتنے لوگوں کا بیان کرنا جن کے بیان سے گمان حاصل ہو جائے یعنی اس کا قاضی ہونا شائع ہوا اور خود قاضی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو امام نے بھیجا ہے بدون ان تینوں طریق کے کافی نہیں اگرچہ قرائن سے معلوم ہو کہ سچ کہتا ہے اور امام کا تحریری حکم جاری کرنا اسکے ثبوت میں کافی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور قاضی اپنے عہدہ سے چار صورت سے معزول ہو سکتا ہے (۱) دیوانہ ہو جانا یا فاسق ہو جانا یا بیہوش ہو جانا یا نساہان غالب ہو جائے مگر ان صورتوں میں اگر یہ عیب جاتے رہیں تو پھر بدستور قائم ہو جائے گا (۲) جس امام نے اسکو مقرر کیا ہو اسکا انتقال کرنا (۳) جس حاکم نے اس کو مقرر کیا ہو اس کا فاسق یا بیہوش ہونا (۴) جب کسی مصلحت سے امام اسکو معزول کرے اور آیا ہو (۵) اپنے جی چاہے کہ امام اسکو معزول کرے تو صحیح ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے اور قاضی کے معزول ہونے میں اس صورت میں اسکا علم شرط ہے پس اگر موقوفی کو اطلاق سے پہلے کوئی فیصلہ کرے نافذ ہے اور اگر موقوفی کے بعد قاضی بیان کرے کہ فلاں کے مقدمہ کو میں نے فیصلہ کیا ہے تو اعتبار نہ کیا جائے گا ہاں اس بات پر گواہ پیش کرے تو سماعت ہوگی اور اگر عزل سے پہلے دعویٰ کرے تو اسکا قول قبول ہوگا تیسری فصل فیصلہ کرنے کے بیان میں واضح ہو کہ ۶۷۷ میں سولہ واجب چھتیس سنت چار حرام گیارہ مکروہ لیکن سولہ واجب میں (۱) حاضر کرنا مدعا علیہ کا مدعی کی درخواست پر اگرچہ زبانی دعوے ہو تحریری عرضی نہ دی ہو لیکن دوسری جگہ سے بدون تحریری نالش کے نہیں بلائیگا اور حاضری کا حکم اس وقت دے گا جبکہ مدعا علیہ اس کے علاقہ کا رہنے والا ہو اگر دوسرے ضلع کا رہنے والا ہے تو ثبوت مقدمہ کے بعد فیصلہ کر دیگا اور گواہ کر لیگا اور اگر مدعا علیہ عزت پر مدعی نشین ہو جو گھر سے باہر نہ نکلتی ہو کسی شخص کو اپنی طرف سے اس کے پاس بھیجے گا اگر اس کی طرف سے کوئی وکیل نہ ہوگا اور اگر مقدمہ میں قسم اور حلف کر نیکا موقع ہو تو اس میں کو مع دو گواہوں کے قسم لینے کو بھیجے گا اور اگر مدعا علیہ کچھری کی حاضری سے انکار کرے تو قاضی ایک طرفہ فیصلہ کرے گا تو اختیار ہے قاضی کو چاہے تو اس کو اس جرم کی تعزیر بھی دے اور اگر قاضی معزول بھی مدعا علیہ کو طلب کرے تو جانا چاہیے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ تحریری دعوے کرے تب مدعا علیہ کو طلب کرے (۲) مدعی اور مدعا علیہ خواہ دونو مسلمان ہوں خواہ کافر قاضی توجہ کرنے میں اور ان کی بات سننے میں اور جواب دینے میں اور اٹھائے بٹھانے میں اور تعظیم اور توقیر میں اور انصاف و عدالت میں اور حکم میں دونوں کو برابر سمجھے اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں لیکن اگر ایک مسلمان ہو اور ایک ذی تو چاہیے کہ مسلمان کو اس کا فرسے مجلس میں مقدمہ جگہ دے

چنانچہ امیر المؤمنین علیہ السلام اپنی خلافت و حکومت کے زمانہ میں قاضی شریح کی مجلس میں اس کے برابر بیٹھتے تھے اور آپ اس وقت مدعا علیہ تھے اور یہ بات روایت ہے کہ کافر کھڑا رہے اور مسلم بیٹھے اور میلان قلبی میں برابر ہونا واجب نہیں ہے۔ (۳) جس نے پہلے اگر دعوے کیا ہے اسکو مقدم رکھے اور جس نے بعد میں اپنا مقدمہ پیش کیا اسکو مؤخر لیکن اگر پچھلے شخص کو ضرورت اور جلدی ہو۔ مثلاً سفر کو جایا چاہتا ہے یا عورت ہو اسکا فیصلہ پہلے کرے اور اگر دونو ساتھ آویں تو قرعہ ڈال کر جس کے نام پر بیٹھے اس کے معاملہ کو اول ملے کرے مگر قرعہ ایک ہی معاملہ کے واسطے ہے (۴) فریقین میں جو پہلے گفتگو شروع کرے اسکی بات کو سننے اور اگر دونو ساتھ بولیں تو دہنی طرف کے کلام کو سنیں اور شیخ طوسی نے اس پر اجماع کا دعوے کیا ہے کہ قرعہ ڈالیں اور اہل سنت کہتے ہیں کہ دونو قسم کھائیں کہ کون مدعی اور کون مدعا علیہ ہے اور صرف دعوے کرتے ہیں یا صلح کرتے ہیں اور حاکم اس صورت میں مختار ہے جبکو چاہے مقدم رکھے (۵) اگر کوئی شخص اسکی مجلس میں حکم شرع سے تجاوز کرے تو اسکو نرمی اور آہستگی سے جھڑک دے اور اگر پھر بھی متنبہ نہ ہو تو سختی سے اور اگر پٹوالے کی ضرورت پڑے تو پٹوا سکتا ہے لیکن اگر قاضی کا حق ہو یعنی اس کے ساتھ کسی طرح کی گستاخی یا بے اعتنائی مثلاً کی ہو تو سنت ہے کہ عفو کرے بشرطیکہ فساد کی نوبت نہ پہنچے (۶) مدعی یا مدعا علیہ کوئی بات جس میں دوسرے کا نقصان ہو تعلیم نہ کرے اور خود کسی کو ان میں سے ثبوت نہ بتلائے (۷) رشوت نہ لے پس اگر کچھ لیا ہو تو واجب ہے کہ واپس کرے اور اگر وہ شے تلف ہو جائے تو اس کا عوض دے (۸) گواہ کے اظہاروں کے وقت یا گواہی دینے کے بعد ایسی بات نہ کہے کہ جس سے گواہ اپنے بیان کو درست کر لے یا جس بات کے بیان کرنے میں گواہ متردد ہو بچتہ ہو جائے یا اسکو گواہی دینے پر ابھارنا جبکہ اسکو تامل ہو اسی طرح اگر مدعا علیہ اقرار کرنا چاہتا ہو تو ایسی بات اس سے نہ کہے کہ جس کی وجہ سے وہ انکار کرے ہاں حدود میں یعنی فوجداری کے جرموں میں ایسا کر سکتا ہے (۹) جب مدعی درخواست کرے اور ثبوت پیش کرے تو حکم کرنا واجب ہوگا اسی طرح پرہے کہ میں نے فیصلہ کیا یا حکم کیا یا نافذ کیا یا جو اسکی مثل ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ مدعی کا حق اس کے حوالہ کر دینا یا اسکو حکم دینا کہ اپنا حق وصول کرے یا اس شے کو بیچ لے کافی ہے یعنی گویا زبان سے اول نہ کہا ہو کہ میں نے یہ حکم کیا ہے یہ فیصلہ کیا ہے اور یہ کہنا کافی نہیں کہ تیرا دعوے میرے نزدیک ثابت ہو گیا یا تیرا دعوے ثابت ہے بلکہ اس صورت میں کہ فیصلہ کو بدل سکتا ہے۔ بخلاف حکم دینے کے کہ اسکو پھر منسوخ نہیں کر سکتا (۱۰) اپنے حکم کو منسوخ کرنا جس صورت میں قرآن ہو یا احادیث متواتر یا اجماع یا خبر واحد صحیح ہے۔ اس کا غیر واجب ہونا ظاہر ہو خواہ اس کا فیصلہ ہو یا دوسرے کا خواہ لاعلمی سے ماتحت اور عملہ فعلہ نے اس کے حکم کو نافذ کر دیا ہو یا نہ کیا ہو (۱۱) حکم کا لکھنا

اور محضر کا اسی طرح مقرر کے اقرار کا تمسک لکھنا اگر مدعی درخواست کرے اور اسکو لوگ جانتے ہوں یا کوئی شناخت کرے اور کاغذ کی قیمت بیت المال سے دی جاتی چاہئے اگر بیت المال سے نہ ہو سکے تو خود درخواست کرنے والا دے (۱۲) اگر مدعا علیہ ادا سے دعوے سے انکار کرے تو اسکو جبر کرے کہ وہ ادا کرے اور اگر وہ مفلسی کا دعوے کرے اور کوئی مال ظاہر نہیں نہ رکھتا ہو یا اصل دعوے مالی نہ ہو تو اسکو قسم دے کہ چھوڑ دے ورنہ جس کرے جب تک اسکی مفلسی ثابت ہووے خواہ گواہوں سے جو اس کا حال جانتے ہوں یا خود مدعی اس کے افلاس کو تصدیق کرے اور اسکے پاس مال نہ ہو تو اسکے بچنے کا حکم دے اور اگر وہ فروخت کرنے سے انکار کرے تو اسپر زور ڈالے۔ بلکہ خود اس کی طرف سے جیٹالے (۱۳) جب مدعا علیہ دعوے سے انکار کرے تو گواہ طلب کرے پس اگر مدعی دعوے کرے کہ گواہ ہیں تو حکم دے کہ حاضر کرے اور گواہوں کے آنے پر اول سے سوال نہ کرے جب تک مدعی درخواست نہ کرے یا یہ کہے کہ جس کے پاس گواہ ہوں پیش کرے پس اگر دو نو متفق بیان کریں اور دعوے مدعی مطابق ہو اور ان کی عدالت حاکم کے نزدیک ثابت ہو تو مدعی کی درخواست پر فیصلہ کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ بدون اذن مدعی کے بھی حکم کر سکتا ہے لیکن واجب ہے کہ گواہوں کو مدعا علیہ کے رو برو کرے کہ اگر وہ ان کو فاسق جانتا ہو گا تو ظاہر کرے کہ اگر مدعا علیہ ان کے چال چلن کی برائی ظاہر کرنے کو مہلت چاہے تو تین روز کی مہلت دے اور اسکے بعد حکم کرے اور اگر حاکم گواہوں کو بخانتا ہو تو مدعی سے بعد صفائی کے گواہ معدل طلب کرے یعنی گواہوں کی عدالت پر گواہ پیش کرے اور اگر مدعی کہے کہ میرے پاس اپنے دعوے پر گواہ نہیں ہیں تو اسکو سمجھاوے کہ اس صورت میں تجھ کو منصب ہے کہ مدعا علیہ سے حلف لے پس اگر مدعی درخواست کرے تو حاکم مدعا علیہ کو قسم دے (۱۴) گواہوں کی عدالت وفق کو دریافت کرنا اگر واقف نہ ہو گا تو مدعا علیہ نے اعتراض نہ کیا ہو اور ساکت ہو اور گواہوں کے تزکیہ کا واجب ہونا اس بات پر موقوف نہیں ہے کہ جب کوئی اعتراض کرے جب ہی استفسار کرے اور یا گواہوں کے حال کی تحقیقات کا فرض ہونا جس صورت میں مدعا علیہ ان کی عدالت کا اقرار کرے ماقط ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱۵) جس صورت میں مدعا علیہ قسم کھانے سے انکار کرے حاکم اس سے ایک مرتبہ ظاہر کرے کہ اگر تو قسم نہ کھائے گا تو مدعی قسم کھا کر مقدمے لایا جائے گا اسی طرح پر واجب ہے کہ اگر مدعا علیہ غیر حاضری امت و غیرہ ہو تو حاکم مدعی کو قسم دے (۱۶) بعینہ موجود ہونے مدعی مدعا علیہ کے حکم نہ لگائے ورنہ وہ حکم صحیح نہ ہو گا اور وہ چھتیس امر جو سنت ہیں (۱) امر یہ ہے کہ جب قاضی شہر میں وارد ہو تو اول وہ دو رکعت نماز تحیت مسجد جامع میں جا کر بجالاوے اور خدائے تعالیٰ سے دعا مانگے کہ اسکو توفیق دے کہ خطا سے بچے اور خدا اس کا معین رہے اور جو شخص اول اس کے سامنے آئے اس سے سلام علیک کرے (۲) شہر میں فروکش ہو (۳) کاغذات تمسک اور محضر اور قبالہ

وغیرہ کو قاضی معزول سے لے (۴) شہر کے حالات دریافت کرے اور جن لوگوں سے ملنے کی ضرورت ہو ان سے ملاقات کرے (۵) اپنے آنے کی لوگوں کو منادی کے ذریعہ سے اطلاع کرائے اور انام کے حکم کو جو اسکے باب میں لکھا ہو پڑھ کر سنائے (۶) اول ان لوگوں کا مقدمہ پیش ہو جن کو پہلے قاضی نے قید کیا ہو پس اگر قیدی دعوے کا اقرار کرے تو اسکو تاوان لے حق حراست میں رکھے اگر وہ منکر ہو مدعی سے استغفار کرے پس اگر مدعی اقرار کرے کہ اسکو ناحق قید کر دیا ہے تو مجبوس کو رہا کر دے اگر مجبوس بیان کرے کہ میرا کوئی مدعی ہے لیکن میں اسکو نہیں پہچانتا تو مدعی کے حاضر ہونے تک اسکو قید رکھے اگر کہے کہ کوئی دعویٰ در نہیں ہے تو منادی کرا کے مدعی کے حال کو تحقیق کرے۔ پس اگر منادی ہونے پر کوئی شخص دعویٰ در پیدا نہ ہو تو قیدی کو چھوڑ دے اور اگر قیدی بیان کرے مجھ کو ناحق قید کیا ہے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اقرب یہ ہے کہ اس کا قول مقبول نہیں اس وجہ سے کہ اس سے پہلے قاضی پر اعتراض نکلتا ہے بلکہ اس کے حال کی تحقیقات کرے اور بری الذمہ ہونے پر اس کو قسم دے اس کے بعد اسکو رہا کر دے اور آیا کوئی ضامن لے کر چھوڑ دے یا کہ بدون اس کے چھوڑ دے اس میں اختلاف ہے اور اگر قیدی بیان کرے کہ میرا مدعی ہے لیکن اس نے مجھ کو ناحق قید کر دیا ہے تو اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے اور حکم اس کا مثل حکم مذکور کے ہو (۷) پھر یتیموں کے اور دیوانوں کے مال کو نظر کرے۔ پس ان کے معاملات کو فیصل کرے پس جو بالغ ہو گئے ہوں ان کا مال ان کے حوالے کرے اور ان کا ولی اگر معزول نہ ہوا ہو تو اس کی ولایت کے ساقط ہونے کا حکم دے اسی طرح پر جو لوگ وصی اور سرپرست ہوں ان کے حالات کو تحقیق کرے پس اگر کوئی خلاف وصیت ان کی کارروائی پائے یا ان کا فسق ثابت ہو تو ان کے تصرف کو باطل کرے اور ان کے عوض دوسرے آدمی معین کرے اور اگر پہلے وصی پوری قدرت نہ رکھتے ہوں تو ان کے مددگار مقرر کرے (۸) پہلے قاضی کے امینوں کو دیکھے اور مال لفظہ اور لا وارث کو ملاحظہ کرے۔ پس اگر امین خائن ہو تو ان سے امانتوں کو واپس لے لے اور وہ لفظہ اور مال لا وارث جو عرض تلف میں ہو یا ان کا خرچ ان کی قیمت کی برابر آ رہے تو ان کے نبیلام کا حکم دے اور باقی مال کو امانت خانہ میں رکھے یا ان کے حوالے کرے جو اسکو اضا کر لائے ہوں (۹) محرر اور تقسیم کرنے والے جائیداد کے اور معدل جن سے گواہوں کی جانچ کرتے ہیں اور مترجم اور وہ لوگ جو در صورت قاضی کی سماعت میں فرق آنے کے مدعی اور عاقلیہ کی بات کو قاضی کو سمجھاتے ہیں (۱۰) سبھوں پر نظر ڈالے پس جس شخص کو ان میں سے فاسق پاسے بدلے (۱۰) ایسی جگہ پر اجلاس کرے جس جگہ مستغنیوں کا پہنچنا سہل ہو (۱۱) قبلہ رو بیٹھے بعض مجتہد کہتے ہیں کہ قبلہ کو پشت دیکر بیٹھے اور زمین اور بوریس پر نہ بیٹھے بلکہ اس کے لئے فرش بچھائیں (۱۲) و نحو کرے اور عمدہ لباس پہنے

(۱۳) نخل اور وقار کے ساتھ مکان سے برآمد ہو (۱۴) نہ تو اس قدر ہنس مکھ ہو کہ لوگوں کو اسکے سامنے بات کہنے کی جرأت بڑھ جائے اور نہ اس قدر ڈر و کھا ہو کہ اس سے بات کوئی نہ کر سکے (۱۵) بھوک اور پیاس اور انتہا کی خوشی اور غم و غصہ اور بیماری اور نیند وغیرہ اس باب میں جن سے انسان کا جی ٹھکانے نہیں رہتا مبتلا اور مشغول نہ ہو (۱۶) مفتیوں کو محکمہ قضا میں طلب کرے کہ وہ انکو مافذ حکم اور خطا پر آگاہ کریں (۱۷) کچھ عادل آدمیوں کو کچھری میں بلوائے اور جمع رکھے کہ اہل معاملات کی ترتیب لگائیں اور کچھ آدمی گواہی کے قابل حاضر رہیں اور مدعا علیہ کے اقرار پر گواہ ہوں اور حکم عام کے شاہد رہیں اور کا تب امین اور قاسم امین بھی موجود رکھے (۱۸) مدعی اور مدعا علیہ کو اول مصافحت پر رغبت دلائے پس اگر صلح کرنے پر راضی نہ ہوں تو فیصلہ کرے اور اگر کسی مسئلہ میں شبہ پڑے تو مقدمہ کو ملتوی کرے اور اس مسئلہ کی تحقیقات میں کوشش کرے تاکہ محقق ہو (۱۹) اگر گواہوں کی حالت پر کچھ شک رکھتا ہو تو علیحدہ علیحدہ ان سے گواہی لے مگر اہل علم اور معززین کے ساتھ ایسا معاملہ نہ کرے (۲۰) جو شخص کسی جرم کا اقرار کرے اسکو ایسے طریق سے کچھ کہے جس سے وہ اقرار سے پلٹ کر سزا سے بچ جائے کہ رسو بخدا نے ماغز کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا (۲۱) مدعی اور مدعا علیہ کو اپنے سامنے بیٹھنے کی اجازت دے اور یہ بھی جائز ہے کہ دونو کھڑے ہوں لیکن ایک کو کھڑا رکھنا درست نہیں ہاں مسلمان اور کافر میں اس بات کا فرق کر سکتا ہے (۲۲) کچھری کی وقت دربان اور پہرے والے جو روک ٹوک کریں نہ ہوں (۲۳) اپنے واسطے بذات خود خرید و فروخت نہ کیا کرے (۲۴) اگر مدعی مدعا علیہ کی دعوت میں نہ جائے یعنی دوران مقدمہ میں اور تنہا ایک شخص کی ان میں سے دعوت نہ کرے (۲۵) اگر مدعی اور مدعا علیہ خاموش ہوں تو ان کو بولنے کا اشارہ کرے یا یہ کہے کہ ہاں جو مدعی ہوا اپنا دعوے پیش کرے (۲۶) فیصلہ کے بعد مدعی سے دعوے درگزر کرنے کے باب میں مدعا علیہ کی سفارش نہ کرے (۲۷) اگر فریقین مقدمہ بیمار ہوں یا کوئی مر جائے تو ان کی بیمار پرسی کرے اور جنازے میں شریک ہو (۲۸) ہوسکے تو فریقین مقدمہ کو برابر بلوائے (۲۹) گواہان عدالت کی تفتیش درپردہ کرے کہ تہمت سے بری رہے اور اگر اسقدر عرصہ گزر گیا ہو جس میں آدمی کی حالت بدل سکتی ہے تو از سر نو گواہ کی حالت کو دریافت کریں اور بعض مجتہد اس کے واسطے چھ ماہ کی مقدار و میعاد قرار دیتے ہیں (۳۰) ہر روز کے فیصلہ اور ہر ہفتہ اور ہر مہینہ اور ہر سال کے مقدمات موصول کو ایک جگہ جمع کر کے ان کی تاریخ حکم کو لکھے کہ الٹ پلٹ نہ ہوتا (۳۱) حلف دینے کی وقت فہمائش کرے کہ جو شہادت کرنا برا ہے (۳۲) ہر ایک مقدمہ میں گواہ عادل لیا کرے (۳۳) اگر کوئی اہل معاملہ گستاخی سے پیش آئے تو درگزر فرمائے (۳۴) بلا ضرورت بیت المال سے تنخواہ اور وظیفہ نہ لے جی حکم محرر اور مترجم اور معلم قرآن اور مدرس دینیات اور صاحب دیوان اور تلمیذ اور

گواہوں کا ہے ہاں ضرورت میں راہ خرچ اور زاد راہ لے سکتے ہیں (۳۵) جس پر قسم عاید ہو تین دفعہ اس سے کہے کہ اگر تو حلف نہ کرے گا تو میں تیرے اوپر ڈگری کرادوں گا (۳۶) جو معاملہ چوٹھائی دینار سے زیادہ ہو اس پر سخت قسم لے لیکن وہ چار امر جو حرام ہیں ان میں سے (۱) امر یہ ہے کہ قاضی ہونے کیلئے کچھ روپیہ وغیرہ رشوت دے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر طالب عہدہ مشہور آدمی نہ ہو تو سنت ہی کہ کچھ دے کہ قاضی بنے تاکہ اس کا علم و فضل مشہور ہووے دوسرے رشوت لینا اسی طرح قاضی کو رشوت دینا بھی حرام ہے لیکن جب یہ صورت ہو کہ بدون دیئے کام نہ چلے یعنی اپنے حق سے محروم رہا جاتا ہے تو یہ مجبوری اس صورت میں اسکو دینا حرام نہیں ہے (۳) بلا ضرورت اور اختیاج کے در صورت غیر معین ہونے کے مدعی یا مدعا علیہ یا کسی دوسرے شخص سے اجرت لیکر فیصلہ کرنا۔ لیکن محتاج ہو تو مکروہ ہے (۴) مدعی یا مدعا علیہ کو ایسی بات سکھانا جس میں دوسرے فریق کا نقصان ہو باقی وہ گیارہ امر جو مکروہ ہیں ان میں (۱) امر کچھری کے وقت دربان کھڑے کرنا اور بعض عالم اس کو حرام جانتے ہیں اسلئے کہ جناب رسول خدا نے اسکو منع فرمایا ہے (۲) بھوک اور غصہ کے غلبہ کیوقت مقدمہ فیصلہ کرنا (۳) خود خرید و فروخت کرنا اپنے ذاتی معاملات میں (۴) اس قدر خلق کرنا کہ جس سے اس کی ہیبت اور رعب دلوں سے جاتا رہے (۵) حد سے زیادہ روکھا ہونا (۶) گواہی کے واسطے کچھ آدمیوں کا مخصوص ہونا کہ وہی گواہی دیا کریں (۷) مدعی سے سفارش کرنا کہ لا دعویٰ لکھدے یا حق چھوڑ دے (۸) جو گواہ معزز ہوں ہواں سے جدا جدا پوچھنا یا ان کو نصیحت کرنا (۹) فریقین میں سے ایک کے ساتھ کلام کرنا اور ایک سے نہ بولنا اور بعض عالم اس کو حرام جانتے ہیں (۱۰) مسجد میں میٹھکر مقدمات کو فیصلہ کرنا اور بعض مجتہد اس کو حرام جانتے ہیں (۱۱) جبکہ قاضی اس کام کے لئے معین نہ کیا جائے اور محتاج آدمی ہو تو اس کو بیت المال سے اپنی خوراک لینا مکروہ ہے۔ دوسرا مطلب دعوئے اور جواب دعوئے کی تحقیق میں اور حکم کی کیفیت میں اور اس میں چند قسمیں ہیں پہلی فصل دعوئے کی حقیقت کے بیان میں واضح ہو کہ مدعی اس شخص کو کہتے ہیں جس کے بیٹھ رہنے سے کسی کو اس سے غرض نہ ہو یا وہ شخص ہے جو اصل کے خلاف یا ظاہر کے خلاف دعوئے کرے اور مدعا علیہ اس کے مقابل کو کہتے ہیں جس کے بیٹھ رہنے سے قصہ رفع نہیں ہو سکتا یا جو شخص اصل یا ظاہر کا دعویدار ہو اس مدعی میں چھ شرط ہیں (۱) بالغ ہونا کہ نابالغ کا دعوئے مسموع نہیں ہوتا (۲) عاقل ہونا کہ دیوانہ کے قول کی سماعت نہیں ہے (۳) اپنی حالت اور اختیار میں ہو کہ غافل اور مست اور بیہوش اور مجبور اور سوتے کا دعوئے کرنا درست نہیں ہے (۴) دعوئے کرنے والا خود اصل مدعی ہو یا ولی یا وصی یا وکیل ہو یا حاکم شرع یا اس کا امین ہو اگر ان کے سوا ہو تو اس کا دعوئے کرنا معتبر نہیں (۵) جس چیز کا دعوئے کرے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اس

مالک ہو سکے پس اگر مسلمان ہو کر شراب یا سور کے گوشت کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اگرچہ یہود و نصاریٰ پر دعویٰ ہو (۶) قانون شرع کی رو سے اس کا دعویٰ لازم ہو پس اگر دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے فلاں شے مجھ کو بہہ کی ہے اور قبض و تصرف میں دینا ظاہر نہ کرے تو اس قسم کا دعویٰ سماعت نہ کیا جائے گا اور جواب دعویٰ مدعا علیہ کا تین طرح ہوتا ہے (۱) مدعی کے دعویٰ کو قبول کرنا اس صورت میں اگر مدعا علیہ بالغ و عاقل اور جائز التصرف اور مختار ہو گا اس پر لازم ہے کہ اہل حق کرے اور اس صورت میں اگر مدعی درخواست کرے کہ حاکم اس کے بیان کو تحریر کر دے یا اس پر گواہ کرے تو اگر حاکم مدعا علیہ کو شناخت کرتا ہو یا دو گواہ عادل اس کی شناخت کریں جس سے حاکم پر اس کا حال ظاہر ہو جائے جیسے کہ پہلے بیان ہو ہے تو وہ اقبال نامہ لکھ دے گا اور گواہی کرا دے گا۔ اور اگر کوئی مدعا علیہ کو شناخت نہ کرتا ہو اور مدعی اقرار نامہ لکھنے کی درخواست کرتا ہو تو مدعا علیہ کا حلیہ لکھ کر اقرار نامہ لکھا دے اور محض مدعا علیہ کے بیان پر تحریر کرے گو مدعی اس کی تصدیق کرتا ہو اس نظر سے کہ شاید دونوں شخص فریب کرے کسی اور شخص کے مدعا علیہ گردانے کو ایسا کرتے ہوں اور اگر مدعا علیہ اقرار کی حالت میں اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے اور گواہوں سے اس کے ثبوت کو پہنچا دے تو اس کو اس قدر مہلت دینی چاہئے کہ وہ جو کچھ چاہے پیدا کرے اور اگر وہ اپنی مفلسی کو ثابت نہ کر سکے تو حاکم اس کو قید کرے جب تک کہ اس کا حال معلوم ہو دوسری قسم یہ کہ مدعا علیہ انکاری ہو مدعی کے دعویٰ کو قبول نہ کرے اس صورت میں اگر حاکم کو مدعی کا دعویٰ صحیح ہونے کا علم ہو تو وہ مدعی کے حق میں مدعا علیہ پر حکم لگائے اور اگر عالم نہ ہو تو مدعی سے گواہ طلب کرے پس اگر وہ سچے گواہ پیش کرے جس سے حاکم کو ثابت ہو جائے تو حکم کرے اور اگر ایسے گواہ پیش کرے جن کا حال حاکم کو معلوم نہ ہو تو مدعی سے ان گواہوں کے عادل ہونے پر اور گواہ طلب کرے اور مدعا علیہ سے ان پر جرح کی درخواست کرے اور اگر دونوں فریق سے کوئی فریق اس بارہ میں مہلت کی درخواست کرے تو تین روز کی مہلت دے پس اگر مدعی بیان کرے کہ میرے گواہ کسی دوسری جگہ گئے ہیں تو حاکم اس اس کو اختیار دے کہ چاہے مدعا علیہ سے قسم لے اور چاہے گواہوں کے آنے کا انتظار کرے اس صورت میں مدعا علیہ کے ذمے ضامن دینے کی ضرورت نہیں اور اگر مدعی بیان کرے کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں تو حاکم اس کو سمجھا دے کہ اسکو مدعا علیہ سے قسم کے لینے کا مجاز ہے۔ پس اگر وہ قسم لینے پر آمادہ ہو تو حاکم مدعا علیہ کو قسم دے اور بدون رضا مندی مدعی کے حاکم خود قسم مدعا علیہ سے نہیں لے سکتا اور مدعا علیہ بھی بدون مرضی مدعی اور حاکم کے حلف نہیں کر سکتا اگر کرے تو معتبر نہیں ہے اور جب قاعدے کے موافق مدعا علیہ نے حلف کر لیا تو دعویٰ ساقط ہو جائے گا اس کے بعد اگر کچھ مال مدعا علیہ کا مدعی کے ہاتھ لگے تو اسکو اپنے دعویٰ کے عوض اس مال کا لینا حرام ہے

البتہ اگر مدعا علیہ بعد میں بیان کرے کہ میں نے جھوٹا حلف کیا ہے تو لے سکتا ہے اور اگر حلف کے بعد مدعی گواہ پیش کرے تو آیا گواہ لئے جائیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ پھر دعوئے ثابت نہیں ہو سکتا اور وہ صورت جس میں مدعا علیہ پر حلف عائد ہو اور وہ حلف کرنے سے انکار کرے تو بظہور اس کے انکار کرنے کے حاکم مدعی کے دعوئے کو بالاکر سکتا ہے۔ یا کہ مدعی سے حلف لیکر حکم کرے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ مدعی سے قسم لینا چاہئے اور اگر مدعی بھی قسم لینے سے انکار کرے تو آیا دعوئے بالکل ساقط ہو جائے گا یا فقط اس اجلاس سے خارج ہو جائے گا اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ بالکل اس کا دعوئے جاتا رہے گا پھر وہ اس کی بابت نالیش نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر اپنے مدعا پر گواہ عادل پیش کرے تو سماعت ہو سکتی ہے اور اگر مدعی حلف کرنے کے واسطے مہلت چاہے تو اسکو مہلت ملے گی بخلاف مدعا علیہ کے کہ اگر وہ قسم کھانے کے لئے مہلت چاہے تو اسکو مہلت نہیں مل سکتی اور آیا جس صورت میں قسم مدعی پر متوجہ ہو تو وہ اپنی شے متبذو یہ کے حاضر عدالت کرنے کی درخواست کر سکتا ہے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ لازم نہیں ہے اور وہ قسم جو مدعی کے دعوئے کے سقوط کا باعث ہے یہ ہے کہ خدا کے نام کی یا اس کے مخصوص صفات کی قسم کرے چنانچہ قسم کی بحث میں بیان ہوا اور اگر حاکم کے نزدیک اہل کتاب کو اس کے مذہب کی رو سے قسم دینا زیادہ موثر ہوگا تو اس کے مذہب کے موافق قسم دے والا جس صورت میں اسکے مذہب کے موافق حلف دینے میں فعل حرام لازم آئے تو نہیں دیکھتا اور سنت ہے کہ حاکم جملہ حقوق میں سخت قسم دے سوائے اس دعوئے کے جو ربح دینار سے مالیت میں کم ہو کہ وہاں سخت قسم نہیں دیکھتے اور مدعا علیہ پر حلف مغالطہ یعنی سخت قسم کرنا لازم نہیں ہے اور سنت ہے کہ قسم کرنے سے پہلے حاکم قسم کرنے والے کو نصیحت کرے خوف خدا دلاوے اور قسم حاکم کے رو برو اس کے اجلاس میں ہونی چاہئے البتہ اگر مجبوری ہو مثلاً قسم کرنے والی پردہ نشین عورت ہو کہ حاضر عدالت نہ ہو سکے یا بیمار ہو کہ کچہری میں نہ آ سکے۔ تو دوسری جگہ بھی قسم دے سکتے ہیں اور گوئی کی قسم اس کے اشارے سے ہوگی اور بعض کہتے ہیں کہ خدا کے نام پر اس کا ہاتھ رکھے اور بعض کہتے ہیں کہ قسم کسی صورت کسی چیز پر لکھ کر دھوکہ اس کو دیں کہ پی جاوے اگر اس نے پی لیا تو دعوئے باطل ہو جائے گا اور اگر نہ پیا تو قاعدہ گذشتہ کے موافق حکم مناسب دے اور منکر کا مدعی کے استحقاق کی نفی پر قسم کرنا کافی ہے اگرچہ جواب دعوئے میں کسی خاص چیز کا انکار کیا ہو اور حلف ہمیشہ یقینی بات پر ہونا چاہئے اپنے فعل یا ترک فعل پر یا دوسرے کے فعل پر یا دوسرے کی نفی فعل کے عدم علم پر یعنی میں نے کیا ہے یا نہیں کیا۔ اس نے کیا ہے یا اس کے نہ کرنے کا مجھ کو علم نہیں ہے اور قسم کی دو قسم ہیں اول نفی پردہ منکر کا کام ہے۔ چنانچہ مذکور ہوا (۲) اثبات پردہ ان پانچ جگہ پر ہے۔ جہاں مدعی قسم کرتا ہے اپنے حق کے ثابت کیے کو

یا اپنے نفس سے ضرر کے دفع کرنے کو جن میں اول لعان ہے ان علماء کے نزدیک جو لعان کو قسم جانتے ہیں خون کے مقدمہ میں مدعی کا قسم کرنا یا اس کے رشتہ داروں کا (۲) مدعی کا قسم کرنا جس صورت میں ایک گواہ ہو (۴) قسم کرنا مدعی کا جس صورت میں مدعا علیہ قسم کرنے سے ہٹ رہے یا مدعی پر قسم کو ڈال دے چنانچہ بیان ہوا (۵) جس صورت میں مست یا دیوانہ یا نابالغ یا غائب پر دعویٰ پیش کرے تو گواہوں کے پیش کرنے کے بعد مدعی کو اپنے بیان کی تصدیق پر حلف بھی کرنا پڑے گا اور واضح رہے کہ مدعی چار مقام پر قسم کھائے گا اول جس صورت میں مدعا علیہ قسم کو اس پر رد کرے کہ اس صورت میں مدعی حلف کرے گا چنانچہ بیان ہوا۔ دوم جس صورت میں مدعا علیہ حلف کرنے سے انکار کرے مدعی حلف کرے گا۔ سوم جس صورت میں مدعی کے پاس ایک گواہ ہو چنانچہ بیان ہوا کہ اس صورت میں مدعی قسم کرے گا۔ چہارم جس صورت میں مدعی کسی پر قتل کا دعویٰ کرے تو شریک قتل ہوگا چنانچہ قصاص کی بحث میں آئے گا کہ اس صورت میں بھی قسم مدعی پر عائد ہوگی اور تین صورت میں مدعی پر قسم رد نہیں ہو سکتی (۱) جس صورت میں یتیم کا وصی کسی شخص پر دعویٰ کرے اور وہ شخص قسم کرنے سے انکار کرے تو اس صورت میں وصی پر حلف عائد نہ ہوگا (۲) جس صورت میں وصی وارث پر دعویٰ کرے کہ میت نے فقرار کے لئے وصیت کی ہے یا خمس و زکوٰۃ یا حج کی وصیت کی ہے اور وارث منکر ہو اور قسم کرنے سے انکار کرے تو اس صورت میں منکر کو قید رکھیں گے جب تک وہ حلف کرے یا اقرار کرے (۳) امام میت کا وارث ہو کہ امام کا قسم کرنا شرع میں قائم نہیں ہوا بلکہ منکر علی کیا جائیگا یہاں تک کہ حلف کرے یا اس کی قسم سے انکار کرنے پر حکم کر دے گا اور پانچ مقام پر قسم نہیں دے سکتے (۱) زکوٰۃ کے باب میں جس صورت میں کوئی شخص منکر ہو کہ میرے مال پر سال نہیں گذرا تو اسکو قسم نہیں دے سکتے (۲) کوئی شخص اپنے مال کے نصاب پر ہونے کا منکر ہو (۳) جو شخص اپنے مال کو زکوٰۃ دینے کا دعویٰ کرے (۴) حرص معتاد کے ناقص ہونے کا دعویٰ کرے (۵) کافر ذمی سال کے پورے ہونے سے پہلے اسلام لانے کا دعویٰ کرے جس سے وہ جزیہ دینے سے خلاصی پائے (۶) قسم جواب دعوے کی یہ ہے کہ مدعا علیہ جواب دعوے سے ثبوت کرے اگر اس کا سبب یہ ہو کہ وہ گونگا ہو تو حاکم جس طرح بن پڑے اس کو مطلع کرے تاکہ اس کا اقرار و انکار معلوم ہو اور اگر غنا و اور عداوت کی وجہ سے جواب نہ دے تو اسکو قید کرے تاکہ جواب دعوے پر آمادہ ہو یا حکم کرے کہ اس نے قسم کرنے سے انکار کیا پس جب حاکم مدعا علیہ پر جواب دینے کو پیش کر چکا اور وہ جواب نہ داخل کرے تو حاکم مدعی کو حکم دے گا کہ وہ حلف کرے اگر اس کا حلف کرنا ممکن ہو ورنہ مدعی کے دعوے پر ڈگری دے۔ دوسری فصل سکم کے وجوہات اور اسباب میں واضح ہو کہ امام اپنے علم پر حکم کر سکتا ہے خواہ خدا کے حقوق ہوں یا بندوں کے اور باقی قاضی اور مجتہد جامع الشرائط آدمیوں کے حقوق میں تو اپنے علم کے موافق فیصلہ کر سکتے ہیں لیکن خدا کے

حقوق میں بھی آیا حکم دے سکتے ہیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ اس میں بھی حکم کر سکتے ہیں لیکن محض اپنے دستخط کے اعتبار پر بدون اس کے کہ کیفیت حکم کی یاد ہو حکم نہیں لگا سکتے۔ اور بعض علماء قاضی کا اپنے علم کی بنا پر حکم کرنا چار مقام سے مخصوص جانتے ہیں اول گواہوں کی عدالت یا فسق کا اسکو علم ہو تو اپنے علم کے موافق حکم کر سکتا ہے (۲) جب اسکے روبرو مقرر کرے گو کسی اور کو خبر نہ ہو (۳) جب اسکو خوب علم ہو کہ گواہوں نے خطا کی یا جھوٹ بولا ہے (۴) اس شخص کو سزا دینا جس نے حکمہ قضائے بے ادبی کی ہو گو کسی دوسرے کو اس کا علم نہ ہو انہو اور بعض علمائے پانچواں مقام اور اضافہ کیا ہے جہاں قاضی اپنے علم کی رو سے فیصلہ کر سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک گواہ قاضی ہو اور ایک گواہ دوسرا شخص ہو کہ اس صورت میں حاکم اپنے حکم کے موافق فیصلہ کر سکتا ہے اور قاضی بھی آدمیوں کے مقدمات میں ان لوگوں کو جو دارالعدالت میں حاضر نہ ہوں حکم کر سکتا ہے۔ خواہ دور ہوں یا نزدیک ہوں بشرطیکہ مدعی اپنے دعوے کے بقا پر قسم کھائے کہ اس صورت میں مدعی کو قسم دینا واجب ہے اگر مدعی اصلاً دعوے پیش کرے اور اگر ولایت یا دکاناً دعوے پیش ہو تو وکیل اور ولی پر قسم عائد نہ ہوگی بلکہ ضمانت لے کر غائب کے آنے تک مال اسکے حوالہ کر دیا جائے گا اور طفل یا مسرت یا دیوانہ پر دعوے ہو تب بھی مدعی پر قسم کرنا لازم ہے لیکن اگر مدعا علیہ ایسی جگہ ہو کہ اس کا مجلس حاکم میں آتا دشوار ہو تو آیا حکم لگا سکتا ہے اس میں اختلاف ہے۔ اقرب یہ ہے کہ حکم دیکھتا ہے لیکن اگر وہ غائب حاضر ہو کر دعوے کرے کہ میں نے ادا کر دیا ہے یا مجھ کو معاف کر دیا ہے اور معتبر گواہوں سے ثابت کر دے تو حاکم اپنے حکم کو منسوخ کر دے اور حقوق خدا میں غائب پر حاکم حکم نہیں کر سکتا اور اگر معاملہ مخلوط ہو حق اللہ اور حق العباد سے مثلاً چوری کا مقدمہ تو مال کے واپس کرنے کا حکم دے سکتا ہے لیکن سزا کا حکم نہیں دے سکتا اور ایک قاضی دوسرے قاضی کی تحریر پر فیصلہ نہیں کر سکتا اگرچہ مہری دستخطی اس کی تحریر ہو لیکن اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کو اپنے حکم کی خبر دے تو وہ اسکو نافذ کر سکتا ہے اور اگر ایک قاضی دوسرے قاضی سے کہے کہ یہ معاملہ میرے نزدیک ثابت ہو گیا ہے تو حاکم مجوز پر لازم نہیں ہے کہ اسکے کہنے پر حکم نافذ کرے۔

تیسری فصل
حکم کی کیفیت میں واضح ہو کہ جب مدعی اور مدعا علیہ دونو ایک چیز کی بابت دعوے کریں اور وہ شے دونو کے قبضہ میں ہو اور گواہ دونو کے پاس نہ ہوں تو حاکم دونو کو ایک دوسرے کے دعوے کی تردید پر حلف دے گا اور بعد اس کے نصف نصف اس مال کو دونو پر تقسیم کر دیگا اور اگر دونو شخص حلف کرنے سے انکار کریں تب بھی یہی حکم ہے اور ایک قسم کرے ایک انکار کرے تو حاکم اس مال کو قسم کرنے والے کو دلا دے گا اور اگر انکار کے بعد پھر دونو قسم کھالیں تو حاکم قرعہ ڈال کر اس دوسرے کو ایک قسم نفی پر ایک قسم اثبات پر دلائے گا اور چاہے تو نفی اور اثبات دونوں کیلئے ایک قسم اکٹھی دے

اور دوسرے کے قسم نہ کھانے سے پہلے ہو تو ایک قسم اور حاکم اس کو واسطے اثبات کے دے گا اور تمام مال اس کے حوالے کر دیگا اور اگر دونوں کے پاس گواہ ہوں تو اس صورت میں بھی برابر تقسیم کر دیگا اور جو چیز اس کے قبضہ میں ہوگی وہ دوسرے کو دلا دے گا اور جو اس کے قبضہ میں ہوگی وہ اس کو دلا دے گا اور ایک کے پاس گواہ ہوں گے تو وہ مال اس کو حوالہ کر دے گا لیکن قسم لے کر پس اگر ایک شخص ایک مکان پر قابض ہو اور دوسرے کے پاس گواہ نہ ہوں تو قسم اس پر عائد ہوگی جس کے پاس وہ ہے خواہ قابض کے پاس گواہ ہوں یا نہ ہوں اور گواہوں کا ہونا اس کو قسم سے بری نہیں کر سکتا اور اگر قابض کل کا دعویٰ کرے اور دوسرا نصف کا مدعی ہو اور گواہ پیش کرے تو کل کے مدعی کو نصف دلا دیگا اور باقی نصف پر قریب ڈالے جس کے نام نکلے اس کو دے۔ لیکن دوسرے کو استحقاق کی نفی پر قسم لیکر اور اگر وہ قسم کرنے سے انکار کرے تو دوسرا قسم کرے اگر وہ بھی قسم سے بچے تو اس نصف کو دو نو پر حصہ مساوی تقسیم کر دے پس کل کے مدعی کو تین ربع مال اور دوسرے کو ایک چوتھائی ملے گا اور اگر کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو بالمنصفہ تقسیم کر دے لیکن مدعی نصف سے قسم لے گا اور اگر دو نو قابض ہوں اور گواہ کسی کے پاس نہ ہوں تو دو حصے کر دے اور مدعی سے قسم لے اور مدعا علیہ پر قسم نہیں اور اگر دو نو کے پاس گواہ ہوں تو کل کے مدعی کو نصف دے اور دوسرے نصف میں چونکہ گواہوں میں تعارض ہو گیا ہے اور سب باتوں میں دو نو مساوی ہیں مجتہدین میں اختلاف پڑ گیا اس نظر سے کہ آیا داخل کے گواہ معتبر ہیں یا خارج کے پس اس جماعت کے قول پر جو خارج کی شہادت کا اعتبار کرتے ہیں اس نصف کو بھی کل مدعی دلائے گا اور جو عالم داخل کی گواہی کو معتبر ٹھہرتے ہیں ان کے نزدیک وہ نصف مدعی نصف کو ملے گا اور جس صورت میں گواہ طرفین سے گزریں تو جو گواہ زیادہ معتبر ہوں ان کے قول پر فیصلہ کریں اور اگر عدالت میں مساوی ہوں تو تاریخ کو دیکھنا چاہئے۔ اگر تاریخ بھی گواہوں کی مختلف ہووے تو جس کی تاریخ مقدم ہو اس کے موافق کرنا چاہئے اگر مساوی ہو تو قریب ڈالے اور حکم دینے سے پہلے گواہ اپنی گواہی سے پھر جائیں تو حکم نہیں دے سکتے اور اگر حکم کے بعد پھر جائیں تو حکم باطل نہیں ہو سکتا لیکن اگر دعویٰ مالی ہوئے تو مال کی ضمانت گواہوں کے ذمہ ہوگی خواہ عین مال باقی ہو خواہ نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر اصل مال موجود ہو تو اس عین کو لے گا اور اگر خون کا یا سنگسار کرنے کا حکم ہو یا ہاتھ پاؤں کے کاٹنے کا یا زخم لگانے کا اور قبل اجرا سزا کے گواہ پھر جائیں تو سزا دینا جائز نہیں اور قصاص کے مقدمہ میں بعض مجتہد کہتے ہیں کہ خون کے عوض دیت یعنی خونہا قائم ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک دعویٰ ساقط ہو جائے گا اور اگر سزا ملنے کے بعد اپنی شہادت سے رجوع کریں اور اقرار کریں کہ جان کر جھوٹ بیان کیا تھا تو گواہوں کو قصاص کر سکتے ہیں لیکن دیت کی

زیادتی ان کو دینی چاہئے اور یہ دعویٰ کریں کہ دہوکے میں گواہی دی ہے تو قصاص نہ ہوگا۔ بلکہ ان سے دیت لیں گے اور اگر مختلف بیان ہو بعض کہیں ہم نے دہوکہ میں شہادت دی اور بعض کہیں کہ جان بوجھ کر جھوٹ بولا ہے تو عمدہ والوں پر قصاص اور خطا والوں پر بقیہ دیت عائد ہوگی اور اگر طلاق کا مقدمہ ہو اور نکاح کرنے کے بعد گواہی سے پھر اس مسئلہ میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ عورت شوہر اول کو ملنی چاہئے اور گواہوں پر شوہر ثانی نے جو مہر دیا ہے اس کا تاوان پڑے گا اور بعض کہتے ہیں کہ شوہر اول کے دخول کے بعد رجوع کریں تو ان پر تاوان نہ پڑے گا بلکہ شوہر اول پر دخول کے سبب سے مہر مستقر ہو گیا اور عورت دوسرے شوہر کو ملے گی اس لئے کہ وہ علما مرفوع کے بعد حکم باطل نہیں جانتے اور اگر دخول سے پہلے پھر تو نصف مہر کا شوہر اول کے لئے ان پر تاوان وارد ہوگا اور اگر حاکم کو گواہوں کے جھوٹ بولنے کا یقین ہو جائے تو کل صورتوں میں حکم اس کا باطل ہو جائے گا اور گواہوں کو تعزیر ملے گی خواہ ثبوت اس بات کا حکم کرنے سے پہلے ہو جائے یا بعد اس کے اور حسب تفصیل صدر گواہ ضامن ہیں جمیع صورتوں میں۔

چوتھی فصل تقسیم کے بیان میں۔ تقسیم ہر ایک شے کے حصہ کو جدا کرنے کو کہتے ہیں واضح ہو کہ سنت ہے کہ ہر شہر میں مال مشترک کی تقسیم کے واسطے حاکم ایک قائم مقرر کرے اور تنخواہ اس کی بیت المال سے ملے گی اور قاسم میں صفات پانچ ہونی چاہئیں (۱) بالغ ہو (۲) عاقل ہو (۳) مومن ہو (۴) عادل ہو (۵) محاسب ہو حساب کو جانتا ہو اور اگر دو شریک باہم سہ کار کے سوا کسی اور شخص پر رضا مند ہو جائیں تو ان کو اختیار ہے اور اس شخص میں سوائے اس کے کہ مکلف ہووے اور کوئی شرط نہیں ہے اگر کسی کافر کے تقسیم کرنے پر راضی ہو جائیں تو درست ہے اور تقسیم کی دو قسم ہیں (۱) قسمت اجباری یعنی جس صورت میں ایک شریک تقسیم سے انکار کرتا ہو تو حاکم جبراً تقسیم کر دے گا۔ اسکی دو صورتیں ہیں اول یہ ہے کہ جو مال حاکم بجز تقسیم کرادے خواہ ہر ایک فریق کا حصہ مساوی ہو یا کم و زیادہ بھیک حصہ رسد تقسیم ہو سکے اور تقسیم میں کسی کو ضرر نہ پہنچے اور ضرر سے مراد یہ ہے کہ تقسیم کرنے میں قیمت اصلی میں نقصان فاحش نہ ہوتا ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جس تقسیم میں نقصان واقع ہو گو کسی مقدار پر ہو حاکم بے رضا مندی فریقین کے اسکو تقسیم نہیں کر سکتا اور بعض کہتے ہیں کہ جس تقسیم میں شریک اپنے حصہ سے منفعہ نہ ہو سکے لازم نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ تقسیم اس وقت لازم ہوگی کہ شریک جس طرح قبل تقسیم کے انتفاع اپنے حصہ سے پاتا تھا بعد میں بھی اسی طرح نفع حاصل کر سکے ان سب قولوں میں عمدہ قول پہلا قول ہے (۲) قسم تراصی کہ جسکو حاکم بجز و تہر تقسیم نہ کر سکے بلکہ جب شریک یا باہم رضامند نہ ہوں درست نہیں اسکی بھی دو قسم ہیں (۱) یہ ہے کہ تقسیم سے شریک کو نقصان پہنچے اور وہ نفع نہ اٹھاسکے جیسے بہت چھوٹی دکان جو ٹکڑے کرنے کے قابل

نہ ہو یا یہ کہ قسمت کرنے سے ال بیکار ہو جائے جیسے جو اہلارت کا توڑنا دوسرے یہ کہ تقسیم کرنے میں دوسرے شریک کو کچھ دینا پڑے جب حصہ برابر ہوتا ہے پس ان دونوں صورتوں میں جب تک دونوں فریق رضا مند نہ ہوں حاکم جبری تقسیم نہیں کر سکتا اور قسمت اجباری کی شکل ہو یا غیر اجباری کی ایک شریک اس طرح کی تقسیم کا خواہاں ہو تو دوحصے لگائے جائیں یا دونوں پر تقسیم کر لیں تو جائز ہے لیکن دوسرے شریک پر اس درخواست کا منظور کرنا لازم نہیں ہے بلکہ اگر ہو جائے تو بھی فتح کا سر ہم اختیار ہر ایک شخص کو حاصل ہے اور قسمت غیر اجباری میں جبکہ شریک کا حصہ اجزا پر تقسیم کیا جائے تو اگر اجزا مساوی ہوں اور دونوں رضا مند ہو جائیں تو ہر ایک شریک اپنے حصہ کا مالک مستقل ہو جائیگا بدون قرعہ کے بھی اور اگر دونوں اتفاق نہ کریں تو حاکم انہیں قرعہ ڈال کر تقسیم کر دے اس طرح ہر ایک کا نام ایک ایک پرچہ پر لکھ کر اس شخص کو دے کہ جو ناواقف ہو اور اسکے بعد اس سے کہیں کہ ایک ایک نام ہر حصہ کو یا نام کے ہر چوکھو حصوں پر ڈالنے پس جو کچھ نکلے اس پر عمل کریں اور اگر حاکم کو معلوم ہو کہ تقسیم میں غلطی رہ گئی ہے تو قسمت باطل ہو جائے گی اور اگر شریک شخص کا غلطی سے دعویٰ کرے اور گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو دوسرے شریک کو قسم کھانی چاہیے پس اگر وہ قسم کرے تو تقسیم درست ہے اور اگر وہ قسم نہ کھائے اور مدعی قسم کرے تو قسمت باطل ہو جائیگی تیسرا مطلب شہادت یعنی گواہی کے بیان میں اور اس میں چند فصلیں ہیں۔ پہلی فصل گواہی کے واجب ہونیکے بیان میں اور اس کی شرائط میں واضح ہو کہ ادائے شہادت واجب کفائی ہے ہاجتماع تمام مجتہدین جو شخص اسکی ادا پر قادر ہو خواہ اسکو ادائے شہادت کیلئے طلب کیا ہو یا نہ کیا ہو مگر جس صورت میں ناحق ضرر کا خیال ہو اپنے نفس پر یا کسی مومن کے ضرر کا خوف ہو تو شہادت واجب نہیں اور اجرت لینا گواہی پر حرام ہے سوائے زاد راہ کے اور کبھی گواہی واجب عینی ہو جاتی ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ اس کے سوا دوسرا گواہ نہ ہو اور گواہ کی گیارہ شرطیں ہیں (۱) شرط یہ ہے کہ بالغ و عاقل ہو پس نابالغ کی گواہی سموع نہیں اور بعض علماء کہتے ہیں کہ بچوں کی گواہی اس زخم کی بابت جس سے مجروح ہلاک نہ ہووے قبول ہے بشرطیکہ دس برس کی عمر کے ہوں اور متفرق گواہی نہ دیں اور کسی جائز کام کے لئے اکٹھے ہوئے ہوں اور بعض علماء بچوں کی شہادت قطعاً قبول نہیں رکھتے (۲) شرط یہ ہے کہ گواہ عاقل ہووے کہ دیوانہ کی شہادت صحیح نہیں ہے لیکن جنون اس کا دور ہو تو ہوش کے زبانی میں شہادت اس کی درست ہے (۳) مسلمان ہو اس لئے کہ کافر کی شہادت درست نہیں اگرچہ کافر کے لئے شہادت دے اور بعض کے نزدیک اہل کتاب کی گواہی اہل کتاب کے لئے درست ہے اور بعض کے نزدیک ذمی کی گواہی کے لئے جائز ہے۔ اگرچہ مذہب ان کا مختلف ہووے جیسے نصرانی کا یہودی کے لئے گواہی دینا اور اہل کتاب کے سوا دوسرے کافر کی شہادت بالاتفاق معتبر نہیں ہے اور اہل کتاب کی شہادت مسلمان کے

معاملہ میں درست نہیں سوائے وصیت کے جبکہ مسلمان عادل میسر نہ ہو اور بعض کہتے ہیں یہ امر سفر مخصوص ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ان کی شہادت وصیت میں بھی اس وقت مسموع ہوگی جبکہ نماز عصر کے بعد قسم کھائیں (۴) شرط یہ ہے کہ مومن ہوں یعنی قابل امامت دوازده امام کا ہوں غیر مومن کی گواہی صحیح نہیں ہے (۵) شرط یہ ہے کہ عادل ہو اور عدالت ایک ملکہ نفسانی ہے یعنی ایک دل کی حالت ہے جسکی وجہ سے آدمی تقویٰ اور پرہیزگاری کرتا ہے اور مروت یعنی وضعداری کے کام اس سے سرزد ہوتے ہیں اور عدالت کا زوال گناہان کبیرہ سے ہوتا ہے اور صغیرہ پر اصرار کرنے سے یعنی لاپرواہی میں سے اکثر واقع ہوں اور عدد گناہ کبیرہ علمائے اپنی کتب میں مختلف ذکر کیا ہے بعض بیس گناہ کبیرہ کہتے ہیں (۱) خدا کا شریک ٹھہرانا (۲) مومن کو ناحق قتل کرنا یا زخمی کرنا (۳) زنا کرنا۔ (۴) لواطہ کرنا (۵) جبکہ دشمن دو چند سے کم ہوں اس صورت میں جہاد سے بھاگنا سوائے ان دو صورت کے جن کا ذکر جہاد کے باب میں ہوا (۶) سحر اور جادو کرنا (۷) سود لینا (۸) شوہر دار عورتوں پر زنا کی ہمت لگانا (۹) یتیم کا مال مار لینا (۱۰) مسلمان کی غیبت کرنا (۱۱) جھوٹی قسم کھانا (۱۲) جھوٹی گواہی دینا (۱۳) شراب ہشنگ وغیرہ نشہ کی چیز کھانا (۱۴) بدون احرام بانیہ کعبہ معظمہ میں داخل ہونا سوائے ان لوگوں کے جو حج کے باب میں مستثنیٰ کئے گئے ہیں (۱۵) چوری کرنا (۱۶) بیعت کا توڑنا (۱۷) کافر ہونا یا کفار کے ملک میں اسلام کے بعد چلے جانا (۱۸) رحمت خدا سے ناامید ہونا (۱۹) عذاب خدا سے بے ڈر ہونا اور اپنی دونوں میں داخل ہے خدا کی قصا اور قدر پر اعتراض کرنا (۲۰) ماں باپ کی فرماں برداری سے باہر ہونا جس جس موقع پر ان کی اطاعت لازم ہے جس کو عاق ہونا کہتے ہیں ان میں چیزوں کو ذکر کر کے علماء کہتے ہیں کہ یہ وہ چیزیں ہیں جو صریح احادیث میں مذکور ہیں کہ گناہ کبیرہ ہیں اور بعض مجتہدین نے ان کے سوا اٹھارہ چیزیں اور ذکر کی ہیں (۱) گناہن کرنا یعنی بدکار مرد اور عورت کا دریا بچی ہونا (۲) دیوث ہونا یعنی اپنی زوجہ کی زنا کاری پر راضی ہونا یا خود کروانا (۳) سوائے خاص خاص شخصوں کے جن کو مستثنیٰ کیا ہے۔ باقی آدمیوں کو جو خانہ کعبہ یا حرم مدینہ منورہ میں پناہ لیں باہر نکالنا۔ (۴) مسلمانوں کا مال مار لینا جس کو غضب بولتے ہیں (۵) سخن چینی یعنی لگانا بھانا یہاں کی بات وہاں۔ وہاں کی بات یہاں نقل کرنا (۶) عزیزوں کے ساتھ بدسلوکی کرنا (۷) خرید و فروخت کم و زیادہ لینا یعنی اپنے لئے جھکتا لے اور دوسرے کو اڑتا دے (۸) ظالموں کو نفع پہنچانا (۹) نماز روزہ خمس زکوٰۃ حج کو جو وقت واجب ہوں ترک کرنا (۱۰) ظہار کرنا یعنی بی بی کو ماں کہنا (۱۱) مردار اور سور کا گوشت بے مجبوری کی حالت کے کھانا (۱۲) راہزنی اور ڈکیتی کرنا مسلمانوں پر (۱۳) خود گانا اور گانا سننا (۱۴) جوا کھیلنا (۱۵) مسلمانوں کی ہجو کرنا (۱۶) مرد کا

رشم خالص پہننا اور سونا پہننا (۱۷) کبر و غرور اور حسد اور بغض مومنوں سے رکھنا (۱۸) وارثوں کے نقصان پہنچانے کو دوسرے کے نام و صحبت کرنا اور بعض مجتہد فرماتے ہیں کہ شمار گناہ کبیرہ کے ستر ہیں اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ گناہ کبیرہ کی تعداد میں ستر کہنے سے سات سو کہنا اہلی گنتی کے قریب قریب ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جس گناہ پر قرآن یا حدیث میں عذاب کا وعدہ ہو وہ کبیرہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جس گناہ کرنے میں یہ سمجھا جائے کہ یہ شخص مذہب اور دین کا کم اعتقاد رکھتا ہے وہ سب گناہ کبیرہ ہیں اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ کوئی گناہ صغیرہ نہیں بلکہ سب گناہ کبیرہ ہیں البتہ باہم ایک گناہ دوسرے کے مقابلہ میں کبیرہ یا صغیرہ ہوتا ہے مثلاً پرانی عورت کو دیکھنا بوسہ لینے کے مقابلہ میں صغیرہ اور بوسہ زنا کے مقابلہ میں صغیرہ ہے اور یہ قول خالی قوت سے نہیں ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ گناہ کے چھوٹے ہونے پر نظر نہ کرو بلکہ اس کی بڑائی پر نظر کرو جس کا گناہ کرتے ہو اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ ہر ایک گناہ عظیم ہے اور خلاف مروت کام کرنے سے بھی عدالت جاتی رہتی ہے اور خلاف مروت سے مراد وہ کام ہیں کہ جن کے کرنے سے آدمی نظروں میں حقیر ٹھہرے جیسے بازاری آدمیوں کی طرح گھر سے خاندانی آدمی کا بازار میں چلتے پھرتے کچھ کھانا یا تنگے سر راستہ چلنا اور مسخر کرنا ایسی ایسی نقلیں حکایتیں جن سے ہنسی قہقہہ چھے اکثر ذکر کرنا عالم ہو کر سپاہی کا لباس پہننا اور مثل اس کے جو چیزیں رواج کے موافق معیوب شمار ہوں لیکن یاد رہے کہ واجب اور سنت کام کرنے پر اگر آدمی انگشت نما ہو یا حرام و مکروہ کے ترک پر تو وہ خلافت عدالت نہیں بلکہ عین عدالت ہے - اور عدالت گواہوں کی تین چیز سے ثابت ہوتی ہے (۱) حاکم خود معاشرت اور برتاؤ سے اسکا حال جاننے (۲) دو گواہ عادل کی گواہی سے اور لازم ہے کہ گواہ کی عدالت کو یہ گواہ اس کا نام اور اسکے باپ کا نام لیکر مدعی اور مدعا علیہ کے روبرو بیان کریں اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ شاہد اور مدعی کے درمیان شرکت و لحاظ ہو یا اس سے اور مدعا علیہ سے عداوت ہو (۳) شیعہ بعض علماء کے نزدیک شیعہ کو فقط جرح کے باب میں کافی جانتے ہیں اور اگر جرح اور صفائی کے گواہوں میں تعارض ہو جائے تو فسق کے گواہ مقدم ہیں اگرچہ فسق کو ظاہر نہ کریں اور فسق کا سبب بیان کریں تو بعض کے نزدیک جرح کے گواہ مقدم ہیں اور بعض کے نزدیک عدالت کے اور آیا مدعا علیہ کے اقرار کرنے سے گواہ کی عدالت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر صفائی کے گواہ گزرنے کے بعد حاکم کو شک شبہ باقی رہے تو سنت ہے اصل اگر امین کا اتنا ہر جدا جدا بیوسے اگر اہل فضیلت نہ ہوں اور گواہ کی عدالت گواہی دینے کے زمانہ میں معتبر ہے گواہ ہونے کے وقت میں معتبر نہیں ہے الاطلاق میں شرط ہے کہ گواہ طلاق کے سننے کے وقت عادل ہوں (۶) حلال زادے ہوں کہ شہادت و لدا الزنا کی مقبول نہیں ہے اور بعض احادیث میں بھیجے میں وارد ہے کہ مٹھوڑے دعوے میں زنا زادے کی گواہی قبول کر لی جائیگی -

شرائط شہادت

اور ولد الزنا کی گواہی اس صورت میں مردود ہوگی جبکہ شرع کی رو سے اس کا حال مشخص ہووے پس یونہی زبان حقائق پر مشہور ہو تو اس کی گواہی مقبول ہوگی (۷) شرط یہ ہے کہ گواہ گواہی دینے میں مستہم نہ ہوں کہ اگر اس گواہی سے اس کا نفع ہو یا نقصان سے بچنا ہو جیسے شریک کا اپنے شریک کے لئے گواہی دینا اور وصی کا اس معاملہ میں شہادت دینا جس میں وہ وصی ہے اور باقی معاملوں میں قرض خواہوں کی شہادت دینا دیون کی مفلسی پر غلام کی شہادت میاں کے لئے اور عاقلہ کی شہادت یعنی قاتل کے رشتہ داروں کی شہادت قتل خطلے کے گواہوں کے فسق پر مفلس کے دوسرے ایک قرض خواہ کی شہادت (۸) شرط یہ ہے کہ گواہ کو فریق مقدمہ سے عداوت نہ ہو کہ دشمن کی گواہی دشمن کے ضرر میں مسوع نہیں ہاں اس کے نفع میں قبول ہے اگر اس کی عداوت فسق کے درجہ کو نہ پہنچی ہو اور بغض اللہ یعنی دین کی رو سے عداوت کرنا شہادت کو مانع نہیں ہے چنانچہ مومن کی گواہی تمام فرقوں کے معاملہ میں درست ہے (۹) شرط یہ ہے کہ مزاج میں گواہ کے سہو نہ ہو (۱۰) شرط یہ ہے کہ آدمیوں کے حقوق میں خود بخود بدون حاکم کے طلب کے گواہی نہ دیں پس اگر خود بخود آکر شہادت دے تو معتبر نہیں ہے۔ مگر وہ گواہ اور معاملات کی گواہی دینے سے نامعتبر نہیں ہوگا۔ لیکن خدا کے حقوق میں خود بخود آکر دادائے شہادت کرنا مقبول ہوگا (۱۱) مع القدرت گواہی کو زبان سے ادا کریں۔ اشارہ کافی نہیں ہے۔ البتہ گوئے کی گواہی اشاروں میں کافی ہے اگر مقصود اس کا جانا جائے اور گواہی میں یہ شرط نہیں ہے کہ غیر ہو بلکہ رشتہ داروں کی گواہی بھی لی جاسکتی ہے اور آبا پیٹے پر باپ کی گواہی معتبر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے اور ان شرائط سے گواہ گواہی کے وقت موصوف ہو پس اگر گواہ ہونے کے وقت یہ شرائط گواہ میں حاصل نہ ہوں لیکن گواہی دینے کے وقت صفات اس میں حاصل ہوں تو گواہی اس کی مقبول ہے سوائے طلاق کے کہ وہاں گواہ ہونیکے وقت بھی موصوف ہونا شرط ہے چنانچہ مذکور ہوا۔ دوسری فصل اس چیز کے بیان میں جس کے سبب سے گواہ گواہ کہلائے پس واضح ہو کہ جب تک اصل قضیہ کا گواہ کو خوب یقین نہ ہو اس وقت تک گواہی دینا درست نہیں اور اس کے حاصل ہونے کے طریق میں (۱) آنکھ سے دیکھنا دیکھنے کی چیز کو جیسے پھینٹے چوراتے یا متل کرتے یا جھپٹے یا زنا کرتے یا لواطہ دیکھنا اگرچہ کانوں سے گواہ بہرہ ہو ان معاملات میں اس کی گواہی معتبر ہے اگر کل شرائط اور صفات گواہ کے اس میں حاصل ہوں اور گواہی دینے کے لئے گواہ کو غیر عورت کا دیکھنا جائز ہے لیکن اگر آواز سے پہچان سکتا ہو تو صورت دیکھنا درست نہیں ہے۔ (۲) سنا سننے کی چیزوں کو جیسے عفو یعنی رہن سچ وغیرہ معاملات یا ایقاعات یعنی طلاق و عیت وغیرہ معاملات اور محض اپنے خط کو دیکھ کر بدون اس کے کہ اصل معاملہ یاد ہو گواہی نہیں دیکھنا اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہے کہ شیعوں کے مذہب میں شیمہ بھائی کے لئے جھوٹی گواہی

شرائط گواہی

نہیں دے سکتا اور یہ جو عوام الناس میں مشہور ہے کہ شیعوں کے مذہب میں شیعہ بھائی کے لئے جھوٹی گواہی دینا درست ہے محض غلط اور بے اصل بات ہے اور اس وجہ سے کہ تمام علمائے شیعہ کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی گواہی درست نہیں یہ قول محمد شلمانی غالی کا ہے وجہ اشتباہ کی یہ ہوئی ہے کہ ابتدا میں وہ شخص شیعہ تھا بعد اس کے غالی ہوا ہے اور وہ آپ کو شیعوں میں داخل کرتا ہے اور جب تک گواہ اس شخص کو جس کے لئے گواہی دینا ہے ٹھیک طور سے نہ جانتا پہچانتا ہو کہ یہ وہی شخص ہے اس وقت تک گواہی نہیں دے سکتا پس فقط اس شخص کا دعویٰ کرنا کافی نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جہل ساز قریب باز ہو اور اگر گواہ کو اس کا حال معلوم نہ ہو لیکن دو گواہ عادل کی گواہی سے جانا ہو تو صحیح ہے۔ تیسری فصل ان حقوق کی تفصیل میں جو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں اور وہ تو قسم ہیں (۱) قسم یہ ہے کہ چار مرد عادل سے ثابت ہو وہ تین چیزیں ہیں (۱) زنا (۲) لواط (۳) سحت یا چٹائی کھیلنا دوسری قسم جو کہ چار مرد سے یا تین مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو دے یہ وہ زنا ہے جس میں سنگساری کا حکم ہے کہ وہ تین مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ دو مرد عادل اور چار عورتوں سے ثابت ہو دے وہ زنا ہے جس میں دُرے لگتے ہیں۔ (۴) قسم وہ ہے کہ جو دو مرد عادل سے ثابت ہوئے یہ باتیں چیزیں ہیں (۱) دین سے بے دین ہونا (۲) زنا کی تہمت لگانا (۳) شراب وغیرہ مسکرات کا کھانا پینا (۴) دھوری جس میں حد جاری ہو بلجاری ہو جائے (۵) زکوٰۃ (۶) خمس (۷) نذر (۸) کفارہ (۹) مسلمان ہونا (۱۰) جوان ہونا (۱۱) ولائے عتق (۱۲) جرح اور تعدیل گواہ کی (۱۳) قصاص کا معاف کرنا (۱۴) طلاق (۱۵) عدہ (۱۶) خلع (۱۷) وکالت (۱۸) وصی کرنا کسی شخص کو (۱۹) نسب (۲۰) چاندیکہ آسمان پر ابر ہو (۲۱) حیوان سے بد فعلی کرنا (۲۲) قتل عمد جس میں قصاص کا حکم ہے۔ پانچویں قسم وہ ہے جو کہ دو مرد عادل یا ایک مرد دو عورتوں سے ثابت ہو یا ایک مرد اور حلف سے ثابت ہو وہ تمام مالی معاملات ہیں جو خود مال ہوں یا ان سے غرض مال ہو اور وہ اٹھارہ چیزیں ہیں (۱) دین اور قرض (۲) غصب کرنا چھین لینا (۳) قراض و مضاربہ (۴) بیع (۵) صلح (۶) اجارہ (۷) مضارعت (۸) مساقات (۹) شرکت (۱۰) رہن (۱۱) وعدہ کرنا بیع کا (۱۲) مال کی وصیت (۱۳) خیار (۱۴) شفعہ (۱۵) فسخ نکاح (۱۶) لینا مال کتابت کا (۱۷) ہبہ بالعوض (۱۸) وہ قتل کہ جس میں خون نہا ہو اور ایسی قسم کے زخم جس میں دیت ہو اسی طرح باپ کا بیٹے کو قتل کرنا۔ اسی طرح مسلمان کا کسی کا قتل کرنا یا آزاد کا کسی غلام کو قتل کرنا کہ ان صورتوں میں قصاص نہیں ہے دیت ہے یعنی یہ مالی معاملے ہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا آزاد کرنا اور نکاح اور قصاص کرنا اس قسم کے گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے یا نہیں اقرب یہ ہے

حقوق جو گواہی سے ثابت ہوتے ہیں

کہ ایک مرد اور دو عورتوں سے ثابت ہو جائیں گے (۶) قسم یہ ہے کہ محض مردوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ایسے قسم کے معاملات کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس چیز پر مردوں کو غالباً اطلاع ہونا دشوار ہو اس میں عورتوں کی گواہی کافی ہے اور وہ آٹھ چیزیں ہیں (۱) بکارت یعنی باکرہ ہونا (۲) جثا (۳) پیدا ہونے کے وقت بچہ کا آواز دینا (۴) عورت کا باطنی نہانی عیب (۵) رضاعت یعنی دودھ پلانا قول قوی کے موافق (۶) مال کی وصیت کہ چار عورتوں سے پوری وصیت اور تین سے تین چوتھائی اسی طرح پر ایک عورت سے ایک چہارم وصیت ثابت ہو جائے گی اور آیا ایک مرد کی گواہی سے نصف وصیت ثابت ہوگی یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اور گواہ خنثی ہو تو اور بھی اشکال ہے اور اگر عورت کے سامنے مال کی وصیت کی جائے اور وہ جانتی ہے کہ میرے بیان پر چہارم دعویٰ ثابت ہوگا تو آیا وہ اس قدر بڑھا کر دے سکتی ہے کہ جس میں اصل وصیت چہارم میں آٹھ سے یعنی چوگنا بیان کرے اس میں اختلاف ہے (۷) عدہ کا پورا ہونا (۸) حیض و نفاس ساتویں قسم یہ ہے کہ پچاس گواہوں سے ثابت ہو وہ مطلع کے صاف ہونے کی حالت میں چاند کا ثبوت ہے بعض علماء کے نزدیک آٹھویں قسم یہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے ثابت ہو جائے وہ موقوف ہونا وکیل و مختار و نائب و کارندہ کا کہ اگر ان کو موقوفی کا گمان اس کے بیان سے ہو جائے تو آپ کو معزول جانیں چنانچہ وکالت کے باب میں گذرا اور سالار علیہ الرحمۃ کے نزدیک چاند کا ثبوت ہونا کہ شروع ماہ میں ایک گواہ کافی جانتے ہیں۔ نویں قسم یہ ہے کہ تنہا قسم سے ثابت ہوئے جیسے قتل کا مقدمہ کہ اگر مدعی اور اس کے وارثوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو وہ پچاس دفعہ قسم کھائیں گے۔ چوتھی فصل ان حقوق کے بیان میں جو شیاع سے ثابت ہوتے ہیں۔ ان علماء کے قول کے موافق جو شیاع کو کافی جانتے ہیں شیاع سے مراد تنے لوگوں کا بیان کرنا ہے جن سے ظن غالب حاصل ہونے اور ان حقوق کی تعداد میں جو شیاع سے ثابت ہواں مجتہدین میں باہم اختلاف ہے یعنی سات چیزیں بتلاتے ہیں (۱) نسب باپ اور ماں کی طرف سے (۲) موت (۳) ملک مطلق (۴) وقف اور صدقہ (۵) نکاح (۶) آزادی اور غلامی (۷) حکومت اور عہدہ امام و سلطان حق کی طرف سے اور بعض مجتہدان سات چیز کے سوا پندرہ چیزیں اور ذکر کرتے ہیں جو شیاع سے ثابت ہوتی ہیں (۱) برطرفی کارندہ و ملازم کی (۲) دلاء عتق (۳) رضاع (۴) زوجہ کو تکلیف دینا (۵) گواہوں کی عدالت (۶) گواہ کی جرح (۷) اسلام (۸) کفر (۹) رشید یعنی سمجھ دار ہونا معاملات میں (۱۰) سفیہ یعنی حماقت اور بے شعوری معاملات میں (۱۱) جملہ (۱۲) حمل (۱۳) وصی ہونا (۱۴) آزاد ہونا (۱۵) قتل کی نیت لگانا اور بعض علماء نے ان بائیس پر پانچ چیزیں اور زیدہ کی ہیں (۱) غصب کرنا (۲) قرض و دینداری (۳)

آزاد کرنا غلام کا دم (مفلس ہونا) ۵) چاند دیکھنا۔ پانچویں فصل ان امور کے بیان میں جو شہادت علی الشہادت سے ثابت ہو سکتے ہیں۔ یعنی سماعی شہادت سے اور آیا اس قسم میں اگر عورت کسی مرد کی گواہی کی گواہ ہو تو مقبول ہے یعنی اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ مسومع نہیں ہے اگرچہ اس معاملہ میں ہو جہاں تنہا عورت کی گواہی سنی جاتی ہے۔ الغرض شہادت سماعی سے گیارہ چیزیں ثابت ہیں (۱) قصاص (۲) طلاق (۳) نسب (۴) آزادی (۵) قرض (۶) عقود (۷) عیب عورتوں کے (۸) جننا (۹) بچہ کا پیدائش کے وقت بولنا یعنی جو زندہ پیدا ہونے کی علامت ہے (۱۰) وکالت (۱۱) وصی ہونا اور وصیت کرنا اور قاعدہ کلیہ اس قسم کے معاملات کا یہ ہے کہ جو چیز آدمی کا حق ہے وہی ثابت ہوتی ہے لیکن حق اللہ یعنی جرم اس سے ثابت نہیں ہوتے اور اگر ایسا امر ہو کہ حق اللہ اور حق عباد دونوں کو شامل ہو جیسے زنا تو حق الناس ثابت ہو جائے گا حق اللہ ثابت نہ ہوگا اور شہادت سماعی کی چار شرطیں (۱) یہ ہے کہ ہر ایک اصل گواہ کے بیان پر دو گواہ فرع کے ہوں پس اگر دو گواہوں کے بیان کی گواہی دیں تو مسومع نہیں۔ دو اصل گواہ حاضر ہوں یا مرگے ہوں یا سفر میں ہوں یا بیماری سے نہ آسکیں یا قید ہوں یا ظالم کے ڈر سے بھاگ گئے ہوں یا باہر نہ نکل سکیں پس جس صورت میں اصل گواہ کا حاضر ہونا ممکن ہو فرع کی شہادت مسومع نہ ہوگی تین وہ صفات اور شرائط جو گواہ اصل میں ذکر ہوئے وہ فرع میں بھی موجود ہوں پس اگر وہ صفات نہ حاصل ہوں تو فرع کی شہادت قبول نہ ہوگی (۲) اصل گواہ کو نام لیکر معین کر دے کہ فلاں سے سنا ہے اگر ذکر نہ کرے گا تو گواہی معتبر نہیں ہے اور اگر گواہ فرع کے بیان کو اصل گواہ تصدیق نہ کرے تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں فرع کی گواہی کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور بعض کے نزدیک اگر فرع کے گواہ اول سے زیادہ معتبر ہوں تو ان کا قول مسومع ہوگا۔ اور اگر یکساں ہو تو مسومع نہ ہوگا اور بعضے عالم مساوی ہونے کی صورت میں سماعت کرتے ہیں اور اس قسم کی شہادت کے تین مرتبے ہیں (۱) اعلام ہے یعنی اصل گواہوں نے ان سے بیان کیا ہو کہ تم فلاں امر کے گواہ رہنا (۲) یہ ہے کہ حاکم کے اجلاس میں ان گواہوں نے ان گواہوں کا بیان سنا ہو (۳) یہ ہے کہ کچھری کے سوا کسی دوسری جگہ اصل گواہوں سے انہوں نے سنا ہو اس تیسری قسم میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ معتبر ہے اور ضرورت ہے کہ اس صورت میں اول میں یہ گواہ بیان کریں کہ ہم کو گواہ اول نے گواہ کر کے بیان کیا ہے اور دوسری صورت میں کہیں کہ ہم نے حاکم کی مجلس میں سنا کہ انہوں نے اس طرح گواہی دی اور تیسری قسم میں لازم ہے کہ بیان کریں کہ ہم نے ان کو اس طرح کہتے سنا ہے۔

سترہواں باب

اقرار اور وصیت کے بارہ میں اس میں دو مطلب ہیں۔ پہلا مطلب اقرار کے بیان میں اور اسکی دو قسمیں ہیں حق کا اقرار کرنا یا قرابت اور رشتہ کا اقرار کرنا اور اس باب میں چند فضلیں ہیں۔ پہلی فصل حق کے اقرار کرنے کے بیان میں اور اسکی چودہ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ مقرر بالغ ہو کہ نابالغ کا اقرار معتبر نہیں البتہ اس کا یہ اظہار کرنا کہ محکوم احتلام ہوتا ہے۔ میں بالغ ہوں بشرطیکہ قرین قیاس ہو صحیح ہے نہ گواہوں کی ضرورت ہے نہ قسم کی۔ لیکن اگر اقرار کرے کہ میں سن بلوغ کو پہنچ گیا تو اس کا بیان عمر کی بابت بدون گواہوں کے مقبول نہیں (۲) عاقل ہو کہ دیوانہ کا اقرار معتبر نہیں۔ اگر جنون دوری ہو تو صحت کی حالت میں اقرار کرنا درست ہے (۳) اقرار کو کسی بات پر معلق نہ رکھے مثلاً یہ کہے کہ زید کہے یہ عمر و گواہی دے پس اگر معلق کرے گا تو صحیح نہیں ہے اور اقرار ہر زبان میں معتبر ہے عربی میں ہو یا غیر عربی میں (۴) اقرار کا قصد ہو پس مست اور سوتے کا اقرار اور جس کے مزاج میں سہو غالب ہو اور جو اکثر خطا کرتا ہو صحیح نہیں اور بعض تجہد کہتے ہیں کہ مست کی مستی حرام چیز ہے ہو تو اس کا اقرار معتبر ہے اور وہ اپنے اقرار پر یا خود ہو سکتا ہے یا نہیں اختلاف ہوا (۵) مقرر آزاد ہو کہ بندہ کا اقرار جو مولے سے متعلق ہو اسکی جان کی بابت ہو یا مال کی معتبر نہیں ہے بلکہ جو مال کی بابت وہ اقرار کرے آزاد ہونے کے بعد اس کا اس سے مواخذہ ہوگا اور اگر وہ غلام ہو اپنے میاں کی اجازت سے لین دین کرنے کا مختار ہو اور وہ لین دین کے متعلق کچھ اقرار کرے تو صحیح ہے اسی طرح اسکا وہ اقرار جو مال سے علاقہ نہ رکھے جیسے اپنی زوجہ کو طلاق دینے کا اقرار کرنا (۶) یہ ہے کہ مقرر باختیار ہو پس اگر زبردستی کسی سے اقرار کرادیں تو صحیح نہیں (۷) فعل مختار ہو پس سفیہ کا اقرار کرنا سوائے طلاق و نکاح اور جرم کے جس میں قصاص ہو اور مفلس کا اقرار جس کو حاکم نے اسکے مال سے قرض ادا کرنے کیلئے بے اختیار کر دیا ہو عین مال کی بابت صحیح نہیں ہاں دین کی بابت صحیح ہے اسی طرح میار کا اقرار کرنا تہائی ترکہ سے زیادہ کی نسبت کسی غیر کے واسطے جبکہ گمان اس بات کا ہو کہ ورثہ کے نقصان پہنچانے کو کیا ہے صحیح نہیں لیکن محل اتہام نہ ہو یا خود وارث کے حق میں ہو تو اصل مقرر کے سے نکالا جائے گا۔ (۸) جس کے لئے اقرار کرے اسکو لیاقت اس بات کی ہونے کے لئے اقرار کریں پس اگر کسی فرشتہ یا دیوبھوت کے لئے اقرار کرے یا دیوار و زمین کیلئے تو صحیح نہیں اور اگر کسی جانور کے لئے اقرار کرے تو اس میں اختلاف ہے بقول بعض کے بطلان کا احتمال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس مقرر سے پوچھنا چاہئے پس اگر وہ بیان کرے کہ اس دابہ یعنی جانور کے سبب سے مجھ پر لازم ہے تو بعض کہتے ہیں کہ مالک متعلق ہے اور اقرب یہ ہے کہ پھر پوچھنا چاہئے پس اگر کسی خیانت کے تاوان سے جو کسی

شخص سے متعلق ہو تفسیر کرے تو اگرچہ اس شخص کو معین نہ کرے تو اقرب یہ ہے کہ قبول کرے اور تعین کی اس سے درخواست کریں اور بطلان کا احتمال بھی اس صورت میں ہے اور اگر بندہ کیلئے اقرار کرے تو اسکے مولک سے اقرار خیرے گا اور اگر مسجد یا مدرسہ کے لئے اقرار کرے اور اسکی ایسی وجہ بیان کرے جو ممکن ہو مثل وقف یا وصیت کے یا مطلق کہے تو صحیح ہے اور اگر اقرار کی وجہ کسی محال بات کو قرار دے تو لغو ہے بعض کے نزدیک اس صورت میں اقرار کو باطل جانتے ہیں اور حل کیلئے اقرار کرے تو بھی یہی حال ہے اور اگر وہ حل ضائع ہو جائے پس اگر اس اقرار کو وصیت سے نسبت دی ہو تو باطل ہے اور باقی ورثہ سے متعلق ہوگا اگر میراث کو سبب اقرار کا گردانا ہو اور اگر حل متعدد ہوں تو میراث کی طرح تقسیم کر لیں اگر وصیت نہ ہو ورنہ سب برابر تقسیم کر لیں کہ وصیت میں بدون فرق قرار دینے کے کمی و زیادتی نہیں ہو سکتی (۹) جس کیلئے اقرار کرے وہ مقرر کی تکذیب نہ کرے کہ اگر وہ اس کی تکذیب کرے تو کسی چیز کا متحقق نہیں مگر اس صورت میں کہ تکذیب کے بعد اقرار کو قبول کرے اور غلام کا اقرار کسی شخص سے اگر کوئی کرے اور وہ شخص منکر ہو تو شیخ کے قول پر وہ غلام آزاد ہو جائے گا (۱۰) یہ کہ مقرر اسکا مالک ہو سکتا ہے پس اگر کسی مسلمان کے لئے سور یا شراب کا اقرار کرے یا کافر کیلئے قرآن کا یا مسلمان غلام کا تو اقرار صحیح نہیں اور بعض علماء مصحف اور غلام کے اقرار کو جائز جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حاکم شرع حکماً فروخت کر دے گا (۱۱) جس چیز کا اقرار کرے وہ ایسی چیز ہو کہ مسلمان اسکا مالک ہو سکے یعنی وہ شے مملوک ہونے کی قابلیت رکھتی ہو پس اگر کسی آزاد کا کوئی اقرار کرے کسی شخص کے لئے تو صحیح نہیں اسی طرح اگر فضلہ انسان کا یا مردار کی کھال کا اقرار کرے ہاں اگر اس شخص کے لئے اقرار کرے جو اس کھال کا استعمال حلال جانتا ہو تو صحیح ہے اور اگر کسی شخص کے لئے ایک گیلہوں کو دانہ کا یا خروٹ کے چھلکے کا اقرار کرے تو لازم ہے کہ اسکو دے اگر طے سکوا مال نہ کہیں (۱۲) وہ چیز مقرر کا مال نہ ہو پس اگر یہ کہے کہ میری فلاں شے فلاں شخص کی ہے تو صحیح نہیں (۱۳) جس چیز کا اقرار کرے وہ ایسی شے ہو جس پر اقرار کے احکام جاری ہو سکیں پس اگر وہ شخص جس کے لئے شرع سے ثابت ہوا ہو کہ کسی نے اسپر کچھ توقف کیا ہے اور وہ اسکا دوسرے کیلئے اقرار کرے تو صحیح نہیں (۱۴) مال مقررہ جبکا اقرار کرتا ہے مقرر کے قبضہ میں ہو پس اگر دوسرے کی چیز کا اقرار کرے تو صحیح نہیں۔ دوسری فصل قرابت اور رشتہ داری کے اقرار میں واضح ہو کہ اس قسم کے اقرار میں علاوہ شرائط مذکورہ بالا کے تین چیزیں اور شرطیں (۱) یہ ہے کہ مقرر کا ملحق ہونا ممکن ہو پس اگر کسی ایسے شخص کو جس کا نسب معلوم ہوا پنا بیٹا قرار دے یا کسی بوڑھے یا اپنے سے بڑے آدمی کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے یا بہن کا یا اپنے سے اسقدر چھوٹے کا جو اس کا فرزند حسب عادت نہ ہو سکے تو باطل ہے اسی طرح اس شخص کا اقرار کرنا جس کے اقرار سے شرعاً ممانعت ہی جیسے ولد الزنا اور وہ فرزند جس کی ماں پر اسکی بابت تہمت لگا گئے لعان کر چکا ہو۔ اگرچہ اس صورت میں وہ

اس کی میراث پائے گا اور اگر یہ کہے کہ میرا بیٹا ہے زنا سے تو آیا اقرار اس قسم سے ہے جس میں اقرار کے بعد اس کے منافی کو لگا دیتے ہیں اور پہلی زبان پکڑی جاتی ہے اور بعد کے لفظ کا اعتبار نہیں ہوتا یا کہ کلام واحد تصور ہو کر اقرار باطل ہوگا اس میں اختلاف ہے (۲) مقربہ کا تصدیق کرنا سوائے میت اور جنون اور صغیر کے کہ صغیر کا انکار کرنا معتبر نہیں ہے اگرچہ بلوغ کے بعد انکار کرے اور اگر دو شخص یا زیادہ ایک دوسرے کو اپنا عزیز تصدیق کریں سوائے باپ بیٹے ہونے کے مثلاً بھائی بھائی قرار دیں تو صحیح ہے لیکن ان دونوں کے سوائے ان کے دوسرے وارث پر اس اقرار کا اثر نہ ہوگا (۳) کوئی دوسرا مقرر کے خلاف پر مدعی نہ ہو پس اگر ایک فرزند کی فرزند کی کا دو شخص اقرار کریں تو مدعی کہلا میں گے اور گواہی پر مدار ہوگا اور اگر چھپتے کے مقابلہ میں بھائی کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اسکو مال میت دینا پڑے گا اور اگر زوجہ فرزند کی فرزند کی کا اقرار کرے اور بھائی اس کی تصدیق کریں تو مال فرزند کو ملے گا اور اگر وہ تکذیب کریں تو آٹھویں حصہ سے زائد جو زوجہ کو پہنچے گا وہ اس فرزند کو دے گی اور اگر بھائی دعویٰ کریں کہ ہمارے ایک بھتیجا ہے اور میت کی زوجہ منکر ہو تو زوجہ کا ربع حق نکال کر باقی مال ان کو اس بھتیجے کا دینا ہوگا اور اگر وہ فرزند کسی دوسرے کے فرزند میت ہونے کا اقرار کرے تو اپنے حصہ میں سے نصف اسکو دینا پڑے گا اور اگر یہ دونوں تیسرے کا اقرار کریں تو اسکو ثلث دیں اور جس صورت میں یہ دو تو عادل ہوں تو نسب اور میراث دونوں چیز ثابت ہوں گی۔

تیسری فصل اقرار کے احکام میں واضح ہو کہ جب کسی معلوم شخص کے لئے کسی مال کا اقرار ہو تو مقربہ اس مال کا دینا لازم ہے اور ہم شے کا اقرار کرے تو متعارف بلد پر عمل کریں اور اگر چند قسم متعارف ہوں تو غالب کا اعتبار ہوگا اور اگر کوئی فرو شائع نہ ہو تو جو مقر تعیین کرے اور اگر محل اقرار کرے تو صحیح ہے اور حاکم اسپر زور ڈالے گا کہ تفسیر کرے مثلاً یہ کہے کہ کچھ مال یا بہت سا مال یا بڑا مال یا نفیس مال میرے ذمہ ہے تو اس سے تفسیر کرائی جائے گی مگر تفسیر ایسی ہو کہ عرف میں اس کو مال کہتے ہوں۔ پس اگر بادام کے پھلکے سے یا گہوؤں کے دانے سے مثلاً تفسیر کرے تو صحیح نہیں اور شیخ طوسی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مال کثیر سے مراد اشی ہیں کیونکہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ لفظ کثیر کو آئمہ معصومین علیہم السلام نے اشی سے تعبیر کیا ہے لیکن اس قول میں اشکال ہے کیونکہ حدیث مذکور تندر کے باب میں وارد ہے اور تندر سے اقرار پر سند لانا قیاس ہے اور اقرار مجہول کی ہمسدہ صورتیں ہیں دانی شے کا اقرار کرنا اور وہ مال سے عام ہے پس اگر حد قذف یا شفعہ سے اسکی تفسیر کرے تو قبول ہوگی اور اگر نجس گوشت سے تفسیر کرے تو مسموع نہیں اور بعض مجتہد اس کو بھی جائزہ جانتے ہیں دوسرے مال کا اقرار کرنا اس صورت میں اسپر وہ شے جسکو عرف میں مال کہیں لازم ہوگا اگرچہ قلیل ہو پس اگر مال نہ ہو تو داخل نہیں جیسے نجس گوشت اور اگر گہوؤں کے دانے سے مثلاً تفسیر کرے

تو آیا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہوا (۲) اسم جنس کا یعنی ایک عام چیز کا اقرار کرے جیسے سونا چاندی تیل اس صورت میں جو مقرر بیان کرے وہ ہی ٹھیک ہے (۴) قسم ہے صیغہ جمع سے اقرار کرنا مثلاً روپیہ یا اشرفیاں بولے تو تین یا تین سے زیادہ پر محمول ہوگا اگر کہے کہ میں نے دو مراد لئے ہیں کہ دو بھی اردو فارسی وغیرہ میں جمع ہے تو اقرب یہ ہے کہ قبول ہوگا (۵) قسم کوئی گنتی کا لفظ بولے سو ہزار وغیرہ تو اسکی تفسیر کا کہ کیا چیز مراد ہے اسی مقرر پر مدار ہے اگر چہ گہوں کا دانہ بتلائے (۶) قسم یہ ہے کہ صلہ میں ابہام کرے جیسے کہ عَلَيَّ مِنْ وَاحِدٍ إِلَى الْعَشْرِ کہے یعنی اس کے لئے میرے ذمہ ایک سے دس تک آتے ہیں کہ اس صورت میں آٹھ کا بھی احتمال ہے اور دس کا اور نو کا بھی احتمال ہے اور پانچ کا بھی (۷) ابہام وصف جیسے عربی میں ہے لَهْ عَلَيَّ دَرَاهِمٌ نَاقِصٌ کہنا یعنی مجھ پر ایک ناقص درہم ہے یا یہ کہنا کہ لَهْ عَلَيَّ مَالٌ عَظِيمٌ جَلِيلٌ نَقِيسٌ یعنی مجھ پر مال عظیم جلیل نفیس ہے (۸) جزویں ابہام کرنا جیسے نصف کہنا کہ اس صورت میں کسی مالیت کی چیز کو معین کرنا پڑے گا جس کا وہ نصف ہے اور اگر درہم اور نصف کہے تو بعض کہتے ہیں کہ درہم کا نصف مراد ہوگا (۹) کنایہ اقرار کرنا لَهْ عَلَيَّ كَذَا کہنا کہ مجھ پر اس کا اتنا ہے تو عَلَيَّ شَيْءٌ کے حکم میں ہوگا اور اگر لَهْ عَلَيَّ كَذَا اِدْرَهْمٌ دِرْهَمًا کہے جن میں اول کو رفع اور دوسرے کو نصب اور تیسرے کو جر بولتے ہیں تو اقرب یہ ہے کہ مراد اس کی واحد ہے کیونکہ لفظ درہم اول میں کذا کا بدل ہے اور دوسرے تمیز ہوگا اور تیسرے میں مضاف الیہ مگر صورت آخر میں بعض درہم کا بھی احتمال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نصب میں ہیں درہم کا احتمال ہے کیونکہ اول وہ عدد جس کی تمیز منسوب ہو۔ ان میں اقل درجہ میں ہیں اور جر میں سو درہم کا احتمال ہے کہ اقل عدد جس کی تمیز مجرور ہو اضافت کے ساتھ وہ سو ہیں اور کذا کذا درہم کہے تو حالت نسب اور جر میں اول کے مثل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نسب میں گیارہ کا احتمال ہے اور اگر حرف عطف کے ساتھ ہو تو حال نسب میں اکیس سمجھے جائیں گے (۱۰) عطف وغیرہ سے ابہام کرنا مثلاً لَهْ عَلَيَّ دَرَهْمٌ وَدَرَهْمٌ کہنا کہ احتمال ہے کہ تین درہم مراد ہوں اور اگر وہ کہے کہ دوسرے درہم سے میرا مقصود تیسرے کی تاکید تھا تو صحیح ہے اور اگر کہے کہ تیسرے سے اول کی تاکید مراد تھی تو معتبر نہیں (۱۱) ظرف میں ابہام کرنا یا مثل اس کے دوسری چیز میں جیسے کہ لَهْ زَيْتٌ فِي خُجْرَةٍ يَاكُہْ ثَمَنًا رَفِيٍّ خَلَّةٍ يَا قَمَاشٍ فِي عَيْبَةٍ يَاكُہْ اَلْعَفَّ فِي صَنْدُوقٍ يَعْنِي فَلَانَ حَيْزٍ فَلَانَ شَيْءٍ میں تو ظرف داخل اقرار نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جو چیز بدو کسی طرف کے نہیں ہوتی اس میں ظرف کا بھی اقرار ہے اور جانور کا اقرار کرنا اس کی زین کا اقرار ہے۔ لیکن غلام کا اقرار کرے تو اس کے عمامے اور جامیہ سروتن کا اقرار نہیں ہے (۱۲) اعیان میں ابہام کرے جیسے لَهْ هَذَا الثَّوَابُ يَاكُہْ هَذَا الْعَبْدُ کہے اس صورت میں درخواست تعیین کی اس سے کی جائے گی کہ معین کرے کو نہ

کپڑا یا غلام۔ پس در صورت معین کرنے کے اگر مقررہ منکر ہو تو اس کو قسم دی جائے اور حاکم مقررہ سے وہ چیز نکال لے گا یا مقررہ کو دے گا اور اگر انکار کے بعد پھر مقررہ تصدیق کرے تو اس کو دیر یوں (۱۳) ابہام استخراجی اور یہ اس وقت معتبر ہے جبکہ مقررہ کا عالم ہو پس اگر کسی شخص کو پڑھائیں تو کوئی حکم اس پر مرتب نہیں ہو سکتا اور مثال اس ابہام کی یہ ہے کہ مثلاً جبر و مقابله کے قاعدے سے کہے کہ زید کا جہیز ایک مال ہے اور نصف مال عمر کا جہیز ایک مال ہے اور نصف مال زید کا پس بطریق جبر و مقابله ہر ایک کا مال چار ہے اور ان میں ہر ایک کچھ دینے چاہئیں اور چھ کیا ہیں اس کی تفسیر مقررہ کرانی چاہئے (۱۴) ابہام جالی جو حل ہو سکے اس میں مقررہ رجوع ہو مثلاً یہ کہے کہ لَہُ عَلٰی مِنَ الْفَضَّةِ بوزن هَذَا الصَّخْرَةِ اَوْ بِقَدَرِ ثَمَنٍ عِنْدَ زَيْدٍ (۱۵) عموم کی راہ سے ابہام ہو مثلاً یہ کہے کہ جو کچھ میرے پاس ہے زید کا ہے اور اگر یہ کہے کہ فلاں کا میرے ذمہ اس کے مال سے زیادہ ہے تو اس شخص کے مال سے کسی قدر زیادہ دینا چاہئے اور اگر اس صورت میں دعوے کرے کہ میں اس کے مال کو کم سمجھتا تھا تو قسم کھانی پڑے گی اور اقرار عین کا ج طرح صحیح ہے اسی طرح دین کا اقرار درست ہے پس اگر کہے فلاں زر قرضہ جو زید کے ذمہ ہے بکر کا ہے اور میرا نام فرضی طور سے ہے تو صحیح ہے اور اگر کہے تجھ پر ہزار چاہئیں اور وہ کہے ہاں یا جی میں اس کا اقرار کرتا ہوں تو ہزار لازم ہو جائیں گے اور اگر جواب میں کہے تولے پر کھ لے یا کہے مجھے اقرار ہے اور اس کا اس کا لفظ نہ کہے تو اس صورت میں اقرار نہیں ہے کیونکہ عرف کی رو سے پہلی عبارتوں پر ٹھٹھے اور ہنسی کا احتمال ہے اور آخر کی صورت میں خیال ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ میں مقررہوں اس کا حق تیرے لئے دوسرے کے اوپر چوتھی فصل منافیات اقرار کے بیان میں اور ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ قبول ہو دے دو شرط کے ساتھ اول یہ کہ اقرار کے بعد اس میں سے استثناء کرے اس قدر جو کہ اصل اقرار سے مساوی یا زائد نہ ہو بلکہ کمتر ہو مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے میرے پاس دس درہم ہیں مگر دو درہم یعنی دو درہم کم تو یہ اقرار آٹھ درہم کا اقرار ہوگا (۲) یہ کہ استثناء متصل ہو پس اگر بے فاصلہ نہ کہے بلکہ کچھ دیر کے بعد کہے کہ الا دو درہم تو صحیح نہیں ہے اور بالاتفاق تمام علماء کے نفی سے استثناء کرنا اثبات ہے اور اثبات سے استثناء کرنا نفی ہے مگر اس میں ابو حنیفہ مخالف ہے اس کے نزدیک نفی سے استثناء کرنا اثبات نہیں اور اگر استثناء متعدد ہو بذریعہ حرف عطف کے یا کہ دوسرا استثناء پہلے سے زیادہ ہو تو دو عدد مستثنیٰ عدد اول سے خارج کئے جائیں گے مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے مجھ پر دس درہم ہیں الا تین درہم یا کہے مگر دو درہم مگر چار درہم پس ان دونوں صورتوں میں چار درہم کا اقرار ہوگا اور اگر حرف عطف نہ ہو اور استثناء جنس سے ہو تو صحیح ہے بشرط اس بات کے کہ مستغرق نہ ہو اور اگر استثناء ترید کے ساتھ ہو مثلاً یہ کہے کہ فلاں کے دس درہم

مجھ پر آئے ہیں۔ الا تین درہم یا چار درہم تو صحیح نہیں اور اس میں احتمال ہے چھ کا اور سات کا اور اگر کہے کہ فلاں کا مجھ پر ایک درہم بلکہ ایک درہم تو اس میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ ایک درہم کا اقرار کرے ہاں اگر وہ خود کہے کہ میرا مطلب دو درہم ہیں تو دوسری بات ہے اور اگر دو جلوں کے بعد استثناء واقع ہو مثلاً یہ کہے اس کے مجھ پر دس درہم آتے ہیں اور ایک کپڑا اگر ایک درہم تو علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ استثناء کا تعلق دو تو جلوں سے ہوگا اور بعض کے نزدیک بغیر جملہ سے یعنی کپڑے سے تعلق ہوگا دوسری قسم استثناء مردود یعنی جو نہ مانا جائے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اقرار کرے کہ مجھ پر ہزار دینار چاہئے ہیں۔ شراب کی قیمت یا سور کی یا اس مال کی قیمت جسکو ابھی میں نے وصول نہیں کیا کسی مسلمان کیلئے شراب یا سور کا اقرار کرے کہ ایسی صورتوں میں جو بات اصلی اقرار کے خلاف بیان کی وہ مسموع و مقبول نہ ہوگی۔ دوسرا مطلب وصیت کے بیان میں اور اسمیں تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل وصیت مالی کے بیان میں اسمیں چند شرطیں ہیں واضح ہو کہ وصیت سے یہ مراد ہے کہ کسی شخص کو اپنے مرنے کے بعد کسی چیز کا یا کسی آمدنی کا مالک گردانے اور بعض کے نزدیک ایک شخص کا ایک چیز کے تصرف میں مسلط کرنا ہے اپنی وفات کے بعد بہر حال وصیت کی بارہ شرطیں ہیں (۱) ایجاب جیسے وصیت لفلان ھکذا یا کہ افعلوا الکنذا کہنا ہے میں لفظ بعد وفاتی کے یعنی میں نے وصیت کی فلاں شخص کیلئے فلاں چیز کی مثلاً یا یہ کہے کہ میرے بعد اس قدر روپیہ خیرات کر دینا اور اتنے روپیہ میں میرا حج کرادینا اور جو اس کی مثل اور وصیت کا عربی زبان میں ادا کرنا لازم نہیں ہے اگر عربی بولنے پر قادر ہو اور اگر بول سکتا ہو اور لکھائے یا اشارہ کرے تو اس پر عمل واجب نہیں اگرچہ اس کے لکھنے کے وقت حاضر ہوں دوسرے قبول کرنا اس شخص کا ہے جس کے لئے وصیت کی خواہ زبان سے قبول کرے قبلت کہے مثلاً یا تصرف کرنے سے اس چیز پر قبول کرنا حاصل ہو اور قبول کی شرط اس موقع سے مخصوص ہے کہ موصی نہ یعنی جس کے حق میں وصیت ہے محصور و مخصوص ہوں باقی غیر محصور جن کا حصر شمار نہ ہو سکے مثلاً نادار سید و نپر یا مسجد یا ہل پر وصیت کرے تو قبول شرط نہیں۔ باقی اس میں اختلاف ہے کہ آیا قبول زندگی میں بھی ہو سکتا ہے یا موصی کے مرنے کے بعد بعض کی رائے یہ ہے کہ قبل مرنے کے قبول صحیح نہیں ہے اور قبول کا ایجاب سے متصل ہونا شرط نہیں۔ پس اگر وفات کے بعد قبول کرے صحیح ہے اور موصی کی حیات میں وصیت کے قبول سے انکار کیا ہو تو اس کی وفات کے بعد پھر قبول کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ جائز ہے لیکن اگر وفات کے بعد قبول سے پہلے پھر دے تو وصیت جائز رہے گی۔ اور اگر قبول اور قبض سے پہلے رد کر دے تو نحو ہے بالا تفاق اور اگر قبول کے بعد اور قبض سے پہلے رد کر دے اسمیں اختلاف ہے اور اگر قبول کرنے سے پہلے مر جائے تو اس کے وارث کو قبول کا اختیار ہے۔ خواہ وفات اس کی پہلے

ہو خواہ بعد اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں وصیت باطل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر موصی کی غرض اسی میت سے ہو تو وصیت باطل ہے ورنہ صحیح ہے اور بعض کہتے ہیں کہ موصی لہ موصی کے بعد مرے تو اسکے وارث کو قبول کا اختیار ہے اور اگر پہلے مر گیا تو باطل ہو جائے گی اور جس صورت میں ورثاء کے اختیار کے قائل ہوں تو ان کا حکم قبول اور رد میں ان کے مورث کا ہے لیکن خواہ نہ لیں اور جو مسائل گزرے اور اگر موصی لہ کے کوئی وارث ہی نہ ہو تو وصیت ورنہ موصی کی طرف منتقل ہو جائے گی اور بعض کہتے ہیں حق امام ہے (۳) یہ کہ موصی بالغ ہو کہ وصیت طفل کی صحیح نہیں اور وصیت طفل شعور دار کی اور جس کی عمر دس سال کی ہو اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر دس برس کا بچہ کسی نیک کام کی وصیت کرے اسکی وصیت صحیح ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مرد ہے تو آٹھ برس کی عمر میں بھی وصیت کرنا صحیح ہے اور عورت ہی تو ساتویں برس میں وصیت درست ہے (۴) عاقل ہو کہ دیوانہ کی وصیت صحیح نہیں (۵) رشید ہو پس وصیت کرنا سفیہ کا جس کی عقل درست نہ ہو صحیح نہیں۔ (۶) بعض کے نزدیک باب خیر میں درست ہے اور بعض کے نزدیک مطلقاً درست ہے اسی طرح جو شخص اپنے کو زخمی کرے اور اس میں خوف مرنے کا ہو اسکی وصیت بھی درست نہیں کہ وہ بھی سفیہ ہے (۶) قصد کرے پس وصیت سوتے اور وصیت کی اور غشی کے عالم میں معتبر نہیں ہے (۷) موصی لہ وصیت کے وقت موجود ہو پس اگر محل کے حق میں وصیت کرے تو وصیت کے وقت محل کا ہونا ضروری ہے اور اگر شبہ ہو کہ ہے یا نہیں تو وصیت صحیح نہیں ہے (۸) اس شخص کو مالک ہونے کی لیاقت ہو پس فرشتے یا جانوروں کے لئے وصیت صحیح نہیں۔ ہاں اگر جانوروں کے چارہ دینے کا قصد کرے تو صحیح ہے (۹) وصیت کرنے والا اور جس کے نام وصیت ہو دونوں آزاد ہوں مگر غلام کی وصیت درست نہیں اور نہ غلام کے نام درست ہے گو ہم قائل ہوں کہ غلام کسی چیز کا مالک ہو سکتا ہے اور وصیت جو اس نے غلامی کی حالت میں کی ہو اس کے آزاد ہونے پر بھی نافذ ہوگی یا نہیں اس میں اختلاف ہے اولیٰ نافذ ہونا ہے اگر اپنی آزادی پر مشروط کی ہو اور آدمی اپنے غلام کے نام وصیت کریں تو صحیح نہیں ہے اور بعد آزاد ہونے کے اس پر تصرف ہوگا اگر ثلث مال اس کی آزادی کو وفا کرے (۱۰) جس کے نام وصیت کی ہے اس پر وصیت کرنا شرعاً درست بھی ہو وے پس ظالموں پر وصیت کرنا یا کتب فضالت کے لئے یا کافر حربی کے لئے وصیت کرنا درست نہیں اگرچہ عزیر ہو اور بعض علماء عزیر کے حق میں درست جانتے ہیں اور کافر ذمی پر وصیت کرنا صحیح ہے اور بعض مجتہد مطلقاً جائز نہیں جانتے اور وصیت کنندہ میں اسلام شرط نہیں ہے پس اگر کوئی کافر کسی مسلمان کے لئے وصیت کرے اور وہ چیز ایسی ہو کہ مسلمان اس کا مالک ہو سکے تو وصیت درست ہے اور اگر شراب وغیرہ کی مسلمان کے لئے وصیت ہو تو درست نہیں (۱۱) موسیٰ یہ یعنی جس چیز کی وصیت کرے ایسی چیز ہو کہ اس پر ملکیت ہو سکے پس آزاد آدمی کے دینے کی وصیت کرنا اور مال وقف

کی وصیت کرنا یا کنیز ام ولد کی اور گوشت مروار کی اور گوہ کی اور جانوروں کے فضلے کی اور کپڑوں کی وصیت درست نہیں ہے اسی طرح شراب اور سور کی مسلمان کیلئے لیکن ذمی کی ذمی کے لئے ہو تو درست ہے (۱۲) یہ کہ وصیت ثلث مال سے ادا ہو سکے پس تہائی مال سے زیادہ کی وصیت بدوین رضامندی و رثائے زائد میں باطل رہے گی اور وارث کی اجازت و وفات کے بعد بقول اتفاق معتبر ہے لیکن وفات سے قبل میں اختلاف ہے اکثر کے نزدیک صحیح ہے بعض انکار کرتے ہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ اجازت وارث کی اس صورت میں انفاذ وصیت ہے یا ابتداء عطیہ ہے۔

دوسری فصل وصیت کے اقسام میں اور وصیت مطلق کے احکام میں واضح ہو کہ وصیت کی چار قسمیں ہیں (۱) وصیت واجب جیسے ادائے حقوق واجب کے لئے وصیت کرے خواہ حق بشر

ہوں خواہ حق الناس (۲) وصیت سنت جیسے کم مقدار میں وصیت کرنا پس ربح مال کی وصیت ہی خمس کی وصیت بہتر ہے اور امر چہارم کی وصیت ثلث سے اولیٰ اور ثلث نصف سے افضل ہے اور

بعض عالم در صورت و رثائے مستغنی ہونے کے ثلث کی وصیت کو بہتر سمجھتے ہیں اور اگر ان کی حالت اوسط درجہ پر ہو تو ربح مال کی وصیت کو بہتر سمجھتے ہیں اور نادار ہوں تو خمس وصیت کو بہتر جانتے ہیں

دوسری مثال وصیت مستحب کی یہ ہے کہ آدمی کلمہ شہادتین اور امانت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام اور جمیع فرمودہ رسول کی وصیت کرے (۳) قسم حرام جیسے شراب اور سور کی وصیت کرنا اور مثل اس کے (۴) قسم مکروہ وہ زیادہ مقدار کی وصیت کرنا ہے اور اگر وصیت میں حصہ کئی نہ ہو تو سب برابر ہونگے اور بعض

احادیث میں وارد ہے کہ عہد و خالہ بطریق میراث کے حصہ لیں گے اور وصیت کرنا بیگانوں کے نام اور ولی نعمت کے نام اور حق زکوٰۃ پر اور سبیل اللہ پر اسی تفصیل سے ہے جو وقف میں بیان ہوئی اور وصیت

کرنی غیر موجود اور جہول شے کی درست ہے اور تعین اس کی موصی کے انتقال کے بعد وارث کے ہاتھ ہے پس اگر مال کی یا نصیب کی یا مال قلیل یا عظیم کی وصیت کرے تو اس کا کھولنا وارث کی رائے پر ہے اگر مورث کا عندیہ معلوم نہ ہو اور جزو کے لفظ سے مراد عشر یعنی دسواں حصہ ہوتا ہے

چنانچہ حسن بن ابان بن تغلب کی روایت میں امام جعفر صادق سے مروی ہے اور بعض احادیث صحیح کی رو سے جزو سے مراد ساتواں حصہ ہے اور بعض میں ثلث کا ساتواں حصہ فرمایا ہے اور روایات صحیح

کی رو سے ہم سے مراد آٹھواں حصہ ہے اور روایات ضعیفہ میں چھٹا حصہ وارد ہے اور ثلث سے مراد سدس ہے اور اگر مال کثیر کی وصیت کریں تو بعض علماء کے نزدیک اسی درم مراد ہیں جیسے نذر میں

مذکور ہوا کہ بعض احادیث میں وارد ہے اور اگر شمشیر کی وصیت کرے تو بعض احادیث کی رو سے بیان اور زیور اس میں داخل ہے اور صندوق کی وصیت ہو تو جو کچھ اس میں ہے وہ بھی شامل ہے اسی طرح کشتی کا حال ہے کہ لدی لدائی دینی پڑے گی۔ تیسری فصل وصی کرنے کے بیان میں اور وہ ایک

ولایت ہے کسی حق کے نکالنے پر یا کسی حق کے حاصل کرنے پر اصلی ولی اور مجنون کے باپ اور دادا میں اور جبکو وہ وصی گردلنے اسکی ولایت طفل پر صحیح ہے اور اگر وہ وصی کو وصی کرنے کی اجازت دیں تو صحیح ہے اور اگر منع کریں تو وصی اپنی طرف سے وصی نہیں کر سکتا اور اگر کچھ تصریح نہ کریں تو اس میں اختلاف ہے اور صفار کے نام کا خط امام حسن عسکری علیہ السلام کی طرف سے جواز کی تائید کرتا ہے اور وصی میں آٹھ چیزیں چاہئیں (۱) یہ کہ عاقل ہو پس دیوانہ کو وصی نہیں کر سکتے اور اگر بعد میں مجنون ہو جائے تو وصایت اس کی جاتی رہے گی اور اگر پھر اچھا ہو جائے تو آیا پھر وصی قائم ہو جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر دورہ پڑتا ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ افاقہ اور صحت کے وقت درست ہے (۲) یہ کہ بالغ ہو اگر تنہا وہی وصی ہو پس تنہا بچہ کو وصی کرنا درست نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ کسی بالغ کو شریک نہ کریں اور شرکت کی صورت میں بالغ کا تصرف نابالغ کے بلوغ تک نافذ ہے (۳) مسلمان ہو اگر وصیت کرنے والا بھی مسلمان ہو یا کافر ہو لیکن وہ مسلمان بچوں پر وصی بنائے (۴) عادل ہو قول مشہور کے موافق پس وصی ہونا فاسق کا باطل ہے اگرچہ بعد میں فاسق ہو جائے اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی وصیت باطل نہیں ہوتی (۵) آقا کی اجازت ہو اگر غلام وصی ہو اور آقا اپنے غلام کو وصی کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۶) وصی سے اولیٰ موجود نہ ہوں پس اگر باپ دادا کے ہوتے دوسرے کو وصی گردانیں تو صحیح نہیں (۷) وصی سے کارروائی ممکن ہو پس اگر مرض یا پیری کی وجہ سے یا سفاہت کے سبب سے کام کر نیسے عاجز ہو تو آیا اس کی وصایت باطل ہے یا صحیح ہے اور حاکم ایک اور شخص کو اس کا شریک کر دے اس میں اختلاف ہے اور اگر بعد میں عاجز ہو جائے تو حاکم دوسرے شخص کو اس کا شریک کر دے گا (۸) صیغہ کہے یعنی اَوْصِيْتُ الْيَتَامَى میں نے تجکو وصی گردانا یا فلاں بچہ کا معاملہ تیرے سپرد کیا تو میرا وصی ہے اور یہ شرطیں وصیت کے وقت سے وفات تک معتبر ہیں اگر کسی شرط میں خلل واقع ہو تو وصایت باطل ہی اور بعض کہتے ہیں کہ وصیت کے وقت شرط کا ہونا کافی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وفات تک چاہئے اور وصی کا مرد ہونا شرط نہیں پس عورت اور خنثی بھی وصی ہو سکتے ہیں اگر شرائط پائی جائیں شیخ طوسی نے اس پر اجماع کو نقل کیا ہے کہ اخیر شرط نہیں ہے اور سکونی کی روایت میں جو مانعت وارد ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مکروہ ہے یا تنقیہ پر محمول ہے اور یہ ضرور نہیں ہے کہ ایک شخص وصی ہو پس اگر وہ ہیں اور کچھ تصریح نہ ہو تو لکھ کر کام کریں اگر اتفاق نہ کریں تو حاکم ان پر جبر کرے گا کہ اکٹھے ہو کر کام کریں اور وصی پر وصایت کو قبول کرنا واجب نہیں ہے وہ انکار کر سکتا ہے جب تک کہ موصی زندہ ہے اسکو خبر پہنچے اور اگر اس کے انکار کی خبر موصی سے پہلے موصی مر جائے تو مشہور یہ ہے کہ وصی پر امور وصیت کا بجالانا واجب ہے البتہ عاجز ہو تو معذور ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر موصی کی حیات

میں وصی کو خبر نہ پہنچے تو وصیت سے انکار کر سکتا ہے اور وصی امین ہے اسکے ذمہ بدون تعدی و تقریط کے ضمانت نہیں ہے اور جو کام دستور کے موافق و کالتاً دوسرے شخص سے کرائے جاتے ہوں ان میں وکیل کرنا اسکو جائز ہوگا اور وصی اپنا زر قرضہ بے اطلاع حاکم اس مال سے جو اسکے ہاتھ میں ہے وصول کر سکتا ہے اور بشرط علم دوسرے کا دین بھی ادا کر سکتا ہے مگر قرض خواہ سے قسم لے کر کہ اس نے پایا تو نہیں ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ جب تک کہ حاکم شرع کے رو برو ثابت نہ ہو جائے نہیں دے سکتا ہے اور یہ قول تو یہی ہے اور وصی اسی قدر پر اکتفا کرے جس کا اسکو اختیار دیا گیا ہو زیادہ نہ بڑھے پس اگر اس مال پر جو موجود ہو وصی گردانا جائے تو اس مال میں سے جو تازہ حاصل ہو کچھ علاقہ نہ ہوگا اور اگر مطلقاً وصی ہو یعنی کچھ تفصیل اور تشریح نہ ہو تو سب مال اسکے تحت میں داخل ہوگا اور اگر کوئی شخص مر جائے اور اپنے اطفال پر کسی کو وصی نہ کرے تو حاکم اپنی طرف سے امین مقرر کرے گا اسکی موقوفی بحالی کا اختیار حاکم کو ہوگا جب چاہے بدل دے اور اگر حاکم نہ ہو یا اس سے معاملہ رجوع ہونا دشوار ہو تو عام مسلمان پر ہیزگار عادل تاجات پسے اس کا انتظام کر سکتے ہیں اور وصی کرنا بدون دوسرے عادل کی گواہی کے ثابت نہیں ہوتا۔

اٹھارہواں باب

تقسیم ترکہ کے بیان میں میراث سے مراد کسی مال یا حق کا ایک شخص سے اس کی وفات کے بعد دوسرے شخص کی جانب منتقل ہونا ہے ان وجوہ سے جن کا بیان ہوگا بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔ چنانچہ اس باب میں چھ مطلب ہیں۔ پہلا مطلب میراث کے اسباب میں اور وہ سات ہیں (۱) قرابت اور وہ ایک شخص کا دوسرے سے بذریعہ ولادت کے مستقبل ہونا یا دونوں کا تیسرے شخص سے بطریق حلال اور شرعی کے اور اسکی تین قسم ہیں (۱) قسم میں دو فریق ہیں کہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں (۱) ماں باپ (۲) اولاد اور ان کی اولاد اسی طرح چھپے تک کسی طبقہ کی ہوں یہ تو فریق ایک دوسرے کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں اور سوائے شوہر یا زوجہ میت کے کوئی شخص ان کے ہوتے وارث نہیں ہو سکتا پس اگر کوئی شخص وفات کرے اور تنہا باپ کو چھوڑے تو کل مال کا وہ وارث ہے اور یہی حال ماں کا ہے اگر اس کے سوا کوئی اور نہ ہو اور اگر ماں باپ دونوں ہوں تو ایک تہائی ماں کو اور باقی باپ کو ملیگا اور اگر ان دونوں کے ساتھ ایک بیٹا بھی ہو تو ماں اور باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ترکہ کا اور باقی ماندہ پسر سے متعلق ہے اور اگر ماں اور باپ اور بیٹی ہو تو چھٹا چھٹا ماں باپ کو اور نصف دختر کو اور باقی ان سب پر خاصاً تقسیم ہوگا یعنی ایک ایک سہام ماں باپ کو اور تین سہام دختر کو بشرطیکہ میت نے حقیقی یا علاقہ دو بھائی یا ایک بھائی دو بہنیں یا چار بہنیں نہ چھوڑی ہوں ورنہ باقی ماندہ کو باپ و ماں

اربعا تقسیم کر لینگے۔ یعنی ایک حصہ ماں باپ کو تین حصہ دختر کو چنانچہ آئندہ بیان ہوگا اور اگر دو بیٹیاں اور ماں باپ ہیں تو تہائی بیٹیوں کو اور چھٹا چھٹا ماں باپ کو اور فقط باپ یا فقط ماں اور بیٹیاں ہوں تو بیٹیاں دو ثلث پائیں گے اور چھٹا باپ کو یا ماں کو جو ہلے گا اور باقی ان پر رد ہوگا پانچ حصے کر کے یا چار حصے کر کے یعنی صورت اول میں پانچ حصہ کر کے اور صورت دوم میں چار حصے کر کے اور اگر کوئی شخص فوت ہو اور ایک بیٹا چھوٹے تو تمام مال بیٹے کو ملیگا اور اگر کئی ہوں تو برابر بانٹ لیں گے اور اگر بیٹائی دو ہوں۔ بیٹی کو بیٹے سے نصف ملیگا اور تنہا بیٹی ہو تو کل مال کی مالک رہی ہوگی اور اگر کئی ہوں تو برابر بانٹ لیں گی اور اگر میت کے بیٹا بیٹی نہ ہو اور پوتا پوتی یا نواسا نواسی ہو تو اولاد کی جگہ اولاد کی اولاد تنہا ہوں یا ماں باپ کے ساتھ جمع ہوں قائم مقام ہوں گی اور بطریق مذکور میراث پائیں گی اور ہر ایک ان میں اپنے اپنے مورث کا حق پائے گا جو اس کو ملتا۔ پس نواسا بیٹی کا حصہ لے گا اور پوتی بیٹے کا حصہ پائے گی اور مرد و عورت کی تفریق حصہ میں مثل بیٹا بیٹی کے ہے۔ اور بعض کے نزدیک بیٹا بیٹے کی اولاد اور بعض کے نزدیک بیٹی کی اولاد یعنی نواسا نواسی بحصہ مساوی پائیں گے۔ دوسری قسم میں بھی دو فرق ہیں (۱) بھائی بہنیں اور در صورت ان کے نہ ہونے کے ان کی اولاد اور دوسرا فریق دادا دادی۔ پردادا پردادی اسی طرح اوپر تک اور یہ دو فریق اس وقت میراث پائیں گے جبکہ اول طبقہ کے پہلے دونوں فریق میں کوئی شخص موجود نہ ہو کہ ماں باپ یا اولاد کے ہوتے ان میں کسی کو حصہ نہ ملے گا۔ پس اگر کوئی شخص انتقال کرے اور ایک بھائی چھوٹے اور کوئی وارث نہ ہو تو کل مال کا وہ وارث ہوگا۔ پوری ہو یا مادری اور اگر دو بھائی ہوں یا زیادہ ہوں تو باہم بحصہ مساوی تقسیم کر لیں۔ اسی طرح اگر ایک خواہر یا دو خواہر زیادہ ہوں اور اگر بھائی بہن دونوں ہوں تو بھائی کو بہن سے دو گنا حصہ ملے گا جیسا کہ بیٹا بیٹی کی میراث کا طریقہ ہے لیکن مادری بھائی بہن بحصہ مساوی پائیں گے اور عینی بھائی بہن ہوتے سو تیلہ بھائی اور بہن وارث نہیں ہوتے اور مادری بھائی یا بہن حقیقی کے ساتھ جمع ہوں تو چھٹا حصہ مادری کو ملے گا اور اگر ایک سے زائد ہوں تو تہائی کے مالک ہیں اور دونوں صورت میں بقیہ ترکہ حقیقی بھائی بہن کا حق ہے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر ایک حقیقی بہن اور ایک مادری بہن دونوں ہوں تو نصف حقیقی کو اور سدس مادری کو اور باقی ماندہ میں دو نواربعہ شریک ہیں تین حقیقی کو ایک حصہ مادری کو رُو سے ملے گا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مادری بھائی بہن علاقہ کے ساتھ ہوں تو بقیہ سب پر رد ہوگا اور جس صورت میں میت کے دادا دادی اور اس کے بھائی بہن سب سے زائد ہوں تو دادا بھائی کے برابر وارث ہوگا۔ اور دادی بہن کے برابر حصہ لے گی اور پردری یعنی سو تیلہ دادا دادی کا حکم سو تیلہ بھائی بہن کا ہے اور نانائے کا حال مادری بھائی بہن کے برابر ہے پس ہوتے حقیقی جد و

وجہ کے علاقہ جہودہ محروم رہیں گے۔ جطرح حقیقی بھائی بہن کے ہوتے علاقہ بھائی بہن محروم رہتے ہیں اور اگر بھائی بہن موجود نہ ہوں تو ان کی اولاد ان کی قائم مقام ہوگی اور میت کے دادا دادی شریک ہونگے یعنی اپنی پردادی کے اور اگر کسی کا وارث فقط دادا یا نانا ہو تو تمام مال کا مالک ہے اور دادا دادی یا نانا نانی دو آدمی ہوں تو ہر ایک حصہ پائے گا اور جہودہ نصف اس سے اور نانا نانی بھصہ مساوی پائیں گے اور اگر دادا دادی اور نانا نانی دو نو فریق جمع ہوں تو اکیلے نانا ہوگا یا نانی تو چھٹے حصے کے مستحق ہیں اور باقی دادا دادی کو ملیگا اور اگر نانا نانی ایک سے زیادہ ہوں تو تہائی پائیں گے اور بقیہ دادا دادی کو ملے گا اور بعض عالم فرماتے ہیں کہ اگر دادی اور نانی دو ہوں تو دادی تین حصہ اور نانی ایک حصہ پائے گی اور قریب کا دادا نانا۔ دور کے نانا دادا کو حاجب ہیں یعنی قریب کے ہوتے بعید کو میراث نہ ملے گی پس دادا کے ہوتے پردادا محروم ہے اور واضح رہے کہ مرتبہ اول میں آدمی کے دادا دادی۔ نانا نانی چار جہ ہوتے ہیں اور دوسرے درجہ میں ہو سکتا ہے کہ آٹھ ہوں اور تیسری پشت میں سولہ اور چوتھی پشت میں بتیس اسی طرح اوپر کی طرف دو چند ہوتے جاتے ہیں۔ پس اگر کوئی باپ کا دادا دادی، نانا نانی اور ماں کا دادا دادی، نانا نانی چھوٹے جو اس کے پردادا پردادی اور پرانا پر نانی ہوں گے تو ایک تہائی نانیال والوں کو ملے گا اور دو تہائی دادیال والوں کو اور تفریق اس کی یہ ہوگی کہ باپ کا نانا نانی تو اس دو ثلث کا ایک ثلث لیں گے۔ مرد عورت سے دو چند پائے گا اور دو ثلث بقیہ باپ کے دادا دادی لیں گے اس حساب سے مرد عورت تقسیم کریں کہ عورت سے مرد دو چند لے پس نانیال کے سہام چار ہیں اور دادیال کے سہام نو ہیں۔ پس مسئلہ ایک سو آٹھ سے صحیح ہوگا بوجہ تین کے چنانچہ فرض کی تصحیح کے بیان میں ذکر ہوگا اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ نانیال کی تہائی میں ماں کے پرانا پر نانی کو ایک ثلث بھصہ مساوی اور دو ثلث اس تہائی کا ماں کے پردادا پردادی کو ملیگا بھصہ برابر رہی دادیال کی دو تہائی اس میں سے ایک ثلث باپ کے پرانا پر نانی کو ملے گا۔ بھصہ مساوی اور دو تہائی باپ کے پردادا پردادی کو ملے گا۔ مرد عورت کی تفریق سے مرد کو دہرا عورت کو ایک حصہ اس صورت میں نانیال کے سہام چھ ہیں اور دادیال کے سہام اٹھارہ ہیں پس قریضہ ان کا چون سہام سے صحیح ہوگا تداخل کی وجہ سے جس کا بیان ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ ثلث کا ثلث نانی کے ماں باپ کو بھصہ مساوی ملے گا۔ اور ثلث کی دو تہائی نانی کے ماں باپ کو بفریق مرد و عورت کے ملیگا۔ مرد عورت سے دو چند پائے گا۔ یہ مسئلہ بھی چون سے صحیح ہو جائے گا۔ لیکن پہلا قول قوی تر ہے۔ تیسری قسم میں بھی دو فریق ہیں (۱) چچا اور چھو بی اپنے ہوں یا باپ کے اسی طرح اوپر تک جس کو ہندوستان میں دادا دادی تعبیر کرتے ہیں (۲) ماموں اور خالہ اور ماں کے ماموں خالہ اسی طرح اوپر تک جن کو ہم لوگ نانا نانی بولتے ہیں اور یہ دونوں فریق

جب وارث ہوتے ہیں جبکہ اوپر والے طبقوں میں سے کوئی شخص باقی نہ ہو پس اگر کوئی شخص مر جائے اور چچا کو چھوڑے تو وہ کل کا مالک ہے اسی طرح پھوپھی اگر چچا پھوپھی دونوں جمع ہوں تو پھوپھی کو چچا کے حصہ سے نصف ملے گا اگر حقیقی یا علاقائی ہوں اور اگر مادری ہوں تو بھصہ مساوی مالک ہوں گے اور اگر حقیقی چچا پھوپھی اور مادری چچا پھوپھی جمع ہو جائیں تو مادری کو ثلث ملے گا اگر ایک سے زائد ہوں اور ایک ہو تو چھٹا اور باقی دونوں صورت میں پدری رشتہ داروں کا حصہ ہے ایک صورت میں دو ثلث اور ایک شکل میں پانچ سدس اور اگر کوئی شخص مر جائے اور فقط ماموں کو چھوڑے تو کل مال کا وارث ہوگا اسی طرح ایکلی خالہ کل کی وارث ہے خواہ پدری ہو خواہ مادری اور ماموں خالہ کی میراث میں کچھ تفاوت نہیں دونوں کو برابر ملتا ہے اور اگر حقیقی ماموں خالہ مادری ماموں خالہ کے ساتھ جمع ہو جائیں تو مادری کو ایک سدس دیں گے اگر ایک ہوگا اور کئی ہوں گے تو ایک ثلث پائیں گے اور بھصہ مساوی تقسیم کر لیں گے اور باقی ماندہ حقیقی یا علاقائی کو لمبا لنگا لیکن علاقائی حقیقی نہ ہونے پر پائیں گے اور آ یا ان مرد و عورت میں حصہ کی تفریق ہے یا سب برابر اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سب برابر پائیں گے اور چچا پھوپھی اور ماموں خالہ جمع ہو جائیں تو احوال کو ایک ثلث ملے گا اگرچہ ایک شخص ہو اور مرد و عورت مساوی حصہ پائیں گے اور باقی چچا اور پھوپھی کا ہے اور چچا اور پھوپھی کی اولاد اور ماموں خالہ کی اولاد ان کے ہونے میراث نہیں پاتے ہاں اگر یہ چاروں خود موجود نہ ہوں تو وہ وارث ہوتے ہیں اور میت کے ماموں خالہ اور چچا پھوپھی اس کے ماں باپ کے ماموں خالہ اور چچا پھوپھی سے مقدم ہیں اور میت کے باپ کے چچا اور پھوپھی اور ماموں خالہ میت کے ماں کے چچا اور پھوپھی اور ماموں خالہ کے ساتھ جمع ہوں تو ثلث ان کے بقول مشہور رشتہ داران مادری کو ملے گا اور دو ثلث باقی متوفی کے پدری رشتہ داروں کا حق ہے اس تفصیل سے کہ دو ثلث کا ثلث تو خالہ ماموں پدری کو بھصہ مساوی اور دو ثلث باقی عم اور عہ کا حق ہے مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے پس فریضہ ان کا ایک سو آٹھ سے درست ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ ماں کی خالہ اور ماموں ایک ثلث کا ثلث بھصہ مساوی پائیں گے اور ثلث کے دو ثلث ان کے چچا پھوپھی لیں گے۔ پس اس صورت میں فریضہ چون سے صحیح ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ چاروں احوال ایک ثلث کو بھصہ مساوی بانٹ لیں اور ایک ثلث دو ثلث کا عہ اور عم مادری یہ حصہ برابر لیں اور ثلث کے دو ثلث عم و عہ پدری پائیں مرد کو دو چند عورت سے ملے یہ فریضہ ایک سو آٹھ سے درست ہوگا۔ تتمہ ہر صنف میں میت کا قریب رشتہ دار اپنی صنف کے بعید کو مانع ہوتا ہے اصل میراث میں اس کی چھ صورتیں ہیں (۱) یہ کہ پہلا طبقہ ثانیہ کو مانع ہے لیکن اس میں سنت ہے کہ میت کے باپ اور ماں اپنے ماں باپ کو ایک چھٹا دیں جبکہ ان کو اعلیٰ درجہ کا حصہ ملے خواہ پدری ہو یا مادری اور اگر ماں باپ موجود نہ ہوں تو یہ امر یعنی دادا نانا کو دینا سنت نہیں ہے (۲) طبقہ ثانیہ طبقہ ثالثہ کو مانع ہوتا ہے

یعنی اجداد اور اخوة اعمام و احوال کو مانع ہیں (۳) حقیقی رشتہ دار علاقائی کو مانع ہوتے ہیں ہر مرتبہ میں (۴) طبقہ ثالثہ مانع ہوتا ہے میراث مولائے عقیق کو (۵) معقن ضامن جریرہ کو مانع ہوتا ہے (۶) ضامن جریرہ امام کو وارث ہونے سے مانع ہوتا ہے اور ہر صنف کا اقرب اپنے صنف کے بعد کو مانع ہوتا ہے۔ دوسرے صنف کے بعد کو مانع نہیں ہو سکتا مثل خواہران مادری اور جد قریب کے کہ اس صورت میں جد قریب دو ثلث اور خواہران مادری ایک ثلث لیں گے دوسری مثال یہ ہے کہ جد مادری اور محتجبا مادری ہو اور بھائی علاقائی ہو کہ اس صورت میں جد اور بھائی مادری بھتیجے کو حاجب نہیں ہو سکتے وہ میراث پائیگا اور یہ قاعدہ آٹھ جگہ کے سوا کہیں نہیں ٹوٹتا (۱) ماں باپ پوتا پوتی میں ٹوٹتا ہے کہ ماں باپ اور نواسہ سے قریب تر ہیں (۲) دادا کا پوتے کے ساتھ میراث پانا یہ محمد بن بابو یہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہے اور محبت ان کی ایک حدیث ہے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص مرے اور نواسی اور دادا دادی چھوڑے تو میں ترکہ جد اور جدہ کو ملے گا باقی اس لڑکی کو (۳) حقیقی بھتیجے کا مادری بھائی کے ساتھ وارث ہونا بعض کے نزدیک اور دلیل ان کی یہ ہے کہ حقیقی میں دو سبب ہیں اور مادری میں ایک سبب ہے پس سبب مادری بھائی کو ملا اور باقی بھتیجے کو اور یہ قول بھی ضعیف ہے یہی دلیل علاقائی بھائی اور حقیقی بھتیجے میں بھی جاری ہونی چاہئے حالانکہ ان کے نزدیک بھی علاقائی بھائی حقیقی بھتیجے کو مانع ہے (۴) حقیقی چچا کا بیٹا سوتیلے چچا کے ساتھ جمع ہو تو وہ چچرا بھائی مالک ہوگا اور عم محرم اسپر تمام علمائے شیعہ کا اتفاق ہے اور یہ حکم معتبر نہیں ہوتا اگرچہ چچا زاد بھائی متعدد ہوں یا چچا متعدد ہوں یا دو نو متعدد ہوں اور اسی طرح سے حکم نہیں بدلتا ہے اگر زوج یا زوجہ میت کے ان کے نزدیک تر ہو جائیں اور آ یا اگر چچا زاد بھائی کی جگہ چچا زاد بہن ہو جائے یا چچا زاد بھائی کے ساتھ بھوپھی مادری ہو جائے تو حکم بدل جائے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ تغیر پاتا ہے اور ترکہ اس صورت میں عم یا عمہ کو ملے گا اسی طرح اس میں خلاف ہو اور اگر عم علاقائی اور پسر عم حقیقی کے ساتھ ماموں بھی موجود ہو بعض کہتے ہیں کہ ماموں اور چچا وارث ہیں معمول کے موافق اور بعض کے نزدیک پسر عم اور ماموں کو ملیگا اور بعض کے نزدیک محض ماموں وارث ہوگا لیکن پہلا قول صحیح ہے اور چچا یا ابن عم یا دو نو فتنی ہوں تو بھی حکم کے بدلنے کا احتمال ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کو مرد فرض کریں (۵) حقیقی دادا دادی - نانا نانی ماں کے ساتھ وارث ہوتے ہیں بعض علماء کے نزدیک (۶) بعض کے نزدیک دادا کے ہوتے اولاد کی اولاد کو کچھ نہیں ملتا (۷) بعض کے نزدیک اگر خالہ اور دادی یا نانی دو نو جمع ہوں تو حصہ مساوی وارث ہوں گی - مکملہ اگر میت کے ماں باپ کے ساتھ میت کی اولاد بھی ہو تو میت کے والدین کو سب سے زیادہ ملے گا الا اس صورت میں کہ ایک بیٹی ہو کہ تنہا بیٹی والدین میت کو سب سے زیادہ کی مانع نہیں ہو سکتی بلکہ زائد میں بطریق مذکور

شریک ہونگے اس طرح دو بیٹیاں یا بیٹا میت کی زوجہ اور شوہر کو انکے نصیب اعلیٰ سے کہ ربح اور نصف ہیں مانع ہوتے ہیں اور اگر میت کے بھائی میت کی ماں کے ساتھ جمع ہوں تو سدس سے زائد میں انکے مانع ہوتے ہیں سات شرطوں کے ساتھ (۱) یہ کہ باپ انکا موجود ہو اور اگر باپ میت کا موجود نہ ہوگا تو حاجب نہیں ہو سکتے (۲) دو بھائی یا ایک بھائی بہن ہوں یا چار بہن ہوں کہ اس قدر نہ ہوں تو حاجب نہیں ہو سکتے اور غرضی اس صورت میں عورت کے حکم میں ہے لیکن قرعہ کا احتمال قوی ہے (۳) یہ ہے کہ بھائی بہن حقیقی ہوں یا علاقائی کہ اختیانی حاجب نہیں ہو سکتے (۴) بھائی محبوب الارث نہ ہوں کہ اگر کسی وجہ سے محبوب ہونگے تو حاجب نہیں ہو سکتے (۵) میت کے انتقال کے وقت یہ بھائی بہن پیدا ہو چکے ہوں پس اگر شکم میں ہوں تو حاجب نہیں ہو سکتے (۶) زندہ ہوں کہ اگر پہلے مر چکے ہوں تو حاجب نہیں اور اگر میت اور اسکے بھائی بہن ساتھ ہی مر جائیں تب بھی مانع نہ ہوں گے اور بعض مجتہدان میں جو ڈوب کر یا دب کر مرے توقف کرتے ہیں (۷) حاجب و محبوب میں معاشرت ہو پس اگر ایک ہی شخص میں دو نورشتہ جمع ہوں تو مانع نہیں ہو سکتا مثلاً میت کی ماں اسکی علاقائی بہن ہووے جیسا کہ مذہب مجوس میں واقع ہوتا ہے جن کی میراث کا بیان آئندہ آئیگا یا وطی بالشہبہ میں اتفاق پڑتا ہے اگر کوئی شخص دہوکہ میں اپنی بیٹی سے حمل کرے اور اس لڑکی سے اولاد پیدا ہو تو وہ عورت اپنی اولاد کی ماں بھی ہوگی اور بہن بھی۔ دوسری وجہ وراثت کی زن و شوئی یعنی میاں بی بی ہوتا کہ عقد دوام یعنی نکاح ہو اور عورت آزاد ہو اور مدخلہ ہونا بشرط نہیں الا اس صورت میں کہ بیماری کی حالت میں عقد واقع ہوا ہو کہ اس صورت میں اگر دخول ہونے نہیں پایا کہ مر گیا تو میراث اس زوجہ کو نہ ملے گی اور زوج اور زوجہ تینوں طبقہ کے وارثوں کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں اگر ان کی وراثت کو کوئی چیز اور مانع نہ ہو اور زوجہ اور زوج کے دو نصیب یعنی حصہ ہیں (۱) اعلیٰ وہ شوہر کے لئے نصف ترکہ اور زوجہ کے لئے چوتھائی۔ اگرچہ کئی زوجہ ہوں یہ اس صورت میں ہے کہ میت کی اولاد صلبی نہ ہو (۲) اولیٰ وہ شوہر کے لئے چوتھائی اور زوجہ کو آٹھواں ہے اگرچہ متعدد ہوں یہ نصیب اس صورت میں ہے کہ میت کی اولاد ہود ۳ حصہ وجہ میراث کی دلائے عتق ہے یعنی جو کوئی شخص اپنے غلام یا کنیز کو آزاد کرے اس کا وارث ہوتا ہے چار شرط سے (۱) یہ کہ اس کو اپنی رضا و رغبت سے آزاد کرے یعنی کفارہ وغیرہ اس باب میں اس کا آزاد کرنا واجب نہ ہوا ہو ورنہ وارث نہ ہوگا۔ دوسرے ایسا کام نہ کیا ہو جس سے خود بخود دہودہ آزاد ہو گیا ہو جیسے ناک کان کاٹ ڈالنا جس کا بیان عتق کے باب میں گذرا کہ ایسا ہو تو وراثت نہ ہوگی اور غلام آزاد شدہ اپنے آقا کا وارث نہیں ہوتا الا حق ولایں اور شیخ ابن بابویہ فرماتے ہیں کہ دلائے عتق میں غلام آزاد شدہ آقا کا وارث ہوگا اور تیسری شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے کے وقت غلام کی خیانت اور جرم سے آپ کو بری نہ کیا ہو تو وراثت نہ ہوگی (۴) یہ کہ آقا کے سوائے اس کا کوئی وارث شرعی اور نہ ہو ورنہ آقا کی میراث نہ ملے گی جب یہ سب شرائط جمع ہوں اور غلام مذکور وفات پائے تو اسکا

تیسری چیز

مولیٰ اس کا وارث ہوگا اور وہ نہ ہوگا تو اس کی اولاد کو حق پہنچے گا مرد ہوں خواہ عورت اور اگر آقا کے اولاد بھی نہ ہو تو اسکے رشتہ داروں کو میراث پہنچے گی بھائی ہوں یا بہن عینی ہوں یا علاقائی اور اس کے دادا دادا کی اور چچا بھوپھی یا مومل خالہ سے متعلق ہوگی اور ان کی اولاد سے مگر رشتہ داران مادری اس صورت میں وارث ہوں گے اور اگر مولا کے عزیز قریب کوئی نہ ہو تو مولا کے مولا کو میراث ملیگی یا اس کے رشتہ داروں کو اسی طرح سلسلہ وار اگر آزاد کرنے والی عورت ہو تو خود وارث ہوگی اور اس کے پوری رشتہ دار باقی اس کی اولاد کو حق دلا نہیں پہنچتا الا اس صورت میں کہ وہ اولاد دوسرے رشتہ سے اسکے جدی رشتہ دار بھی ہوں کہ اس رشتہ کی رو سے وہ حقدار بھی ہوں گے اور اگر کوئی غلام کنیر آزاد شدہ سے نکاح کرے تو ان کے اولاد کی دلائل کنیر کے مولیٰ سے متعلق ہوگی اور اگر ماں کی آزادی کے بعد کسی نے لنگے دادا کو آزاد کر دیا تو ان کی اولاد ان کے دادا کے مولا سے متعلق ہوگی اور اگر اس کے بعد باپ بھی آزاد ہو گیا تو حق دلا باپ کے مولا سے متعلق ہوگا۔ چوتھی وجہ وراثت کی ولایت ضامن جریدہ ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کے جوایم کے تاوان کا ذمہ وار ہو گیا ہو اور اس کی وراثت کی شرط ٹھیک ہو تو اس صورت میں جب کوئی وارث اوپر کے وارثوں میں سے نہ ہو گا یہ ضامن وارث ہوگا اور دوسرا شخص ضامن کا وارث نہ ہوگا الا اگر وہ بھی اس کا ضامن ہو تو ہو سکتا ہے۔ پانچویں وجہ وراثت کی ولایت تلقین اسلام ہے جو شخص کسی شخص کو مسلمان کرے جس صورت میں اس کو مسلم کا کوئی وارث نہ ہو حتیٰ کہ ضامن بھی نہ ہو تو یہ مسلمان کر نیوالا اس کا وارث ہوگا۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ جس کسی غلام کو در زکوٰۃ سے خرید کر آزاد کر دیں اور وہ مر جائے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کے وارث وہ لوگ ہیں جو مستحق زکوٰۃ ہیں۔ ساتویں وجہ ولایت امامت ہے کہ کوئی شخص مر جائے اور طبقات بالا سے کسی قسم کا اس کا وارث نہ ہو تو اس کا وارث امام ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور ایک زوجہ کو چھوڑے تو چوتھائی اس زوجہ کو ملے گا اور باقی مال ظہور امام میں امام کا حق ہے اور جناب امیر المومنین لا وارث کے مال کو اپنے عہد میں فقراء بدمیت کو اور مفلک ہمایوں کو تقسیم فرمایا کرتے تھے اور امام غائب ہو تو اس میں چند قول ہیں کہ تا ظہور امام امانت رہنے دیں اور ایک کے بعد ایک اپنے ورثاء کو وصیت کرتے رہیں تا اینکه امام علیہ السلام ظاہر ہوویں اور بعض کہتے ہیں کہ زمین میں دفن کر دیں اور بعض کہتے ہیں کہ فقراء پر تقسیم کر دیں اور افضل المتاخرین شیخ بہاؤ الدین آملی اس قول کو راجح جانتے تھے اور اگر بادشاہ وقت بکیر اس کو چھین لے تو کوئی ضامن نہیں ہے لیکن بدون مجبوری بادشاہ کو نہ دیں اور اگر کافر حربی یا ذمی مر جائے اور کوئی وارث اس کا نہ ہو تو اس کا وارث بھی امام ہے۔ دوسرا مطلب موانع ارث کے بیان میں جو کسی درجہ میراث سے مانع ہیں خواہ کل سے یا جزو سے پس واضح ہو کہ تنہا امر مانع میراث میں فی الجملہ

(۱) غلام ہونا وارث کا کہ غلام وارث نہیں ہو سکتا خواہ میت آنکھوں یا غلام اس صورت میں میراث کا تعلق آزاد وارث سے ہوگا اگرچہ بعید ہو مثلاً ضامن جریرہ ہو اور اگر کسی قدر آزاد ہو تو بقدر اپنی آزادی کے حصہ پائے گا۔ پس اگر کوئی شخص انتقال کرے اور ایک بیٹا چھوٹے جو نصف آزاد ہو اور ایک بھائی آزاد چھوٹے تو اس کا ترکہ اسکے بھائی اور بیٹے میں نصفاً نصف تقسیم ہوگا اور اگر بھائی بھی نصف غلام ہو تو آدھا مال بیٹے کو اور چوتھا بھائی کو اور اگر ان کے ساتھ آزاد چچا بھی ہو تو بقیہ چوتھائی اس کو ملیگا۔ اور اگر وہ نصف بھی آزاد ہو تو آٹھواں اس کو ملے گا اور اگر سوائے غلام کے کوئی وارث میت کا نہ ہو تو حاکم شرع اس غلام کو میت کے مال سے اس کے آقا سے خرید کر بقیہ مال اسکے حوالے کرے گا خواہ وہ غلام ثابت ہو یا بیٹا ہو یا کوئی اور رشتہ دار ہو اور بعض علماء کے نزدیک سوائے باپ اور اولاد کے دوسرے رشتہ دار کو نہ خریدیں گے (۳) کافر ہونا کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اگرچہ قریب کا رشتہ دار ہو حتیٰ کہ ضامن جریرہ مسلمان کا فر اولاد سے مقدم ہے لیکن مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔ اور غیر مسلمان وارثوں کو مانع ہوگا اگرچہ قریب کے رشتہ دار ہوں لیکن اگر کوئی مسلمان وارث موجود نہ ہو تو کافر وارثوں کو ترکہ ملے گا اور اس مسئلہ پر ہر قسم کے کافر کا ایک ہی حال ہے حربی ہو یا ذمی خارجی ہو یا ناصبی یا غالی سب باہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور بعض علماء کے نزدیک ناصبی اور غالی دوسری قسم کے کفار کے وارث ہوں گے اور کافران کے وارث نہیں ہو سکتے۔ لیکن بدعتی فرقے مسلمانوں کے جو باقی رہے اور ان میں اول اہل حق میں باہم میراث ہے اور بعض علماء کے نزدیک من اہل بدعت کا وارث ہوگا اور بدعتی مومن کا وارث نہیں ہو سکتا اور اگر وہ وارث ہو کا فر ہو قبل تقسیم ترکہ مسلمان ہو جائے اور مساوی درجہ کے ہوں تو مسلمان ورثہ کے شریک ہو جائیں گے اور اگر اولی ہوں تو کل مال پائیں گے خواہ میت مسلمان ہو یا کافر اور اطفال اسلام اور کفر میں اپنے ماں باپ کے تابع ہیں۔ پس اگر محکوم باسلام ہوں تو وراثت ہوگی (۳) قاتل ہونا کہ قاتل مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا اور اگر چند آدمیوں نے ملکر قتل کیا ہو تو سب محروم ہوں گے اگر عمدہ ظلم کی راہ سے یعنی بغیر حکم شرعی کے قتل کریں اور اگر قتل خطا ہو تو اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ دیت سے فقط محروم رہیں گے اور اگر شبہ عمدہ ہو تو بھی اختلاف ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر اپنے بیٹے کو بغرض تعلیم و نادیب کے زد کو بکرے اور وہ لڑکا مر جائے تو باپ کو اس کی میراث پہنچتی ہے۔ اگر کوئی رشتہ دار اپنے رشتہ دار کے زخم کو زور فکے لگائے یا بندش زخم کرے اور اتفاق سے وہ مر جائے تو میراث میں خارج نہیں اگر وہ جانور جس کو لے جاتے ہوں اسکو لات مارے اور وہ مر جائے اور طفل یا دیوانہ کسی کو قتل کرے تو میراث پائیں گے اور قتل خاص قاتل کے حق میں مانع میراث ہے پس قاتل کی اولاد محروم نہ ہوگی البتہ ایک صورت میں کہ آقا اپنے غلام کو آزاد کرے

بعدہ اسکو مار ڈالے تو آقا کے فرزند کو بعض کے نزدیک میراث ملے گی اسلئے کہ بیٹے کی طرف باپ کے بعد ولایت منتقل ہوتی ہے اور باپ کی ولایت اسکی حالت حیات میں ساقط ہوگئی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی میراث پائے گا اسلئے کہ ولا اقرب سے (۱) بعد کو منتقل ہوتی ہے اگر اقرب نہ ہو تو اور اس صورت میں معتق بمنزلہ معدوم کے ہے اسکا عدم وجود برابر ہے اسی طرح اختلاف ہے اگر معتق کا فرہو اور بھگ کر دار الحرب میں چلا جائے اور اسکو اسیر کر کے بردہ بنالیں اور اس معتق کی اولاد ہو پس وہ غلام جس کو آزاد کیا انتقال کرے تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اس صورت میں معتق کا بیٹا وارث نہ ہوگا غلام کا مال بیت المال سے تعلق رکھتا ہے اور بعض کے نزدیک وارث ہوگا کہ معتق اس شکل میں کالعدم ہے اور مقتول کی دہیت کا مالک وہ شخص ہے جو اس کے مال کا وارث ہے اور بعض علماء رشتہ داران مادری کو وارث نہیں جہلنتے اور بعض علماء علاقہ بنوں کو وارث نہیں ٹھہراتے (۴) لعان کرنا کہ بعد لعان کے زن و شوہر ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے اور وہ بچہ جس کے انکار کرے کی بابت لعان ہو لے وہ باپ کا اور باپ اسکا وارث نہ ہوگا البتہ ماں اس کی وارث ہوگی اور وہ اپنی ماں کا وارث نہ ہوگا اور اس کی اولاد اسکی وارث ہوگی اسی طرح مادری رشتہ دار اور زوجہ اور زوج میراث پائیں گے اور بعض روایات میں وارد ہے کہ وہ ماموں کا وارث نہ ہوگا اور ماموں اس کا وارث ہوگا اور اقرب یہ ہے کہ طرفین سے میراث ہے اور اگر باپ لعان کے بعد اقرار کرے کہ یہ میرا فرزند ہے تو فرزند وارث ہوگا باپ اس کا وارث نہیں ہو سکتا اور آیا اس صورت میں باقی رشتہ دار پوری وارث ہوں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۵) زنا کرنا کہ زنا زادہ کے مال کے وارث اس کے وارث نہیں ہو سکتے اور نہ ان کے رشتہ دار اور وہ بھی ان کا وارث نہیں ہو سکتا البتہ اس کی اولاد اور شوہر اور زوجہ ضامن جریرہ اور اہام کو میراث ملے گی اور بعض روایات میں لکھا ہے کہ ماں کو اور اس کے رشتہ داروں کو میراث ملے گی (۶) جس صورت میں باپ حاکم کے روبرو بیٹے کے جہرام سے اپنی علیحدگی ظاہر کرے تو بعض کے نزدیک باپ کو اس بیٹے کی میراث نہیں مل سکتی جو اور اکثر کے نزدیک یہ امر مانع میراث نہیں ہے (۷) عاق کرتا یعنی باپ کا بیٹے کو میراث سے خارج کرنا کہ اس صورت میں بیٹا ثلث مترکہ سے محروم ہے (۸) نسب کا مشکوک ہونا مثلاً بیوی نے یا شوہر نے مقاربت کی اور دوسرے نے بھی اس سے مقاربت کی اسی طہر میں تو اس صورت میں جو فرزند حاصل ہوگا وہ مشکوک فیہ ہوگا پس بیٹا باپ کا اور باپ بیٹے کا وارث نہیں اور اس لڑکے کی میراث اس کی اولاد سے متعلق ہے البتہ یہ امر سنت ہے کہ باپ اس کے واسطے اپنے مال میں سے کچھ حصہ نکال دے

لے یہ قول بعض علماء کا ہے کہ وہ ایک عاق کرتا دوسرے حق میں کل مال کی وصیت قرار دیتے ہیں لیکن یہ قول محدود ہے عاق کرنا شرعاً کوئی امر نہیں اور وصیت کی عبارت واقع نہیں ہوتی ہے پس محقق یہ ہے کہ پورے حصہ کا وارث ہے ۱۲۰ کما فی المناکح وشرایع۔

اور بعض مجتہد اسکو مانع نہیں باتتے (۹) غیبت منقطعہ یعنی وارث کا مفقود النحر ہونا اس کے وارث ہونے کو مانع ہے تا وقتیکہ گواہوں سے اسکی زندگی ثابت ہو یا اس قدر زمانہ گزرا ہو کہ جس میں آدمی زندہ رہ سکتا ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ چار سال تک اسکے مال کو رہنے دیں اور اس کی تلاش کریں کہ اگر اس کا پتہ نہ چلے تو اس کا حصہ بخرہ اس کے وارثوں کو تقسیم کر دیں (۱۰) قرض جو تمام ترکہ کو گھیر لے وارث کو مانع ہے (۱۱) جو شخص ایک ساتھ مر جاوے یا تقدیم و تاخیر موت کی مشتبہ ہو تو ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے سوائے ان شخصوں کے جو ڈوب کر یا دھکے مریں کہ اس کا بیان آئندہ آئے گا (۱۲) زندہ پیدا نہ ہونا اس محل کا جو وقت وفات مورث کے شکم میں ہو کر ضائع ہو جائے یا مردہ نکلے تو وارث نہ ہوگا (۱۳) بعد رشتہ کا کہ بعید باوجود قریب کے کل میراث سے یا جزو سے محروم ہوگا چنانچہ مذکور ہوا (۱۴) مریض ہو نہ کہ جو شخص بیماری کی حالت میں عقد کرے اور دخول کرنے سے پہلے اسی مرض میں مر جائے تو بنا بر مشہور اسکی زوجہ کو میراث نہیں (۱۵) جب بچہ شکم سے جدا ہوا اور وہ جماعت جس کا بیان حجت نہ ہو مثلاً ایک عورت گواہی دے کہ وہ پیدا ہو کر بولا تھا تو اس صورت میں وہ طفل اپنا پورا حصہ نہ پائے گا بلکہ جو تھا ہی حصہ کا مستحق ہوگا (۱۶) وارث آزاد کا غلام سے مشتبہ ہو جانا۔ اور بعض روایات میں وارد ہے کہ قرعہ سے آزاد کو دریافت کرے اور میراث دے (۱۷) جس قدر مال کفن اور دفن میت میں صرف ہووے اس سے وارث محروم ہے (۱۸) تہائی مال کی وصیت کرنا کہ وارث کو اس میں استحقاق نہیں رہتا (۱۹) وقف کرنا کہ اس میں بھی وارثت نہیں رہتی (۲۰) غلام کا جان کر کسی پر خیانت کرنا کہ وہ عوض میں قتل کیا جائے گا اور وارث اس کی قیمت سے محروم رہے گا لیکن اگر خیانت خطا سے ہو تو محروم نہ ہوگا اس وجہ سے کہ اس صورت میں وارث کو اختیار ہوگا کہ وہ خود غلام کو حوالے کرے یا دیت دے جو اس خیانت کی شرع میں مقرر ہوئے (۲۱) زوجہ کا لا ولد ہونا کہ زمین سے اسکو حصہ نہ ملے گا (۲۲) زوجہ کا حرام موند ہونا بوجہ دودہ پلانے زوجہ صغیرہ کے کہ اس صورت میں زوجہ کبیرہ میراث سے محروم ہے اور غیبت میں اگر مرد کی طرف سے ہو خلافت ہے ان اواخر کو مجتہدوں نے باب میراث میں موانع ارث میں ذکر نہیں کیا ہے یہ کتاب کے مخصوصات سے ہے (۲۳) مقدار پھیلاؤ سے جو بڑے بیٹے کا حق ہے اور وارث محروم ہیں اور حیات کے معنی عربی میں پختگی کے ہیں اور شریعہ میں یہ مراد ہے کہ میت کی انگشتی اور شمشیر اور مصحف اور لباس بدن یہ سب چیزیں

۱۔ اصل کتاب کی عبارت اس مقام پر بہت مخدوش ہے اصل مسئلہ یہ ہے کہ جب تک کسی شخص کی موت شہادت سے یا غیر بھی کو پہنچنے سے متحقق نہ ہو وہ وارث ہوگا اور مورث نہ ہوگا پس اسکا حصہ مثل اسکے ذائق مال کے امانت رہیگا خواہ وارث تنہا کے پاس یا مالک کے پاس علی اختلاف القولین اور بعد انقصائے عمر طبی یا شہادت وفات کے اور بقول بعد دس سال اور بقولے اگر معرکہ میں گم ہو تو بعد چار سال کے اسکے ان وارثوں پر تقسیم ہو جائے گا جو اسوقت وارث ہوں پس مقصود مصنف یہ ہے کہ جو شخص مفقود النحر ہو وہ وارث نہیں ہو سکتا الا جبکہ اپنی طبی عمر کو نہ پہنچا یا شہادت اس کی حیات پر گذری ہو ۱۴ مترجم

بیان حوا

بڑے بیٹے کا حق ہے اور بعض روایات کی رو سے زہ اور کتب اور سواری اور جہ ہتھیار بھی اس میں داخل ہیں اور آیا اگر یہ چیزیں کئی کئی ہوں تو سب بڑے بیٹے کو ملیں گے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ لباس کا لفظ چونکہ حدیث میں صیغہ جمع سے وارد ہے وہ کل فرزند اکبر سے متعلق ہوگا باقی چیزیں چونکہ بصیغہ واحد وارد ہیں ان میں سے ایک ایک شے ملے گی اس عطیہ کی عوض میں بڑے بیٹے پر واجب ہے کہ وہ نماز اور روزہ باپ کا جو بیماری کی وجہ سے یا سفر کے سبب فوت ہوا ہو اور میت نے باوجود قدرت اسکو ادا نہ کیا ہو بحال لائے اور یہ مسئلہ مخصوص مذہب شیعہ میں ہے اہل سنت اسکے قابل نہیں اور حیوۃ کی چھ شرطیں ہیں اول یہ ہے کہ بڑا بیٹا موجود ہو کہ اگر بڑا بیٹا نہ ہوگا تو حیوۃ نہیں اور اگر بڑے بیٹے کئی ہوں یعنی کئی بیٹے ہم سن ہوں مثلاً توام ہوں یا دو زوجہ سے تولد پائیں تو مجتہدین میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ وہ سب باہم تقسیم کر لیں (۲) یہ کہ بڑا بیٹا فاسد العقل نہ ہو اور بعض کے نزدیک سفید اور کم عقل بھی نہ ہو (۳) بالغ ہو بقول بعض علماء کے (۴) حیوۃ کے سوا اور بھی کچھ ترک نہ ہو اگر حیوۃ کے سوا اور کچھ نہ چھوڑے تو حیوۃ نہ ملے گا (۵) میت ایسی مفروض نہ ہو کہ تمام ترکہ قرضہ میں آجائے ورنہ حیوۃ نہ ہوگا اور اگر بعض وراثہ قرضہ میت کا اپنے پاس سے ادا کریں تو آیا حیوۃ ملے گا یا نہیں اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ بڑا بیٹا حیوۃ پائے گا اور جس صورت میں دین مستغرق ترکہ ہوا یا ہو سکتا ہے کہ بڑا بیٹا حیوۃ لینے کے واسطے اس کو اپنے مال سے ادا کرے اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اسکو اختیار ہے (۶) باپ کے نماز و روزے کی قصا دے اگر قصا نہ ادا کرے تو بعض علماء کے نزدیک حیوۃ نہ پائے گا اور آیا حیوۃ دنیا واجب ہے یا سنت اس میں اختلاف ہے اکثر علماء واجب جانتے ہیں اور بڑی اولاد لڑکی ہو تو بیٹوں میں جو بڑا ہوگا حیوۃ اس سے متعلق ہوگا اور ہمیں اختلاف ہے کہ آیا حیوۃ کی قیمت بڑے بیٹے کے حصے سے وضع کی جائے گی یا یہ چیزیں اس کو علاوہ حصہ کے ملیں گی۔ اکثر کے نزدیک اس کے حصے سے وضع نہ ہوگی اور اگر میت اپنی حالت حیات میں اشیاء حیوۃ کی نسبت کسی دوسرے کے واسطے وصیت کر جائے یا کسی امر خیر میں صرف کرنے کو کہہ جائے تو اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اگر نقد ثلث مال کے ہو تو اسکی وصیت کے موافق کریں اور اگر ثلث ترکہ سے زائد ہے تو مقدار زائد میں بڑے بیٹے کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر ہر ایک وارث کا حصہ حیوۃ کی مقدار سے کم ہووے تو اس صورت میں بھی حیوۃ کے باب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ حیوۃ ہوگا اور بعض کے نزدیک نہ ہوگا تیسرے مطلب ذوی الفروض اور ذوی القربی کی تفصیل اور ان کے سہاموں کے بیان میں اور اس میں دو فصلیں ہیں۔ پہلی فصل ذوی الفروض اور قرابت کے بیان میں واضح ہو کہ جو جو حصے قرآن میں صراحتہ مذکور ہیں ان کو فروض کہتے ہیں اور جس حصہ کو عموم قرآن سے مستفاد کیا ہے ان کو قرابت کہتے ہیں پس وارث

کی تین قسم ہیں ایک قسم وہ کہ فقط فرض کی راہ سے پاتے ہیں جیسے ماں اور شوہر جس صورت میں رد کی ضرورت نہ ہو اور زوجہ پر بنا بر مذہب صحیح رد نہیں ہوتا (۲) قسم وہ جماعت ہے جو کبھی فرض کی راہ سے اور کبھی قرابت کی رو سے وارث ہوتے ہیں ان کی مثال باپ اور ایک بیٹی یا چند بیٹیاں اور ایک خواہر یا زیادہ اور برادران مادری (۳) قسم وہ وارث ہیں کہ محض قرابت کی راہ سے پاتے ہیں اور وہ سوائے اشخاص مذکور کے کل رشتہ دار ہیں جیسے جدِ جدہ، عم، خال، خالہ اور ان کی اولاد پس دونو قسم کے وارث دی الفروض میں سوائے باپ کے در صورت نہ ہونے اولاد کے اور سوائے بیٹے کے در صورت نہ ہونے بیٹی کے اور اجداد اور جرات پدری ہوں خواہ مادری اور تیسری قسم کے وارث سب ذوی القربی میں داخل ہیں سوائے مادری رشتہ داروں کے وہ ذوی الفروض میں ہیں جو چیز میت کے بعد بچے پہلے صاحب فرض اپنا فرض اسمیں سے لے اور اگر چیز ہوں تو ہر ایک اپنا اپنا حصہ پائے اور جو کچھ بچ رہے وہ پھر ذوی الفروض پر رد ہو جائے گا چنانچہ بیان ہوا اور شوہر پر رد ہونے میں جس صورت میں اسکے سوا اور کوئی وارث نہ ہو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ اس پر رد کیا جائے گا اور زوجہ پر رد کرنے میں بھی اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ رد نہ ہوگا چنانچہ مذکور ہوا اس میں غیبت اہم کا زمانہ اور ظہور اہم کا وقت وہ دونو مساوی ہیں اور اگر وارث میں چند سبب میراث کے نبی یا سبی جمع ہو جائیں تو سب کی رو سے حصہ پائے گا اگر ایک سبب دوسرے سبب کا مانع نہ ہو اور اسکی آٹھ عورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ایک وارث میں دو امر سبی جمع ہوں تو دونوں کی وجہ سے میراث پائے گا جیسے کہ چچا کہ ماموں بھی ہووے (۲) یہ کہ دو سے زیادہ سبی امر جمع ہوں کہ سب کی رو سے میراث پائے گا جیسے چچا کا پوتا کہ ماموں کا پوتا بھی ہو اور خالہ کا لواسا کہ عمہ کا نواسہ بھی ہو (۳) یہ کہ ایسے دو سبب جمع ہوں جن میں ایک دوسرے کو مانع ہو جیسے میت کا بھائی کہ چچا کا بیٹا بھی ہوتا ہو تو وہ بھائی ہو کر وارث ہوگا۔ (۴) ایک شخص میں سبی اور سبی دو امر جمع ہوں اور ایک دوسرے امر کا مانع نہ ہو جیسے میت کا شوہر کہ ابن عم بھی ہو اور میت کا بھائی یا بھتیجا بھی موجود ہو کہ اس صورت میں بھائی یا بھتیجا ابن عم کو حاجب ہے پس نصف شوہر کو اور نصف بھائی کو یا بھتیجے کو ملیگا ابن عم ہو کر شوہر کو کچھ نہ ملے گا (۵) شکل یہ ہے کہ ایک

مطلوبہ مسئلہ کی صورت بندی یہ ہے کہ زید اور زینب جو میاں بی بی ہیں زید کی پہلی بی بی سے عمر نامی بیٹا اور زینب کے پہلے شوہر سے سکینہ نام ایک دختر اور ان دونوں کا باہم نکاح کر دیا گیا ان سے ایک فرزند پیدا ہوا طلحہ نام اور زید کے زینب سے ایک لڑکا ہوا عبدالحکیم پس عبدالحکیم طلحہ کا چچا ہے باپ کی طرف سے ماموں ہے ماں کی طرف سے ۱۰ طلحہ مسئلہ کی تشریح یہ ہے کہ زید اور زینب میاں بی بی ہیں زید کی پہلی زوجہ سے عمر بیٹا ہے اور زینب کے دوسرے شوہر سے سکینہ بیٹی ہے انکی باہم شادی کر دی گئی ان سے بکر پیدا ہوا اور زید اور زینب کے ایک بیٹا خالد اور ایک بیٹی سلمہ ہیں ہوتی خالد کی حلیمہ بیٹی اور سلمہ کے عبدالحکیم بیٹا پیدا ہوا ان دونوں کا نکاح کر دیا ان سے طلحہ پیدا ہوا۔ سلمہ یا نخویں مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ زید اور زینب کے عبدالحکیم پیدا ہوا اور عبدالحکیم کے جعفر پیدا ہوا اور زید کے دو بیٹے اور ہیں دوسری زوجہ عمر اور بکر اور زینب کے دوسرے شوہر سے سکینہ دختر ہے جس کا نکاح عمر سے ہوا جس سے طلحہ پیدا ہوا اور بکر کے باقر پیدا ہوا تو اس صورت میں جعفر طلحہ کا پسر عمر بھی ہے اور بکر خال بھی اور باقر فقط پسر عمر ہے ۱۲۔ منہ رحم

شخص میں دو سبب نبی میراث کے پائے جائیں اور ایک میں ایک سبب نبی مثلاً دو بچا کے بیٹے ہوں کہ ایک ان میں ماموں کا بیٹا بھی ہو کہ ان میں ایک شخص دو نوز و جہ سے پاویگا اور ایک شخص ایک وجہ سے فقط (۶) یہ ہے کہ ایک شخص میں دو مرتبہ جمع ہوں کہ ایک دوسرے کا مانع نہ ہو تو وہ شخص دونوں سبب سے میراث لے گا جیسے شوہر کہ متعلق بھی ہو یا ضامن جریرہ ہو (۷) یہ ہے کہ ایک شخص میں دو سبب سببی جمع ہوں اور دوسرے میں ایک سبب نبی کہ دوسرے کے ایک سبب کو مانع ہو مثلاً شوہر بھی اور وہ متعلق ہو کہ کچھ نہ پائے گا یا بیٹا بھی موجود ہو کہ اس صورت میں شوہر فقط شوہر ہونے کی وجہ سے وارث ہوگا متعلق ہو کہ کچھ نہ پائے گا (۸) یہ ہے کہ دو سبب جمع ہوں لیکن ایک سبب دوسرے کو مانع ہو مثلاً اماں کہ اپنے غلام آزاد کردہ کا متعلق بھی ہو بوجہ ولایت کے وارث ہوگا۔ امامت کی رو سے نہ ہوگا۔ دوسری فصل سہام مفروضہ اور ذوی الفروض کی تشریح میں پس واضح ہو کہ سہام فریضہ چھ قسم پر ہیں (۱) نصف اور وہ تین شخصوں کا حصہ ہے (۱) شوہر جس صورت میں میت کی اولاد کسی طبقہ کی نہ ہو نہ بیٹا بیٹی نہ پوتا پوتی نہ نواسہ نواسی وغیرہ (۲) تنہا بیٹی کہ اسکے سوا کوئی بیٹا بیٹی اور نہ ہو (۳) تنہا بہن کہ اس کے ساتھ اور بھائی بہن کوئی نہ ہو خواہ وہ بہن حقیقی ہو یا علاقائی ہو و دوسرا فریضہ ربع یعنی چوتھائی ہے وہ دو شخصوں کا حصہ ہے (۱) شوہر جبکہ میت کی اولاد یا اولاد کی اولاد ہو (۲) زوجہ جبکہ میت کی اولاد نہ ہو (۳) فریضہ ثمن یعنی آٹھواں حصہ وہ نصیب زوجہ کا ہے ایک ہوں یا چند ہوں جبکہ میت کے اولاد ہو (۴) فریضہ ثلث یعنی تہائی وہ دو فریق کا حق ہے (۱) جبکہ میت کے اولاد نہ ہو اور بھائی حاجب نہ ہو (۲) مادری بہن بھائیوں کا اگر دو یا دو سے زائد ہوں (۵) فریضہ دوثلث یعنی دو تہائی وہ بھی دو فریق کا حق ہے اول دو یا دو سے زائد بیٹیاں جن کے ہمراہ میت کا بیٹا نہ ہو (۲) دو یا دو سے زیادہ بہنیں جن کے ساتھ میت کا بھائی نہ ہو (۶) فریضہ سدس یعنی چھٹا حصہ وہ تین قسم کے وارثوں کا حق ہے باپ ماں جبکہ میت کے اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو (۲) ماں کا حصہ ہے جبکہ میت کے دو بھائی یا ایک بھائی دو بہنیں یا چار بہنیں ہوں حقیقی ہوں یا علاقائی (۳) مادری بہن کا حصہ جبکہ ایک ہو اور صورتیں اجتماع کی ان چھٹوں فریقوں کے ایک دوسرے کے ساتھ بعد اسقاط کمر کے اکس ہیں جن میں چودہ صورتیں ممکن ہیں (۱) نصف کا نصف کے ساتھ جمع ہونا مثلاً کوئی عورت فوت ہو اور شوہر اور ایک بہن کو چھوڑے حقیقی ہو یا علاقائی کہ ہر ایک ان میں نصف نصف کا مستحق ہے (۲) نصف کا ربع کے ساتھ جمع ہونا مثلاً عورت فوت ہو اور شوہر اور دختر کو چھوڑے یا مرد مرے بی بی اور بہن کو چھوڑے۔ حقیقی کو یا علاقائی کو کہ شوہر کا حصہ صورت اول میں ربع ہے اور دختر کا نصف ہے اور دوسری شکل میں زوجہ کا حصہ ربع اور دختر کا نصف (۳) نصف کا ثمن کے ساتھ جمع ہونا مثلاً میت ایک زوجہ اور ایک بیٹی چھوڑے کہ حق دختر نصف ہے اور نصیب زوجہ ثمن (۴) نصف دوثلث کے ساتھ جمع ہونا مثلاً میت کے شوہر ہو

اور دو بہنیں حقیقی یا علاقائی ہوں کہ اس صورت میں نصف حق شوہر ہے اور بہنوں کا حصہ دوثلث مقرر ہے لیکن ایک مال سے یہ دونوں برآمد نہیں ہو سکتے کی رشتہ داران پدری پر پڑے گی۔ شوہر کا نصف نکال کر باقی بہنوں کو دیں گے (۵) نصف ثلث کے ساتھ جمع ہوئے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی عورت سرچائے اور شوہر کو اور ماں کو چھوڑے کہ شوہر کا حصہ نصف اور ماں کا ثلث ہے (۶) یہ کہ نصف سدرس کے ساتھ جمع ہووے اس کی مثال یہ ہے کہ میت ایک بیٹی اور ماں کو چھوڑے (۷) یہ ہے ربع دوثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور دو خواہر حقیقی یا علاقائی کو چھوڑے - (۸) ربع ثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور ماں کو چھوڑے (۹) ربع اور سدرس جمع ہو جائیں جیسے میت ایک خواہر اداری اور زوجہ چھوڑے (۱۰) ثمن دوثلث کے ساتھ جمع ہووے جیسے میت زوجہ اور دو بیٹیوں کو چھوڑے (۱۱) ثمن اور سدرس جمع ہوں مثلاً میت زوجہ اور بیٹا اور باپ چھوڑے (۱۲) دو ثلث اور ایک ثلث کے مستحق جمع ہو دیں مثلاً دو بہنیں حقیقی ہوں یا علاقائی ہوں اور دو خواہر اداری ہوں (۱۳) دو ثلث سدرس کے ساتھ جمع ہوں جیسے دو خواہر حقیقی یا علاقائی کے ساتھ ایک خواہر اداری ہووے (۱۴) سدرس سدرس کے ساتھ جمع ہووے ماں باپ دونوں ہوں اور اولاد بھی ہو اور سات سورتیں وہ ہیں جن کا جمع ہونا محال ہے (۱) ربع کا ربع کے ساتھ جمع ہونا کہ ربع شوہر کا حصہ ہے زوجہ کے مال میں در صورت شوہر کے اولاد نہ ہونے کے اور زوجہ کا حصہ ہے شوہر کے ترکہ میں در صورت شوہر کے اولاد نہ ہونے کے اور ان کا اجماع محال ہے (۲) جمع ہونا ربع کا ثمن کے ساتھ اسلئے کہ ربع زوجہ کا فریضہ ہے اولاد کے نہ ہونے پر اور ثمن بھی اسی کا فریضہ ہے در صورت اولاد کے نہ ہونے کے (۳) ثمن کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا اسلئے کہ ثمن زوجہ کا فریضہ ہے اولاد کے ہوتے اور ثلث ماں کا فریضہ ہے در صورت میت کے اولاد نہ ہونے کے (۴) دوثلث کا دوثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ یہ فریضہ بیٹوں کا ہے یا بہنوں کا اور بہنیں بیٹیوں کے ہوتے وارث نہیں (۵) ثلث کا ثلث کے ساتھ جمع ہونا کہ دوثلث دو شخصوں کا حصہ ہے ماں کا در صورت اولاد نہ ہونے کے اور اخوت اداری کا در صورت تعدد کے اور برادران مادری ماں کے ہوتے وارث نہیں ہو سکتے (۶) ثلث اور سدرس کا جمع ہونا کہ ثلث ماں کا فریضہ ہے در صورت اولاد نہ ہونے کے اور سدرس اسی کا فریضہ ہے اولاد کے ہوتے (۷) ثمن کا ثمن کے ساتھ جمع ہونا کہ وہ زوجہ کے سوا دوسرے کا نصیب نہیں۔ چوتھا مطلب ان حسابی قاعدوں کے بیان میں جن کا تقسیم ترکہ میں کام پڑتا ہے اور اسمیں دو فصلیں ہیں پہلی فصل اعداد کی نسبتوں کے بیان میں پس واضح ہو کہ ایک کو چھوڑ کر باقی جو اعداد ہیں ان میں چار نسبتیں پائی جاتی ہیں (۱) مماثل یعنی دونوں عدد یکساں ہوں (۲) تداخل کہ ایک عدد دوسرے عدد میں داخل ہووے یعنی چھوٹے عدد پر اگر بڑے عدد کو تقسیم کریں تو بڑا عدد دفنا ہو جائے لیکن اس شرط سے کہ چھوٹا عدد

بڑے کے نصف سے زائد نہ ہو بلکہ مساوی یا کم ہو جیسے تین اور چھ اس قسم کے اعداد کو متداخل بولتے ہیں (۱۳) قسم توافق اور وہ یہ ہے دو عدد کو تیسرا عدد فائدہ کر دے ان میں ایک دوسرے کا مفی نہ ہو اور یہ عدد ثالث اس کسر کا مخرج یعنی ذواصفاً قائل ہے جس میں دو دو نو عدد موافق ہیں جیسے چار اور چھ کو دونوں دو میں کہ نصف کا مخرج شریک ہیں اور وہ ان دونوں کو فائدہ کرتا ہے اور کبھی فقہ کی اعداد کی وجہ سے اعداد متداخل کو متوافق بالمعنی الا عام بھی بولتے ہیں اس لئے کہ متداخل بالضرور ایک کسر کی راہ سے متوافق ہوتے ہیں اس اصطلاح کو عدد رؤس اور عدد سہام میں استعمال کرتے ہیں چنانچہ عنقریب مسائل انکسار میں بیان ہوتا ہے (۴) تبائن کہ ایک دوسرے پر تقسیم نہ ہو سکے اور نہ کسی تیسرے عدد پر تقسیم ہو سکے اس طرح کہ کچھ نہ بچے جیسے تین اور پانچ۔ دوسری فصل ان کسور کے بیان میں جو قریبوں میں ہیں اور ان کے مخرج مشترک یعنی ذواصفاً قائل ہیں پس واضح ہو کہ کسر سے یہ مراد ہے کہ کسی واحد کو اجزائے خاص پر تقسیم کریں پس ان حصوں کے کل کو مخرج ان حصوں کا کہتے ہیں اور ہر حصہ کو کسر بولتے ہیں اور کسر کی پانچ قسمیں ہیں (۱) کسر مفرد جیسے ثلث $\frac{1}{3}$ (۲) کسر مرکب جیسے $\frac{2}{3}$ (۳) کسر مضاف متحد جیسے نصف ثلث کا $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{3}$ (۴) کسر مضاف متحد جیسے ربع کے ثلث کا نصف $\frac{1}{3}$ کے $\frac{1}{3}$ کا $\frac{1}{3}$ (۵) کسر معطوف جیسے ثلث و ربع $\frac{1}{3}$ و $\frac{1}{4}$ اور کسر مفرد کے مخرج سے وہ چھوٹے سے چھوٹا عدد مراد ہے کہ جس سے کسر صحیح طور پر بکھل سکے پس نصف کا مخرج دو ہیں اور ثلث اور دو ثلث کا مخرج ۳ اور ربع کا مخرج ۴ اور ثمن کا مخرج ۸ اور سدس کا مخرج ۶ پس فروض ستہ کے پانچ مخرج ہیں اور مخرج کسر مضاف کا حاصل ضرب۔ مخرج مضاف کا مخرج مضاف الیہ میں ہوتا ہے ثمن کے ثلث کا مخرج ۲۴ ہیں اور ربع کے سدس کے نصف کا مخرج ۴۸ ہیں اور کسر معطوف کے مخرج کا کسر معطوف الیہ کے مخرج میں ضرب دینے سے جو حاصل ضرب ہو وہ کسر معطوف ثنائی کا مخرج ہے اگر باہم ان میں تبائن کی نسبت ہو جیسے ثلث اور ثمن کہ ان کا مخرج ۲۴ ہے اور اگر توافق ہو تو حاصل ضرب مخرج کسر معطوف کا جو مخرج کسر معطوف علیہ میں ضرب دینے سے ہو جیسے ربع اور سدس کہ ان کا مخرج بارہ ہیں اور اگر متداخل ہو تو اکثر پر اکثر کرتے ہیں یعنی دو نو مفردوں کے مخرج میں جو بڑا عدد ہو جیسے ربع اور ثمن کہ اس کا مخرج آٹھ ہے اور اگر دوسے زیادہ کسریں معطوف ہوں ثلاثی یا رباعی وغیرہ تو اس کا قاعدہ یہ ہے کہ کسر معطوف ثانی اور ثالث کے مخرجوں میں جو نسبت واقع ہو اس کو پیدا کر کے تبائن ہو تو ضرب دینے سے جو حاصل ضرب ہو گا وہ تینوں کا مخرج ہے۔ اور اگر توافق ہو گا تو جزو و قفی کو ضرب کرو اور حاصل ضرب مخرج ہو گا اور متداخل ہے تو بڑے عدد پر اکثر کر لو چنانچہ بیان ہوا پس فروض ستہ کا مخرج چوبیس ہیں اس وجہ سے کہ نصف کے مخرج میں کہ دو ہے اور ثلث اور دو ثلث کے مخرج میں کہ تین ہیں تبائن ہے دو کو تین ضرب دیا تو چھ ہوا

اور چار میں توافق بالنصف تھا ایک کالصف لیکر دوسرے میں ضرب دیا بارہ ہو گیا پس ۱۲ میں اور آٹھ میں توافق بالربع پایا ایک کالربع لیکر دوسرے میں ضرب دیا ۲۴ ہوئے اور ۲۴ میں تداخل پایا ۲۴ پر کتفا کی پانچواں مطلب ہر وارث کے حصہ کے دریافت کرنے میں مال متروکہ سے بروئے علم حساب کے اور اس کی پانچ صورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ ورثا میں کوئی فریضہ والا نہ ہو اور سب ایک درجہ کے ہوں پس بقدر عدد رؤس کے ان کے سہام ہونگے اور بیٹے بیٹیاں ہوں تو دو لڑکیوں کو ایک لڑکے کا شمار کریں گے اور تقسیم کر دیں گے اور قاعدہ یہ ہے کہ بیٹے کے لئے دو سہام اور لڑکی کا ایک سہام فرض کرتے ہیں اور اگر ورثا میں کوئی صاحب فرض ہو تو ایسا عدد فرض کرنا چاہئے کہ جس میں زدی الفردض کے سہام کل آئیں اسپر نہ تقسیم ہوگا لیکن فریضہ یعنی عدد ورثا کے سہام کی رو سے تین قسم ہے (۱) یہ کہ بقدر سہام ورثا کے ہواں کی بھی چند صورتیں ہیں (۱) یہ ہے کہ بدون کسر کے منقسم ہو جائے جیسے کوئی شخص مرے اور باپ ماں اور چار بیٹیاں چھوڑے کہ اقل درجہ کا عدد جس سے چھٹا حصہ پیدا ہو۔ چھ میں دوسرے چھ کے دو ہیں باپ کو دے جائیں گے ایک باپ کو ایک ماں کو اور چار باقی چاروں بیٹیوں کو۔ (۲) یہ کہ کسر پڑے پس دیکھنا چاہئے کہ ایک فریق پر منکسر ہے یا زیادہ ہے پس صورت اول میں عدد رؤس اور سہام میں تباہ ہو تو عدد رؤس کو اصل فریضہ میں ضرب دینا چاہئے مثلاً ایک شخص فوت ہوئے اور باپ ماں اور تین بیٹیاں چھوڑے تو اصل فریضہ چھ ہے جس میں سے ایک باپ کا ایک ماں کا اور چار سہام تینوں بیٹیوں کے چونکہ اسپر منکسر ہیں برابر تقسیم نہیں ہو سکتے اور ان کے عدد رؤس یعنی شمار میں اور سہام میں تباہ ہے تو عدد رؤس کو یعنی تین کو چھ میں ضرب دیا اٹھارہ ہوئے پس اٹھارہ کا چھٹا تین باپ کو اور تین ماں کو اور ہر بیٹی کو چار سہام ملیں گے اور اگر عدد رؤس اور سہام میں توافق ہو تو جزو وقفی عدد رؤس کا نہ سہام کا اصل فریضہ میں ضرب دیا جائے گا جیسے میت کے ماں باپ اور چھ بیٹیاں ہوں تو ماں باپ کا حصہ دو سہام اور چھ بیٹیوں کے چار سہام اور چار چھ میں توافق بالنصف ہے تو عدد رؤس کالصف لیکر کہ تین ہے اصل فریضہ میں کہ چھ میں ضرب دیا اٹھارہ ہوئے چھ سہام دو نو والدین کو ملے اور ہر ایک دختر کو دو سہام پہنچے اور ایک فریق سے زیادہ پر انکسار ہووے تو دو حال سے خالی نہیں یا ہر فریق پر انکسار ہے یا بعض پر نہیں ہے۔ بہر تقدیر اگر عدد رؤس منکسر علیہم کا ان کے سہاموں سے متوافق ہو تو ہر عدد رؤس کے بدلے ان کے جزو وقفی لینے جائیں اور اگر توافق نہ ہو تو ان کو اسی حالت پر رہنے دیں اور اگر بعض فریق کے عدد اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو تو متوافقین کے عدد کو جزو وقفی پر لادیں اور غیر متوافق کو بدستور رہنے دیں پس اعداد رؤس کو خیال کریں کہ ان میں باہم کیا نسبت ہے اگر متاثر ہے تو ایک عدد کو اصل فریضہ میں ضرب دینا چاہئے اور اگر تداخل ہو تو بڑے عدد پر کتفا کریں اور اگر توافق ہو تو جزو وقفی کو ایک فریق کو دوسرے فرقہ کے عدد

میں ضرب دیکر اصل ضرب کو جزو وقفی فریق ثالث میں اس طرح پہلے فریق ہوں عمل کرتے جائیں اور اگر تباہ ہو تو ہر فرقے کے عدد رؤس کو دوسرے فرقے کے عدد رؤس میں ضرب دیکر اسی طرح آخر تک ضرب کرتے چلے جائیں اور بالآخر فریضہ اصل میں ضرب ہوگی بیان مذکور سے بعد تعمق نظر کر کے معلوم ہوا کہ انکسار سهام کی کل چوبیس صورتیں ہیں پس وہ بارہ صورتیں جنہیں اخسار تفریق ہو یعنی ہر فریق پر کسر پڑتی ہو اور وہی صورتیں انکسار کی بڑی صورتیں ہیں اس رسالہ میں ذکر کی جاتی ہیں (۱) یہ کہ ہر فریق کے سهام اور عدد رؤس میں توافق ہو اور باہم اعداد میں تماثل ہو پس اعداد رؤس کو ہر فرقہ کے جزو وقفی پر لائیں اور ایک فرقہ کے عدد رؤس کو اصل فریضہ میں ضربیں مثال اسکی یہ ہے کہ میت کی چھ زوجہ اور آٹھ مادری بہنیں ہوں اور دس علاقائی اصل فریضہ ان کا بارہ ہے سهام ازواج ربیع اور سهام کلالہ الام ثالث ہے تین پارے کے ضرب سے بارہ نکلا تین سهام نصیب چھوٹی زوجہ کے (یعنی بارہ کا ربیع) اور چار سهام حق مادری بہنوں کا یعنی بارہ کا ثالث اور پانچ بقیہ نصیب پدری بہنوں کا ہے (یعنی بقیہ) چونکہ سهام ازواج میں اور ان کے عد توافق بالثالث ہے بالمعنی الام تو ہم نے ان کے عدد رؤس کو دو پر کہ چھ کا ثالث ہے رجوع کیا اور مادری بہنوں کے سهام میں اور ان کے رؤس میں توافق بالربیع تھا ان کے رؤس کی چوتھائی یعنی دو نکالے اور خواہراں پدری کے عدد اور سهام سے توافق پانچ تھا اسکا پانچواں دور با بعد از رد اعداد ہر فریق کے تماثل ہو گئے۔ پس ایک عدد ان میں سے لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیا گیا جو بیس ہو گئے پس زوجہ کو ایک سهام اور ہر ایک مادری بہن کو اور ہر ایک پدری بہن کو ایک ایک سهام ملیگا (۲) صورت یہ ہے کہ عدد رؤس اور سهام میں توافق نہ ہو اور باہم اعداد رؤس میں تماثل ہو تو اصل رؤس ایک فریق کو لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیں مثلاً میت کی سات زوجہ اور سات بہنیں پدری اور سات مادری بہنیں ہوں تو اصل فریضہ ان کا بقاعدہ مذکورہ بارہ ہے حمیں سے ازواج کا حصہ تین سهام ہیں وہ ان کی تعداد سے موافق نہیں اور عدد اور سهام میں تباہی کی نسبت ہے اور مادری بہنوں کا حصہ چار سهام ہیں تو وہ بھی ان کے عدد پر منکسر ہے اور یہاں بھی عدد اور سهام میں تباہی ہے اور علاقائی بہنوں کا حصہ پانچ سهام ہیں۔ اس کی بھی ہی صورت ہے اور باہم رؤس میں تماثل کی نسبت ہے تو ایک فریق کے عدد شمار کو لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیا جو اسی ہو گئے ہر ایک زوجہ کا حصہ تین سهام نکلا اور ہر ایک مادری بہن کا حصہ چار سهام اور ہر ایک پدری بہن کا حصہ پانچ سهام برآمد ہوا (۳) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سهام میں توافق ہو اور بعض کے نہ ہو اور باہم رؤس میں تماثل پایا جائے تو جن کے عدد اور سهام میں توافق ہو اس کا وقف نکالیں اور ہر ایک فریق کا عدد لیکر اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے کوئی شخص تین زوجہ نو پدری بہنیں چھوڑے تو اصل فریضہ ان کا چار ہے نصیب ازواج کا ایک سهام اور بہنوں کا حصہ تین سهام اور تین اور نہیں توافق بالثالث ہے تو نو کی عوض تین لے لے لے اور اسکو اصل فریضہ سے

ضرب کیا بارہ ہو گئے تین سہام ازواج کو ملے اور ہر ایک بہن کو ایک سہام پہنچا (۴) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور باہم رؤس میں تداخل ہو تو ہر فریق کے رؤس کا وفق نکالیں اور بڑے عدد کو اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے چھ زوجہ اور سولہ بہنیں مادری اور دس پدری اصل فریضہ ان کا بارہ ہے جس میں ازواج کا حصہ تین ہے وہ ان کے عدد سے توافق بالثلث کی نسبت رکھتا ہے چھ کے عوض دو اس کا جزو وفق لے لیا اور مادری بہنوں کا حصہ چار ہے وہ اپنے عدد سے ربع کا توافق رکھتا ہے۔ یہاں عدد رؤس کا ربع نکالا چار ہے اور پدری بہنوں کا حصہ پانچ ہے وہ ان کے رؤس سے خمس کا توافق رکھتا ہے اسکو پانچ پر پھر لائے دو رہے اب اعداد جملہ فریق میں تداخل نکالا چار پر کہ عدد ہے اکتفا کر کے اصل فریضہ سے ضرب دیا اثنالیس ہو گئے ہر ایک زوجہ دو سہام اور ہر ایک مادری بہن کا حصہ ایک سہام اور ہر ایک پدری خواہر کا حصہ دو سہام مقرر (۵) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے رؤس اور سہام میں توافق نہ ہو اور باہم رؤس میں تداخل ہو تو ایک فریق کے رؤس کو اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے میت نے تین زوجہ اور چھ بیٹے چھوٹے اور اصل فریضہ آٹھ ہے۔ ایک سہام حق ازواج ہے اسکو عدد ازواج سے تباہ ہے اور سات سہام نصیب اولاد ہے اسکو بھی عدد تباہ کی نسبت ہے اور تین اور چھ میں تداخل ہے اکتفا چھ پر کر کے آٹھ سے ضرب کیا اثنالیس ہوئے ہر ایک عورت کو دو سہام ملے اور ہر ایک بیٹے کو سات سہام (۶) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو اور باہم رؤس میں تداخل رہے تو متوافق کو وفقی پر لا کر بڑے عدد کے فریضہ میں ضرب دے مثلاً چار زوجہ اور چھ پدری بھائی ہوں اصل فریضہ چار ہوگا جس میں حق ازواج ایک سہام ہے اور بھائیوں کا حصہ تین سہام ہیں اور اسکو عدد رؤس سے ثلث کا توافق ہے۔ پس دو کی طرف پھر لائے چونکہ دو اور چار میں تداخل ہے چار کو اصل فریضہ میں ضرب دیا سولہ ہوئے ازواج کا حصہ چار سہام اور ہر ایک بھائی کو دو سہام ملے (۷) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں ہر فریق کے توافق بالمعنی الاعم ہو اور باہم رؤس میں توافق ہو تو پہلے رؤس کو وفقی پر لائیں پھر ایک وفق دوسرے فریق کے وفق میں ضرب دیتے جائیں اور حاصل ضرب کو انجام میں اصل فریضہ میں ضرب دیں جیسے بارہ زوجہ اور چوبیس مادری بہنیں ہوں اور پچاس پدری بہنیں ہوں اصل فریضہ بارہ میں تین سہام زوجات کے اپنے عدد سے موافق تھے اس کی جگہ چار رکھے اور مادری بہنوں کا حصہ چار ہے وہ بھی متوافق ہے اس کے عوض چھ کو رکھا اور پدری بہنوں کا حق پانچ ہے اس کا جزو وفقی پچاس کا خمس دس لے لیا اب چونکہ اجزائے وفقی میں باہم توافق ہے اول کو ثانی سے نصف کا توافق ہے تو دو کو چھ سے ضرب دیا بارہ ہو گئے اب بارہ کو دوسرے وفق سے بھی توافق بالنصف ہے تو بارہ کو پانچ میں ضرب دیا ساٹھ ہوئے ساٹھ کو اصل

میں جو بارہ تھے ضرب دیا تو سات سو میں ہم سے زوجات کا حصہ ایک سو اسی ٹھیرا اور مادری بہنوں کا حق دو سو چالیس ہوا اور پدری بہنوں کا نصیب پورے تین سو (۸) صورت یہ ہے کہ ہر فریق کے عدد اور سہام میں توافق نہ ہو اور رؤس میں باہم توافق ہو تو جو جزو وفق فریقہ اولیٰ کا ثانیہ میں ضرب کر کے حاصل ضرب کو اصل فریقہ میں ضرب کرے جیسے چار بیسیاں اور دس پدری بھائی ہوں اصل فریقہ چار ہے۔

بسیوں کا حصہ ایک سہام ہے اور بھائیوں کا تین سہام اور رؤس میں باہم نصف کا توافق ہے تو رؤس کا نصف لیا دو کو دس میں ضرب دیا میں ہوئے میں کو چار میں ضرب دیا اسی ہوئے زوجات کا حصہ میں ہوا اور بھائیوں کا حصہ ساٹھ نکلا (۹) صورت یہ ہے کہ بعض فریق کے رؤس اور سہام میں توافق ہو اور بعض میں نہ ہو اور باہم رؤس میں پھر توافق رہے تو جس رؤس کو توافق ہو اس کا وفق نکالیں اور اس وفق کو فریقہ ثانیہ کے عدد میں ضرب دیں اور حاصل کو اصل فریقہ میں ضرب کریں جیسے چھ زوجہ اور بارہ پدری بہنیں ہوں اصل فریقہ یہاں چار ہے اور حق ازواج ایک ہے اور بہنوں کا حصہ تین ہے اس کو ان کی تعداد سے کہ توافق بالثلث کی نسبت ہے رد کر کے بارہ کا ثلث چار قائم کیا اب رؤس میں نصف کا توافق ہے تو تین کو چار میں ضرب دیا حاصل کو کہ بارہ ہیں اصل فریقہ چار میں ضرب کیا اڑتالیس ہوئے زوجات کو بارہ سہام دے اور بہنوں کو چھتیس (۱۰) صورت یہ ہے کہ کل رؤس اور سہاموں میں توافق ہو اور باہم رؤس میں پھر تباہن ٹھیرے تو ہر ہر عدد کا وفق نکال کر ایک عدد کو دوسرے سے ضرب دیتے جائیں بالآخر اصل فریقہ سے ضرب دیں جیسے چھ زوجہ اور بارہ مادری بہنیں اور چھیں پدری اصل فریقہ بارہ یا زوجات کا سہام تین اپنے عدد سے ثلث کا توافق رکھتا ہے اسکے عوض دو کو رکھا اور مادری بہنوں کا نصیب چار اس کو عدد سے ربع کا توافق ہے اس کے عوض تین کو قائم کیا اور پدری بہنوں کا حق پانچ اس کو اپنے عدد سے خمس کا توافق ہے اسکی جگہ پانچ کو رکھا پس دو کو تین میں اور حاصل کو پانچ میں ضرب کیا اور حاصل ضرب کو بارہ سے ضرب دی تین سو ساٹھ ہوئے ازواج کا حصہ نوے اور مادری بہنوں کا ایک سو میں اور پدری بہنوں کا ڈیڑھ سو ہے (۱۱) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں توافق نہ ہو اور باہم رؤس میں تباہن ہو تو ایک عدد رؤس کو دوسرے عدد رؤس سے ضرب دے کر حاصل کو تیسہرے سے بالآخر حاصل ضرب کو اصل فریقہ میں ضرب کر کے تقسیم کریں جیسے دو زوجہ پانچ بہنیں مادری اور سات پدری ہوں اصل فریقہ بارہ سے زوجات کا حصہ تین سہام اور مادری بہنوں کا چار سہام اور پدری بہنوں کا پانچ سہام اور سہام اور رؤس میں کسی جگہ توافق نہیں ہے پس دو کو پانچ میں اور حاصل کو سات میں پھر حاصل کو اصل میں ضرب دیا آٹھ سو چالیس ہوئے عورتوں کا حصہ دو سو دس اور مادری بہنوں کا دو سو اسی اور پدری بہنوں کا تین سو پچاس رہا (۱۲) صورت یہ ہے کہ رؤس اور سہام میں بعض فریق کے توافق ہو اور بعض کے نہ ہو اور باہم رؤس میں تباہن ہووے تو جو وفق نکال کر اسکو دوسرے سے ضرب کر حاصل کو

اصل سے ضرب دیں جیسے چار زوجہ اور چھ مادری بہنیں اور سات پدری بہنوں اصل فریضہ بارہ زوجات کو ملے تین اور مادری بہنوں کو چار اور پدری کو پانچ مادری بہنوں کے عدد کو توافقی کی وجہ سے نصف کیا تین رہے پس چار کو تین میں اور حاصل کو سات میں ضرب دیا پھر اصل فریضہ سے ضرب کیا۔ ایک ہزار آٹھ سو ہوئے زوجات کا حصہ دو سو باون اور مادری بہنوں کا تین سو چھتیس اور پدری کا حصہ چار سو بیس رہا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ ترکہ اسہام مفروضہ سے بڑھے پس زیادتی کو ذوی الفروض پر رد کرنا چاہیئے سوائے زوجہ کے کہ بنا بر مذہب صحیح اس پر رد نہیں ہوتا مطلقاً کسی حالت میں اور زوج کے باپ میں اختلاف ہے اجماع یہ ہے کہ رد ہوتا ہے چنانچہ بیان ہوا اسی طرح در صورت محب اخوۃ کے ماں پر رد نہیں ہوتا اور سنیوں کے ماں وی تقریبی کو دے کر جو بچے اس کو عصبات کو یعنی پدری رشتہ داروں کو دیتے ہیں اسکا نام تعصب ہے یہ ہمارے مذہب میں باطل اور فقہائے امامیہ کی عادت ہے کہ جب ترکہ ذوی الفروض فرضوں سے زیادہ ہوتا ہے تو اول فرض کی تقسیم کرتے ہیں بعدہ تمہ کو اس پر رد کرتے ہیں اور حضرت سلطان المحققین و بریلان المدققین خواجہ نصیر الممالک والدین محمد طوسی قدس سرہ اپنے رسالہ میراث میں ایک دفعہ تقسیم کرتے ہیں اور یہ طریقہ قطع نظر سبابت کے کہ مختصر ہے احادیث میں بھی وارد ہے چنانچہ روایت صحیح محمد بن مسلم میں حضرت امام محمد باقر سے وارد ہے کہ حضرت امام محمد باقر نے ایک صحیفہ میراث کا جو بخط حضرت امیر المومنینؑ اور امامائے حضرت ختم المسلمین کے تھا مجھ کو دکھایا اور پڑھ کر سنایا امیں لکھا تھا کہ ایک شخص مر گیا اسکی ایک بیٹی اور ایک ماں وارث ہیں دختر کا حصہ نصف ہے اور ماں کا حق سدس ہے چار پر اسکو تقسیم کرنا چاہیے پس تین سہام بیٹی کو اور ایک ماں کو ملیگا اسی طرح محمد بن مسلم نقل کرتا ہے کہ اس صحیفہ میں جو کہ بخط حضرت امیر المومنینؑ اور امامائے رسولؐ رہا لیا امیں تھا میں نے لکھا دیکھا کہ ایک شخص فوت ہوا اور ایک بیٹی اور باپ ماں کو اس نے چھوڑا حصہ دختر کا تین سہام ہیں اور ماں اور باپ کو ایک ایک سہام ہیں اسکا ترکہ پانچ سہام پر مقرر کرنا چاہیے تین حصہ دختر کو اور ایک ایک حصہ ماں باپ کو دیں یہ قاعدہ ارجاع کا ہے فقہا اصل کی تقسیم کرتے ہیں تیسری فصل کل مسائل جن میں رد ہوتا ہے طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثانیہ میں ان علماء کے قول کے موافق جو طبقہ ثانیہ میں رد کرتے ہیں گیارہ قسم ہیں (۱) ہے کہ بیٹی ہو اور باپ بیٹی اور ماں ہو بطریق خواجہ نصیر الدین فریضہ اس کا چار سہام سے منقسم ہوگا (۲) بیٹی اور باپ اور ماں دونوں اصل فریضہ پانچ ہوگا (۳) تین بیٹیاں یا زیادہ اور ماں باپ میں ایک شخص ہو اصل فریضہ آٹھ بھی پانچ سے ہوگا (۴) بیٹی یا باپ یا ماں ہو اور شوہر ہو اصل فریضہ سولہ ہوگا (۵) بیٹی اور زوجہ ہو اور ماں یا باپ ہو اصل فریضہ تیس سے ہوگا (۶) بیٹی اور ماں اور باپ اور زوجہ ہو اصل فریضہ چالیس سے ہوگا۔ (۷) دو بیٹیاں یا زیادہ بیٹوں اور باپ ہو یا ماں ہو اور زوجہ ہو فریضہ چالیس ہوگا (۸) ایک بہن مادری ایک پدری ہو اصل

لے قاعدہ اس کا یہ ہے کہ سہام کو جمع کر کے چار ہوں تو چار میں اصل فریضہ کو ضرب دیں اور پانچ ہوں تو پانچ میں پس اول فریضہ دیں بعدہ رد کر دیں اور فرما اور رد کا لفظ لکھتے ہیں ۱۲ مترجم

فریضہ چار سے ہوگا (۹) ایک مادری بہن اور دو پدری بہنیں ہوں اصل فریضہ پانچ ہوگا (۱۰) دو یا زیادہ مادری بہنیں ہوں اور ایک پدری بہن ہو اصل فریضہ سولہ ہوگا (۱۱) ایک خواہر مادری ایک پدری اور زوجہ ہو فریضہ سولہ ہوگا۔ ان گیارہ صورتوں میں اگر اصل فریضہ وراثہ پر صحیح منقسم نہ ہو سکے تو ان قاعدوں کا استعمال کرنا چاہئے جو سابق میں مذکور ہوئے کہ فریضہ کی تصحیح ہووے اور زندگی کل دو قسمیں ہیں اول اخلاسی کہ جو ذوی القروض کے فرضوں کو دیکھ کر وہ پانچ حصہ کر کے منقسم ہوئے جیسے بیٹی اور باپ اور ماں تین وارث ہوں اصل فریضہ چھ ہے۔ دو سہام ماں باپ کے تین بیٹی کے بچہ ایک سہام وہ پانچ حصہ کر کے منقسم ہوگا۔ دوسرے ردار باعاً اسکی یہ شکل ہے کہ بقیہ فروض کا چار حصہ ہو کر تقسیم پائے۔ جیسے کہ پچھلے وارثوں کے ساتھ دو بھائی یا ایک بھائی دو بہن یا چار بہن ہوں حقیقی ہو یا علاقائی کہ اس صورت میں ماں پر رد نہ ہوگا بلکہ باقی ماندہ کو باپ بیٹے باہم تقسیم کر لیں گے۔ چار حصہ ہوں اور بعض علماء اس صورت میں بھی پانچ حصہ کر کے تقسیم کرتے ہیں اور ماں کا حصہ باپ کو دیتے ہیں ان کے نزدیک رد کی ایک ہی قسم ہے یعنی اخلاسی رد ہوتا ہے (۳) قسم یہ ہے کہ ترکہ سہام سے گھٹ جائے اس کے دو سبب ہوتے ہیں اول شوہر کی وجہ سے مثلاً کوئی عورت مرے اور وہ ایک بیٹی اور باپ اور ماں کو چھوڑے اسکے ساتھ شوہر بھی ہو تو اصل فریضہ بارہ ہو گیا چار سہام باپ ماں کے اور تین سہام شوہر کے اور پانچ سہام باقی رہے اور سہام مفروضہ بیٹی کے یہاں پر چھ ہوتے چونکہ شوہر بھی ہے بیٹی کا حصہ ناقص ہو گیا۔ کسی اسی پر پڑی اور جس جگہ ترکہ میں کمی پڑے تو باپ (باپ کا لفظ درست نہیں ہے) پر اور بیٹیوں پر اور حقیقی یا علاقائی بہنوں پر پڑے گا اور اہل سنت اس صورت میں رد کی کمی ڈالتے ہیں فریضہ کو بڑا کر تقسیم کرتے ہیں اسی کا نام عول ہے۔ عول مذہب شیعہ میں باطل ہے دوسرا سبب نقص کا زوجہ کا شریک ہونا جیسے میت دو خواہر مادری اور ایک بہن حقیقی یا علاقائی چھوڑے اور زوجہ بھی ہو تو اصل فریضہ بارہ سے ہے اسکا ثلث کہ چار ہیں مادری بہنوں کو دیا اور بارہ کا ربع کہ تین ہیں زوجہ کو ملا اور باقی پانچ جو رہے وہ پدری بہنوں کو ملے اور چاہئے تھا کہ ان کو چار ملتے یہاں نقص بہنوں پر پڑا دوسرا طریق یہ ہے کہ ہر وارث کے سہام کو فریضہ سے نسبت دیں اسی نسبت سے ترکہ سے اسکو دیا جائے یہ طریق قریب الفہم ہے اگر نسبت صریح ہو مثلاً میت کی زوجہ اور باپ اور ماں ہو اور حاجب ماں کے حق کا موجود نہ ہو تو فریضہ بارہ سہام سے منقسم ہوگا زوجہ متروکہ کی چوتھائی کہ تین ہیں لے گی اور ماں ترکہ کا ثلث کہ چار ہوتے ہیں پائے گی اور پانچ جو باقی بچے وہ ترکہ کا ربع اور سدس ہے وہ باپ کو ملا اور باہم کے نسبت واضح ہوتی ہے مگر سہل نہیں ہوتی بدول ضرب کے مثلاً ترکہ پانچ دینار ہو اور وراثہ وہی جماعت مذکور ہو یہاں پر ضرورت پڑے گی کہ پانچ کو عدد سہام مفروضہ میں ضرب دیں تاکہ ساٹھ حاصل ہوں پس ہر دینار کے بارہ حصے کرنے چاہئیں تاکہ تقسیم درست ہو پس زوجہ کو پندرہ حصے ملے کہ ایک

دینار صحیح اور ایک ربع دینا ہے اور ماں کو بیس جزو کہ ایک دینار اور دو ثلث دینار ہوا اور باپ کو پچیس جزو کہ دو دینار اور نصف سدس یعنی بارہواں حصہ دینار کا ہوا تیسرا طریق یہ ہے کہ متروکہ کو فریضہ پر تقسیم کریں پس خارج قسمت کو ہر ایک سہام سے ضرب دیں جو حاصل ہو وہ ہر ایک کا نصیب ہے یہ طریق بہت آسان ہے کہ اس صورت میں تقسیم سہل ہے مثلاً فریضہ مذکورہ ہوا اور ترکہ چھ دینار ہوں تو بارہ پر تقسیم کرنے سے فی سہام نصف دینار پڑا پس نصف دینار کو سہام زوجہ میں کہ تین ہیں ضرب دیں ایک دینار اور نصف ہاتھ لگا اور نصف دینار کو ماں کے سہام میں کہ چار ہیں ضرب کریں دو دینار حاصل ہوئے اور دینار کو باپ کے سہام میں جو کہ پانچ ہیں ضرب دیں اڑھائی دینار نکلے جو ہر طریق جو کہ دو فریضوں میں بڑتا جاتا ہے اسکی دو قسم ہیں اول یہ کہ ترکہ میں کسرات نہ ہوں جیسے بارہ دینار پس ہر وارث کے سہام فریضہ سے لینے چاہئیں اور ان کو ترکہ میں ضرب دیں حاصل ضرب کو اصل فریضہ پر قسمت کریں خارج قسمت رؤس وارث کا نصیب ہوگا مثلاً تین زوجہ اور باپ اور دو بیٹے اور ایک لڑکی ہو پس فریضہ ان کا چوبیس ہیں اور وہ اولاد کی تعداد پر منکسر ہوتا ہے پس پانچ کو اصل فریضہ میں ضرب کیا ایک سو میں ہوئے پس ہر ایک زوجہ کا حصہ پچیس سہم سے اسکو مقدار ترکہ میں کہ بارہ ہیں ضرب دیا ساٹھ ہوئے اس کو ایک سو بیس پر تقسیم کیا نصف دینار خارج قسمت ہے اور وہی سہم ہر زوجہ کا ہے ترکہ سے اور ماں باپ کے سہام بیس ہیں ان کو بارہ میں ضرب کیا تو دو سو چالیس ہوئے اور ایک سو بیس پر تقسیم کرنے سے خارج قسمت دو دینار ہوئے وہی ہر ایک کا حصہ ہے والدین کے اور ہر ایک بیٹی کا حصہ پچیس سہام ہیں جب اسکو بارہ سے ضرب کیا اور ایک سو میں پر قسمت کیا اور دو صحیح اور تین بٹے پانچ دینار خارج قسمت رہا۔ اس حساب سے نصیب بیٹی کا ایک صحیح اور تین بٹے دس دینار کا نکلا دوسری صورت یہ ہے کہ ترکہ میں کسرات ہوں پس اسکو بسط یعنی تحویل کرنا چاہئے اور کسری جنس سے بنا لینا چاہئے اور کسرا سمیں جمع کر کے بطریق مذکور عمل کریں پس مثال مذکور میں اگر ترکہ ساڑھے بارہ دینا ہو ۱۲ ۱/۲ تو اسکو پچیس بنالیں اور اگر ثلث ہو تو ستائیس کر لیں اسی طرح ہر قیاس کرو اور ممکن ہو تو قیاط و حیات اور برنج بنالیں ایک دینار مساوی میں قیاط کا اور ایک قیاط تین جبہ کا اور ایک جبہ چار چانول کا ہوتا ہے اور چار چانول کے نیچے کوئی خاص نام مقرر نہیں یعنی عرب یا ایران میں۔ پانچواں طریق مناسخات کا ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص انتقال کر جائے اور اس کا ترکہ تقسیم ہونے نہ پاسے کہ کوئی وامٹ بھی قضا کر جائے تو اس صورت میں دو نو فریضوں کا ایک عدد ہی تقسیم کرنا ہوگا اور اسکی دو قسم ہیں اول یہ ہے کہ وارث اور استحقاق واحد ہو جیسے میت کے چھ بھائی اور چھ بہنیں ہوں اور قبل تقسیم ترکہ کے ایک بھائی فوت ہو جائے بعد اسکے ایک بہن گذر جائے اسی طرح مرتے مرتے ایک بھائی ایک بہن رہ جائے تو متروکہ مورث کا تین سہام پر تقسیم ہو جائے گا اگر بھائی بہن پوری ہوں اور اگر مادی ہوں تو حصہ مساوی تقسیم کر لیں دوسری صورت یہ ہے کہ وارث اور

استحقاق دونوں بدل جائیں یا ایک شے میں فرق پڑ جائے پس اگر نصیب میت ثانی کا اس کے ورثہ پر
کسر قسمت ہو جائے تو کچھ بحث نہیں مسئلہ اولیٰ سے کام چل جائے گا مثلاً ایک عورت قضا کرے اور شوہر
اور چار بیٹیں پوری چھوڑے اسکے بعد شوہر مر جائے اور وہ ایک بیٹا دو بیٹی چھوڑے تو فریضہ اولیٰ
آٹھ ہے اس میں سے حق شوہر چار ہے اور وہ اس کے ورثہ پر تقسیم ہو جاتا ہے اور اگر تقسیم نہ ہو سکے پس اگر
میت ثانی میں اور سہام ورثا میں توافق ہو تو نصیب کا نہیں بلکہ فریضہ ثانیہ کا دفع لیکر فریضہ اولیٰ میں
ضرب دیں جیسے فرض کرو کوئی شخص فوت ہوا اور باپ اور ماں اور بیٹا چھوڑے اس کے بعد بیٹا بھی
گذر جائے اور وہ دو بیٹیاں دو بیٹے چھوڑے اس صورت میں فریضہ اولیٰ چھ ہیں اور نصیب بیٹے کا
چار اور سہام اس کے ورثہ کے چھ اور سہام اور رؤس میں اس کے ورثہ کے نصف سے توافق ہے تو
تین کو چھ میں ضرب کریں گے اشارہ ہوئے اور اگر تبائن ہو تو عین فریضہ ثانیہ کو فرایض اولیٰ میں ضرب
دیں مثلاً باپ ماں بیٹا ہوا اور بیٹا مر جائے اور وہ دو بیٹے ایک بیٹی چھوڑے فریضہ پہلا چھ ہیں اور
حصہ بیٹے کا اس سے چار تھے اور اس کے وارثوں کے سہام پانچ اور رؤس اور سہام میں تبائن ہے
تو پانچ کو چھ میں ضرب دیا تیس ہوئے اور اگر کوئی وارث میت ثانی کا قبل تقسیم ترکہ مر جائے تو عمل واحد
اسی طرح اگر چند وارثوں کا مرنا یا چند پشت تک ترکہ غیر منقسم رہنا فرض کریں ہی عمل کرنا پڑے گا۔

چھٹا مطلب لواحق باب میراث میں اسمیں چار تفصیل ہیں پہلی فصل اس جماعت کی میراث میں
جو ایک ساتھ دریا میں غرق ہو جائیں یا دیوار و مکان کے نیچے دب کر مر جائیں یہ سب ایک دوسرے کے
وارث ٹھہرائے جاتے ہیں چار شرط سے اول یہ کہ دونوں لدا رہوں پس اگر میت نادار محض ہو تو وہ وارث
ہو گا۔ مورت نہیں ہو سکتا دوسرے یہ کہ ایک دوسرے کا وارث ہو سکتا ہو پس اگر ایک دوسرے کا وارث نہ ہو سکے
مثلاً دو بھائی غرق ہوں اور ان میں ایک صاحب اولاد ہو تو اولاد کے ہوتے بھائی بھائی کا وارث نہیں ہو سکتے
تیسرے یہ کہ ایک دوسرے کی موت کی تقدیم و تاخیر معلوم نہ ہو کہ اگر تقدیم و تاخیر کا حال کھل جائے تو جو پہلے مرا ہی
وہ وارث نہ ہو گا چوتھے ان کا انتقال غرق یا ہدم یعنی ذبح کی وجہ سے ہو پس اگر دونوں دفعۃً اپنی موت
سے مر جائیں تو ایک دوسرے کا وارث نہ بنایا جائے گا اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کسی طرح میں جب تقدیم
و تاخیر میں اشتباہ ہووے تو یہی حکم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر چند آدمیوں کو آگ میں ڈال کر مار ڈالیں تو
ایک دوسرے کا وارث ہو گا۔ الغرض جب شرائط مذکورہ جمع ہو دیں تو ایک دوسرے کا وارث بنایا جائیگا
اور سوائے اس مال کے جو ایک کو دوسرے سے پہنچے ہر چیز میں وراثت ہوگی اور اس مال سے اس وجہ سے
وراثت نہیں ہے کہ مردہ کو زندہ فرض کرنا پڑتا ہے اور یہ محال ہے اور بعض علماء کے نزدیک اسمیں سے بھی
میراث ہے لیکن علماء میں اس بات میں اختلاف ہے کہ اول کس کو میت فرض کریں آیا جس کا حصہ کم ہو اس کو
یا دوسرے کو اور یہ امر واجب ہے یا سنت ہے سو اقرب یہ ہے کہ یہ امر واجب نہیں بلکہ سنت ہے کہ کم حصہ

کو اول میت قرار دیں۔ پس اگر باپ بیٹا ایک دفعہ غرق ہو جائیں تو اول بیٹے کی وفات فرض کر لیں اور اسکے
 بچہ تک سے باپ کا حصہ نکالیں بجز باپ کا مرد فرض کر کے بیٹے کا حصہ اس کے مال سے جدا کر لیں سوائے
 اس مال کے جو باپ نے اس سے پایا ہے کہ اسمیں سے ہمارے نزدیک میراث نہیں ہے اسکے بعد ہر ایک کے
 زندہ وارث کو اس کا حصہ دیا جائیگا۔ اور اگر ایک شخص ان میں سے کوئی وارث نہ رکھتا ہو تو اس کا مال اس شخص
 کو دینا ٹھیرا دیں جو اس کے ساتھ مرد ہے بعد اس کے زندہ وراثہ کو دیں۔ دوسری فصل غنئی کی میراث میں
 جسکی علامت مردی بھی ہو اور عورت کی علامت بھی ہو اور قاعدہ اس کے تحقیق حال کا یہ ہے کہ جس مقام
 سے وہ پیشاب کرتا ہو اسکی بنا پر حکم کریں اور دونوں مخرج سے ساتھ بول سکے تو ختم ہونے کو غور کریں
 اسپر حکم کریں جس سے آخر میں ختم ہوا اور بعض کے نزدیک برعکس حکم ہے اور اگر دونو مخرج سے ساتھ شروع
 ہو اور ساتھ ختم ہووے اسکو غنئی مشکل کہتے ہیں۔ اس کے حکم میں مجتہدین میں اختلاف ہے بعض
 کہتے ہیں کہ اسکی پسلیوں کو شمار کرنا چاہئے پس اگر اٹھارہ پسلیاں ہوں تو عورت ہے اور اگر ستر ہوں تو
 داہنی طرف اٹھ اور بائیں طرف نو تو مرد ہے لیکن یہ روایت ضعیف عامیانا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ
 قمرہ ڈالیں اور بعض کہتے ہیں کہ کوئی بھی علامت نہ رکھتا ہو وراثہ یا بول یا حیض یا اختلام سے پتہ چلے یا
 اجل سے تو اسپر عمل کریں اور اگر کچھ نہ ہو تو مرد کا حصہ اسکو دیں اور قول مشہور اس قسم کی مخلوق کے
 باب میں یہ ہے کہ نصف میراث مرد کی اسکو دیں اور نصف حصہ عورت کا اس طرح پر کہ اول اسکو مرد فرض
 کر کے ترکہ تقسیم کریں پھر عورت قرار دے کر قسمت کریں۔ پھر دونو فریضوں کو اگر تباہ ہوں عین کو عین میں
 اور اگر متوافق ہوں تو وفق کو وفق میں اور اگر متداخل ہوں تو اکثر کو اقل میں اور حاصل کو دو میں ضرب
 دیں یا نصف کر لیں پس ہر وارث کو نصف اس کا جو دونو فریضہ سے ملا تھا دیا جائے پس اگر میت ایک
 بیٹا اور ایک بیٹی اور ایک غنئی اچھوڑے تو ان کا فریضہ چالیس سے منقسم ہوگا اس لئے فریضہ بفرض مرد
 ہونیکیے پانچ میں اور بفرض عورت ہونے کے چار اور چار کو پانچ سے ضرب دیا میں ہوئے اور میں کو دو
 میں ضرب کیا چالیس ہوئے حصہ مرد کا بفرض مرد ہونے غنئی کے سولہ ہے اور بفرض عورت ہونے کے
 میں ہے اور نصف اٹکا اٹھارہ ہیں حصہ غنئی کا تیرہ ہیں کیونکہ حصہ اس کا مرد ہونے پر سولہ اور عورت ہونے
 پر دس ہے اور لڑکی کا حصہ نو ہے کہ بر تقدیر غنئی کے مرد ہونے کے اس کا حصہ آٹھ ہے اور بر تقدیر عورت
 ہونے کے دس ہیں اور اٹھارہ کا نصف نو ہے اور اگر اس صورت میں میت کا زوج یا زوجہ بھی ہو تو ان
 کے حصہ کے مخرج کو فریضہ میں ضرب دینا چاہئے کہ اس کا حصہ پیدا ہووے بعد اس کے باقی کو چالیس
 پر تقسیم کرنا چاہئے پس شوہر کی صورت میں ہر اسم پرتین سہام اور زوجہ کے ہر اسم پرات سہام ہونگے اور اگر
 ماں باپ اور غنئی ہو تو فریضہ مرد ہونے کی حالت میں ۶ اور عورت ہونے پر ۵ اور حاصل ضرب ۵ کا چھ میں ۳۰
 اور ۲ میں ضرب کھا کر ساٹھ ہوئے۔ پس باپ اور ماں کو ۲۲-۲۲ کہ بر تقدیر ذکر میت غنئی ان کا

ماں اور اولاد اور زوج و زوجہ کو پہنچتی ہے اور اگر ان میں کوئی نہ ہو تو مادری رشتہ دار بالسویہ تقسیم کر لیں اور وہ بھی اپنے مادری رشتہ داروں کا وارث ہوتا ہے اور جو مولود طرین سے حرام زادہ ہو اس کا ترکہ اس کی اولاد و زوج اور زوجہ کو ملے گا اور باپ ماں کو کچھ نہ ملے گا اور ان کے رشتہ داروں کو اور اگر فرزند یا زوجہ یا زوج نہ ہوں تو ضامن جبریرہ وہ نہ ہو تو امام وارث ہے اور جو شخص ایک جانب سے حرام زادہ ہو اس کی میراث سے اسی طرف والے محروم ہیں جبکی طرف سے زلہ ہے۔ چوتھی فصل مجوس کی میراث کے بیان میں پس واضح ہو مجتہدین مجوس کی میراث کے باب میں مختلف ہیں کہ آیا نصب صحیح اور سبب صحیح سے فقط پائیں گے یا کہ صحیح اور فاسد دونوں سے میراث ہوگی بعض اول کے قائل ہیں اور بعض دوسرے امر کے اور بعض کے نزدیک نسب میں تو صحیح اور فاسد دونوں امر میراث کا سبب ہیں اور سبب میں صحیح سے پائیں گے۔ فاسد سے نہیں اور حدیث سے دوسرے امر کی تائید نکلتی ہے چنانچہ سکونی نے حضرت امیر المومنین سے روایت کی ہے کہ مجوس یعنی پارسی ماں اور بہن اور دختر سے میراث پائے گا۔ اس راہ سے کہ وہ اس کی ماں ہے اور زوجہ ہے اور حضرت امام بخت ناطق جناب جعفر صادق نے اس شخص سے کہا جس نے اس مجوسی کو گالی دی تھی جس نے اپنی ماں سے نکل کر کیا تھا کہ تو نہیں جانتا کہ یہ امر مجوس کے عقیدہ میں نکل جاتا ہے۔ پس اگر مجوس اپنی بیٹی سے جنت ہو جائے اور اس سے لڑکی پیدا ہو تو اس کی زوجہ زوجیت کا حصہ اور خواہر ہونے کا حق اور بیٹی کا حصہ عام بیٹیوں کے موافق ہے اور اگر اپنی مادری بہن کو کہ اس کی دادی بھی ہوتی ہو گھر میں ڈالے یا اپنی پدری بہن کو کہ اس کی نانی بھی ہوتی ہو زوجہ بنالے تو وہ عورت دو نورشتوں سے میراث لے گی۔ بشرطیکہ ایک رشتہ دوسرے رشتہ کو مانع نہ ہو ورنہ رشتہ اعلیٰ اسے پائے گی مثلاً بیٹی کہ مادری بہن ہو اور عمہ کہ پدری بہن ہو اور عمہ کہ چچا کی بیٹی ہو اور بہن کہ ماں ہو اور مجوس کے سوا اور فرقوں کا حکم مسلمانوں کے موافق ہے اور مسلمان فاسد سبب اجماع میراث نہیں پاسکتا۔ لیکن نسب فاسد سے مثل وطنی بالشہ کے ارث ہے۔

انیسواں باب

ان حدود کے بیان میں جو شرع میں چوری اور زنا اور لواطہ اور سحت وغیرہ کے لئے مقرر ہیں اور وہ تعذیریں جو بعض جرموں کے واسطے شارع کی جانب سے معین ہیں پس معلوم کرنا چاہئے کہ حد کے معنی عربی زبان میں روک کے ہیں اور شرح میں منزائے خاص کو جو کسی جرم کی بابت دی جائے کہتے ہیں اور شارع نے ہر فرد کے حدود کے افراد سے ایک مقدار معین کر دی ہے اور اسمین تین مطلب ہیں پہلا مطلب حدود کے اقسام میں اور وہ چودہ ہیں اور اسمیں چھ فصل ہیں۔ پہلی فصل قسم اول

توری کی شرحی ترمیمیں

کہ بیان میں اور وہ رہنے ہاتھ کا کاٹنا ہے پہلی دفعہ میں اور بائیں پاؤں کا قطع کرنا دوسری مرتبہ میں اور جس دوام تیسری مرتبہ میں اور قتل کرنا چوتھی مرتبہ میں اور یہ چوری کی سزا ہے اور اسکی چودہ شرطیں ہیں (۱) یہ کہ چور بالغ ہو اگر طفل نابالغ چوری کرے اسکو تادیب کریں گے اور بعض کہتے ہیں کہ پہلی مرتبہ عفو کرنا چاہئے اور دوسری مرتبہ تادیب کریں اور تیسری مرتبہ انگلیوں کی پوریاں تراشیں اس قدر کہ خون نکل آئے اور چوتھی مرتبہ میں خود پوریوں کو کاٹ ڈالے اور پانچویں دفعہ میں دہنا ہاتھ بالغ کی طرح قطع کریں۔ دوسرے یہ کہ عاقل ہو دیوانہ کو فقط تادیب ہوگی اگرچہ مکرر سہ کر اس سے جرم صادر ہوا اور اگر خون کا دورہ پڑتا ہو اور افاقہ کی حالت میں چوری کرے تو حد ساقط نہیں ہے تیسرے متنازع ہو۔ پس اگر جبر کسی سے چوری کرائیں تو اس پر حد نہیں چوتھے جو چیز چرائے وہ مال ہو پس اگر مال نہ ہو تو اس پر حد نہیں ہے جیسے کوئی شخص کسی آزاد بچہ کو چرائے اگرچہ اس کے کپڑوں کی قیمت اور زیور کے دام ربح مثقال طلا ہووے لیکن اگر کسی بالغ کو سونے کی حالت میں چورائے اور لباس ربح دینار طلا کا ہو تو حد ہوگی اور اگر کسی کے غلام صغیر کو چورائے تو حد ہے اور اگر غلام بالغ کو بجائے تو حد نہیں الا اس صورت میں کہ غلام سوتا ہوا یا مست ہوا اور مال مال سب برابر ہے کپڑا ہو یا کھانا میوہ خواہ پانی نمک برف مٹی۔ گل ارٹنی جانور وغیرہ (۵) وہ مال بقدر نصاب ہو اور نصاب اس جگہ ربح مثقال طلا ہے کہ سکہ رائج ہو یا جو چیز اس قدر مالیت میں ہو جس چیز کی قیمت اس سے کم ہو اس میں یہ حد نہیں پس جو انگشتی کہ وزن اس کا ایک سدس مثقال ہو اور قیمت اس کی ربح مثقال اس کے چورائے والے پر حد نہیں اور اگر کسی مال کو جسکی قیمت ربح مثقال ہو کم مقدار سمجھ کر اٹھائے اس پر حد نہیں ہے اور ایک لباس جس کی قیمت ربح دینار سے کم ہو چورائے اور اسکی جیب میں ربح دینار ہو اور چور کو اطلاع نہ ہو بعد چورائے کے معلوم ہو تو آیا اس پر حد ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور آیا مقدار نصاب کو ایک دفعہ چورانا شرط ہے یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ شرط ہے اور اگر دو شخص ملکر ربح دینار کی چوری کریں تو ان پر قطع جاری ہوگا یا نہیں اس میں بھی اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ قطع نہیں ہے (۶) یہ کہ وہ مال بیٹے کا اور غلام اور میاں کا نہ ہو کہ اگر باپ بیٹے کا مال چرائے یا آقا غلام کا اگرچہ وہ غلام مکاتب ہو ان دونوں شخصوں کو قطع ید کی سزا نہ ملے گی لیکن اگر بیٹا باپ کا مال چرائے اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اسی طرح ماں کا ہاتھ اولاد کے مال چرائے پر قطع ہوگا (۷) قحط سالی کا زمانہ نہ ہو کہ کال کے عالم میں چوری کرنے سے ہاتھ قطع نہیں ہوتے (۸) وہ مال کل دوسرے شخص کا ہو پس اگر اپنا مال جو کرایہ کو دے رکھا ہے مستاجر کے پاس سے چورائے تو قطع نہیں اسی طرح ساجھے کے مال کی دزدی پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا اسی طرح پر حکم ہے کہ اگر اپنے مال کو دوسرے کا مال سمجھ کر چورالائے خواہ قبل سے اس کا مالک ہو یا بعد تالا توڑنے کے

مقدمہ رجوع ہونے سے پہلے اور حاکم کے حکم سے قبل اس کا مالک ہو جائے بہت سے یا وراثت سے یا خرید
 کی وجہ سے یا کسی اسکے وکیل نے خرید کیا ہو (۹) حلال ہونے کا گمان نہ ہو اگر اس مال کو اپنے اوپر حلال سمجھ کر
 اٹھایا ہو تو قطع نہ ہوگا (۱۰) جس مال کو چرائے وہ مال محترم ہو پس اگر شراب یا سور کا گوشت چورائے تو قطع
 نہیں اگرچہ ذمی کا مال ہو لیکن تاوان اسکا دینا پڑیگا اور اگر اس کتے کو حکی قیمت ربع دینا ہو چروے اسمیں
 اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ہاتھ کاٹا جائے گا اگر طنبور وغیرہ آلات ہو و لعب کو یا چاندی سونے کے برتنوں
 کو چورائے یا توڑنے کے قصد سے اٹھائے تو قطع نہیں اور اگر چوری کی نیت سے اٹھائے اور چوتھائی دینار
 کا مال ہو اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ہاتھ قطع کیا جائے گا (۱۱) وہ مال جبکو چورائے حرز میں ہو یعنی سینٹا
 ہوا رکھا ہو حرز سے مراد وہ جگہ ہے جہاں اس چیز کے رکھنے کی جگہ ہو اور محفوظ کھلائے اور یہ امر باعتبار قسم
 مال کے مختلف ہوتا ہے پس زرد جو اہر کا حرز صندوق ہے جس پر قفل ہوا اور اسباب کے حق میں بند دوکان ہر
 اور مکان اور باغ میوہ کا حرز ہے اور طویلہ جانوروں کا حرز ہے اور قبر کفن کا حرز ہے اور اگر دوکان
 کھلی ہو اور مالک نگران حال ہو اور کوئی کچھ اٹھالے تو چوری مال محفوظ کی ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے
 اور درخت میوہ کا حرز نہیں ہے پس اگر درخت سے میوہ توڑے تو قطع نہیں اور اگر مسجد کی جوڑی یا تختہ
 کڑی چورائے تو قطع نہ ہوگا اور اگر کفن کو قبر میں چورائے تو قطع ہے اور آیا شرط ہے کہ قیمت کفن کی
 ربع دینا ہو یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور اگر کفن کے سوا کچھ اور چیز میت کے ساتھ دفن کریں اور
 کوئی اسکو نکال لے تو قطع نہیں اور خانہ کعبہ کے غلاف کی چوری کل چورائے یا کسی قدر بھاڑ لے اختلاف
 ہے اور اگر کسی چیز کو غیر حرز سے مثلاً صحرا سے یا فراشخانہ سے یا راستہ اور مسجد سے اٹھالے تو قطع نہیں۔
 (۱۲) چور چرانے میں مستقل ہو پس اگر ایک نے قفل توڑا دوسرے نے نکالا تو کسی پر قطع نہیں (۱۳) خود
 چور مال کو نکالے پس اگر جانور پر لادے اور وہ لیکر یا ہنکلے یا کسی بچے سے اٹھوائے تو قطع نہیں ہے (۱۴)
 خفیہ لیجائے کہ اگر علی الاعلان لے جائے زبردستی یوں تو قطع نہیں اور یہ شرط نہیں ہے کہ چور مسلمان
 ہو یا کہ آزاد ہو یا مرد ہو یا مینا ہو پس اگر کافر یا غلام یا عورت یا اندہ یا کچھ چورائے قطع ہوگا جب یہ سب
 شرائط جمع ہوں تو اول چور پر واجب ہے کہ صاحب مال کا اصل مال دے اور اگر تلف ہو گیا ہو تو اس
 کا عوض یا قیمت دے اور ہاتھ کٹنے سے اس امر سے بری نہیں ہو سکتا اور حد سرقہ یہ ہے کہ اول مرتبہ یہ کام
 کیا ہو تو ثبوت کے بعد واپس ہاتھ کی چاروں انگلیاں قطع کرائی جائیں اور سہیلی اور انگوٹھا چھوڑیں اور
 دوسری مرتبہ میں بایاں پاؤں قطع کریں اٹھری تک اور خود عقب کو رہنے دیں اور تیسری مرتبہ میں جس دام
 کیا جائے اور چوتھی دفعہ میں یعنی اگر قید خانہ میں بھی چوری کرے قتل کیا جائے گا اور حاکم کے سوا دوسرا
 شخص قطع کرنے کا مجاز نہیں ہے اور اگر چور کا دامنا ہاتھ چوری کے بعد سزا سے پہلے خود نثار دہو جائے
 یا شل ہو دے تو اسے عوض بایاں پاؤں قطع نہ ہوگا اور سنت ہے کہ قطع کرنے کے بعد گرم تیل میں اسکو تلیں

محکم دلائل

دوسری فصل حد کی دوسری قسم کے بیان میں اور وہ دہنہ ہاتھ اور بائیں پاؤں کا یا بائیں ہاتھ اور
 دہنہ پاؤں کا کاٹنا جانا اور قتل کیا جانا اور سولی ملنا ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا امام ان سزاؤں
 کا مختار ہے یا ترتیب وار سب کو عمل میں لائے بعض مجتہد ترتیب کے قائل ہیں اسی طرح اختلاف ہے
 کہ آیا زندہ کو گل دیا جائے یا اول قتل کریں پھر پھانسی چڑھا دیں اور یہ حد محارب کی ہے اور محارب وہ
 شخص کہلائے کہ شہر میں یا جنگل میں دن کو یا رات کو یا دریا میں شمشیر برہنہ کرے بقصد مسلمانوں کے
 ڈرانے کے خواہ مرد ہو خواہ عورت ہو کمزور ہو یا زور آور خواہ ایسا شخص ہو جس پر ذکیتی کا گمان ہو یا نہ ہو
 اور بعض مجتہد اس امر کو مرد سے مخصوص جانتے ہیں اور بغض کے نزدیک اگر کسی کو قتل کیا ہو اور اس کا مال
 لوٹ لیا ہو تو دہنا ہاتھ یا بائیں پاؤں کاٹ کر بعد میں قتل کریں گے اور مال لیا ہو اور قتل نہ کیا ہو تو
 ہاتھ پاؤں کاٹ کر شہر بدر کریں اور شہر شہر اشتہار دیں کہ کوئی اس کو اپنے پاس نہ بیٹھنے دے اور اس سے
 نکاح نہ کرے اس سے بچتے رہیں اور بلا و کفار میں اس کو جانے نہ دیں اور اگر کافر اس کو پناہ دیں تو ان سے
 لڑنا جائز ہے تاکہ وہ اسے نکال دیں اور اگر کسی کو گھائل کیا ہو تو قصاص زخم کا اس سے لیا جائے اور اگر
 فقط ہتھیار کو کھینچا ہو اور نوبت قتل کی نہ آئی ہو اور نہ زخمی کیا ہو اور نہ کسی کا مال لیا تو اس کی سزا یہ ہے کہ
 دیں نکال دیں اور اگر محارب گرفتار ہونے سے قبل توبہ کرے تو حد اس سے ساقط ہے لیکن اگر مال چھین
 لیا ہو تو وہ واپس لیا جائیگا اور اگر زخم لگا ہو تو بدلہ لیا جائیگا اور اگر ہتھیار نکالنے والا طبع ہو یعنی محارب
 کا جو کسی ہو کہ اس کو خبردار کرتا رہے اور راہ گیروں کے حال سے اس کو واقف کرے تو اس پر حد نہیں ہے کہ نہ
 وہ محارب نہیں ہے۔ اور یہی حال مددگار کا ہے یعنی جو شخص محارب کا معین ہو لیکن کسی مسلمان کو قتل
 نہ کرے اور نہ ایذا پہنچائے کہ اس پر بھی یہ حد نہیں ہے اور سنت ہے کہ بعد قطع کرنے کے محارب کے ہاتھ
 پاؤں کو داغ دیں اور روغن زیت میں تل دیں۔ تیسری فصل حد کی آٹھ قسم کے بیان میں اور وہ زنا کی حد
 اور اس کی سات شرطیں ہیں (۱) یہ کہ مرد و عورت دونوں بالغ ہوں کہ طفل پر حد نہیں ہے بلکہ تعزیر کرینگے (۲)
 عاقل ہوں کہ مجبور پر بھی یہ حد نہیں قول قوی یہی ہے (۳) یہ کہ مختار ہوں کہ مجبور پر حد نہیں ہے (۴) وہ
 عورت اس مرد پر حرام ہو کہ اگر اس کی عورت ہو تو حد نہیں ہے (۵) عقد نہ کیا ہو اور نہ ملک کا عذر ہو اگر عقد کیا ہو
 یا خریدار ہو تو حد میں ہے (۶) شبہ میں دخول نہ کیا ہو بلکہ جان کر کیا ہو اور حرام ہونے کا علم ہو پس اگر
 شبہ میں دخول کرے تو حد نہیں ہے (۷) مرد کا عضو عورت کے اندام نہانی میں داخل ہوا ہو خواہ دبر
 میں یا قبل میں اور حشفہ یعنی سپاری غائب ہونا کافی ہے پس اگر حشفہ غائب نہ ہوا ہو تو حد نہیں ہے اور
 ابتدائے اسلام میں قاعدہ تھا کہ کنواری سے زنا کرنے میں ملامت کرنے سے سزا دیتے تھے اور غیر باکرہ کی
 زنا میں دائم الحبس ہوتا تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور حد زنا کے آٹھ حکم ہیں (۱) رجم یعنی کمر تک
 زمین میں گاڑ دینا بٹھا کر پھر سنگسار کرنا یعنی پتھر مارنے یا اس کی سزا ہے جو مرد جوان اور آزاد بالغ و

حد و زنا

و عاقل ہو اور عقد صحیح سے ایک عورت اپنے پاس رکھتا ہو جو اسکے تصرف میں ہو یا لونڈی کا مالک ہو اور دونوں وقت اس عورت تک پہنچ سکتا ہو اور وہ عورت جس نے زنا کر یا وہ بھی اس قسم کی ہو اور بعض کے نزدیک اس عورت میں رجم کے سوا سوردے بھی لگانے چاہئیں اور اگر دونوں میں ایک شخص ایک قسم کا ہو دوسرا نہ ہو تو جو محسن ہو اس پر یہ حد جاری ہوگی اور دوسرے شخص کی حد کا بیان آئندہ آئینگا اسی طرح اس عورت کی سزا جو شوہر دار ہو اور دیانہ سے زنا کر لائے اور دوسرا حکم یہ ہے کہ رجم اور جلد دونوں ہیں یعنی اس کو سنگسار بھی کر دیں اور سوردے بھی ماریں یہ سزا دو شخصوں کی ہے اول اس بوڑھے مرد کی جو بالغ اور عاقل ہو اور زن بدخولہ منکوحہ یا مملوکہ رکھتا ہو اور وہ بڑھیا عورت جس کے شوہر ہو اور پھر زنا کرے کہ اول اسکو سوتا زیادہ لگائیں بعدہ سنگسار کریں اور اگر ایک شخص اس قسم کا ہو دوسرا شخص اور قسم کا ہو اسکا حکم اسکی حالت کے موافق ہو گا (۲) یہ سزا اس شخص کی ہے کہ دوسرے مرد کی رانوں کے بیچ میں اپنی منی بہائے اور جو رو یا لونڈی رکھتا ہو اور اس حد میں آزاد اور غلام ایک حال ہے اور مسلمان و کافر محسن اور غیر محسن کا بھی فرق نہیں ہے (۳) حکم خالی سوردے اور یہ سزاسات شخصوں کو ملتی ہے (۱) ان مرد و عورت کو جو زوجہ یا شوہر نہ رکھتے ہوں اور زنا کریں دوسرے اس عورت کو جس سے ابھی اسکے شوہر نہ مقاربت نہ کی ہو مگر عقد ہو گیا ہو (۳) اس محسن مرد کی سزا جو بالغ عورت سے زنا کرے یا مجنونہ سے۔ (۴) اس شوہر دار عورت کی سزا ہے جو بچہ نابالغ سے اپنی خوشی سے زنا کر لائے (۵) ان دونوں عورتوں کو لے گی جو برہنہ ایک محاف میں لیٹی ہوں اور دو مرتبہ اسپران کو تعزیر مل چکی ہو (۶) اس مرد کی سزا ہے جو کہ جو رو نہ رکھتا ہو اور مرد کے زانو کے بیچ میں منزل ہو (۷) اس عورت کی سزا ہے جو دوسری عورت سے سخن کرتی پکڑی جائے اور بعض علماء کے نزدیک اگر وہ شوہر دار ہوں تو سنگسار کی جائیں گی۔ چوتھا حکم سوردے اور سر مونڈنا اور دیں نکال دینا یہ سزا اس آزاد مرد کی ہے جس کی شادی نہ ہوئی ہو اور زنا کرے اور بعض کے نزدیک جس نے عقد کیا ہو لیکن مقاربت کی نوبت نہ آئی ہو اور مرد بھی بکر یعنی کنوارا ہے پس سو کوڑے لگائیں اور سر مونڈیں اور ایک برس تک دیں نکال دین یعنی اس شہرہ بستی سے اسکو نکال دیں لیکن عورت کا سر نہیں مونڈا جائے گا اور نہ اسکو شہر بدر کریں گے (۵) حکم پچاس کوڑے مارنا یہ اس غلام کی سزا ہے جو بالغ ہو اور زنا کرے خواہ شوہر دار عورت سے کرے یا بیوہ و کنواری سے اور غلاموں کا سر نہیں مونڈا جاتا اور نہ شہر سے نکالے جاتے ہیں (۶) حکم پچتر کوڑے مارنا کہ پونی حد ہے یہ دو قسم کے شخصوں کی سزا ہے اول وہ لوگ کہ نصف آزاد ہوں اور نصف مملوک ہوں کہ ان کی حد زنا یہ ہے کہ آدھی حد آزاد کی یعنی پچاس کوڑے اور آدھی حد غلام

سہ وجہ یہ ہے کہ ستر اشی مرد آزاد کے حق میں عیب ہے غلام کے لئے تو ستر اشی معمولی بات ہے اور عورت پر ستر اشی حرام ہے اور دیں نکالے میں مالک کا نقصان ہے ۱۲ مترجم

کی یعنی پچیس کوڑے ان کے لگائے جائیں بشرطیکہ ان کے زوج یا زوجہ نہ ہوں جس کا بیان ہوا دوسرے اس جماعت کی سزا ہے جو کٹنا پن کرے خواہ عورتوں کو مردوں سے ملائیں یا مردوں کو لونڈوں سے بدکاری کے واسطے ملائیں (۷) حکم یہ ہے یعنی کوڑے لیکر اسکو جھاڑو کی طرح اکٹھا کر کے مارنا یہ اس بیمار کی سزا ہے جس میں سودے کھانے کی طاقت نہ ہو (۸) حکم اس حد معمولی کے سوا جو ان کی حد ہو تعذیر کرنا یہ اس کیلئے ہے جو ماہ مبارک رمضان میں یا کعبہ مشرف میں نہ لگے تعذیر اللہ منہا۔ چوتھی فصل حد کی گیارہویں قسم کے بیان میں اور وہ لواطہ کی حد ہے یعنی مرد کا مرد سے فعل بد کرنا اور شرطیں اس کی تین ہیں اول یہ کہ بالغ ہو دے کہ غیر بالغ پر حد نہیں بلکہ تعذیر ملے گی (۲) عاقل ہو کہ مجنون کو تعذیر نہ دیں گے اور اگر ایک بالغ و عاقل دوسرا بچہ دیوانہ ہو تو اپنا اپنا حکم ان پر جاری ہوگا (۳) باختیار خود کرے پس اگر کسی وجہ سے جبراً کوئی ایسا کرے تو مجبور پر حد نہیں ہے جب یہ تینوں شرطیں حاصل ہو تو سزا لواطہ کی یہ ہے کہ ان کو تلوار سے قتل کیا جائے یا جلادیا جائے یا سنگسار کریں یا ان کے اوپر دیوار گرا دیں کہ دب کر مر جائیں یا کسی اونچے پہاڑ سے نیچے گرا دیں اور حاکم کو اختیار ہے کہ جلائے کے علاوہ ان سزاؤں سے دوسری سزا بھی اس پر جاری کرے اور اس حکم میں آزاد و غلام اور مسلمان و کافر اور مجرب و عیال دار سب برابر ہیں اور یہ فاعل و مفعول دونوں کی سزا ہے اور بعض کے نزدیک اگر زوجہ رکھتے ہوں تو سنگسار کئے جائیں جس طرح زنا میں کرتے ہیں اور اگر ایسے نہ ہوں تو سودے لگائیں اور اگر بعد ثبوت جرم کے یعنی جب گواہوں سے حاکم کو ثابت ہو گیا کہ لواطہ کیا ہی اور تو بہ کرے تو حد ساقط نہ ہوگی اور اگر خود اقرار کیا ہو اور تو بہ کیے تو امام کو اختیار ہے کہ سزا دے یا عفو کرے۔ پانچویں فصل حد کی بارہویں قسم کے بیان میں اور وہ اسی کوڑے لگانا ہے۔ یہ دو قسم کے مجرموں کی سزا ہے (۱) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کو گالی دے یا زنا یا لواطہ کی تہمت لگائے یا اس قسم کی اور کسی فعل سے نسبت دے اور اس قسم میں سات شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بالغ ہو کہ طفل پر یہ حد نہیں ہے بلکہ تعذیر ہے (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ پر تعذیر نہ ہوگی (۳) جسکو گالی دے وہ آزاد ہو (۴) جسکو گالی دے وہ مسلمان ہو کا فرق نہ ہو (۵) پاک دامن ہو کہ اگر زانی کو زانی کہیں گے اور یا بدکار کو بدکار تو حد نہیں ہے (۶) جسکو گالی دے وہ اسکا بیٹا نہ ہو اور اگر بیٹا ہو تو حد نہیں ہے (۷) دشنام دینے والا عالم ہو کہ اس لفظ کے یہ معنی ہیں کہ اگر اس کے معنی نہ جانتا ہو تو حد نہیں ہے اور یہ یہ شرائط متحقق ہوویں تو گالی دینے والے کو اسی کوڑے لگائیں اور تشہیر کریں کہ کوئی اس کی گواہی قبول نہ کرے اور اس حکم میں آزاد و غلام دونوں مساوی ہیں اور بعض کے نزدیک اگر مجرم بندہ ہے تو آدھی سزا ہے یعنی چالیس جاہک باریں اور اگر کسی شخصوں کو جدا جدا دشنام دے تو سزا بھی کئی گنا ہوگی اور ایک دفعہ سب کو دشنام دے تو اگر وہ ایک دفعہ

ناشی ہو تو ایک سزا ہے اور اگر علیحدہ علیحدہ اگر مستغنیث ہوں تو کسی دفعہ سزا ہوگی اور اگر کسی کو گالی دے کہ اورانی اور زانیہ کے بیٹے تو دو سزائیں لازم ہوں گی اور اگر کسی کو دیوس یعنی بھڑوا کہے تو دیکھنا چاہئے کہ کہنے والے کے ملک کی بول چال میں یہ لفظ دشنام ہے یا نہیں اگر ہے تو حد ہے ورنہ تعذیر ہوگی اور اگر اس کا قہر جو جسکی ماں مسلمان ہو گالی دے کہ او چھنال کے تو اس صورت میں حد لازم ہے لیکن اگر وہ عورت زندہ نہ ہو تو حد ساقط ہے اور حد چار چیزوں سے ساقط ہوتی ہے (۱) مقذوف یعنی جسکو دشنام دے اس کا تصدیق کرنا (۲) گواہ سے ثابت کر دینا (۳) عفو کرنا (۴) لعان کرنا اور یہ حد کا دعویٰ مثل مال کے میراث میں داخل ہے اور اگر بعض وارث معاف کر دیں تو ساقط نہ ہوگی۔ اور اگر تین مرتبہ سزا مل چکی ہو تو چوتھی مرتبہ میں عفو نہ کریں قتل کریں اور اگر چند دفعہ جرم واقع ہوا اور سزا نہ ملی ہو تو ایک سزا ہوگی (۲) یہ حد اس شخص کی ہے کہ شراب وغیرہ کوئی نشے کی چیز کھائے پئے اور شیرہ انگور کا جوا بال لے آئے اور دو ثلث اس کے نچلے ہوں وہ بھی حکم میں شراب کے ہے اور شرائط اس جرم کے چار ہیں (۱) یہ کہ شراب پینے والا بالغ ہو کہ طفل پر حد نہیں (۲) عاقل ہو کہ مجنون حد سے بری ہے (۳) مختار ہو کہ مجبور پر سزا نہیں ہے۔ خواہ کسی نے اسکو جبراً شراب پلائی ہو یا خود اس نے مجبوری سے شراب پی لی ہو مثلاً ایسی جگہ ہو کہ جہاں پانی نہ ہو اور لقمہ گئے میں پہنسا ہو اور اس قدر شراب پئے کہ وہ ٹکڑا نیچے اتر جائے (۴) یہ ہے کہ عالم ہو کہ حرام ہے اور نجس ہے کہ ناواقف پر سزا نہیں ہے اور جب یہ شرائط پائے جائیں تو حد یہ ہے کہ اسی کوڑے لگائیں اور اس حکم میں مسلمان اور وہ کافر جو باعلان شراب خوری کرے اور غلام اور آزاد دونوں مساوی ہیں اور بعض مجتہد غلام کی حد چالیس کوڑے پھراتے ہیں اور اگر باوجود سزا پانے کے پھر شراب پئے تو چوتھی مرتبہ میں شراب خوار قتل کیا جائے گا اور اکثر مجتہد کہتے ہیں کہ تیسری مرتبہ قتل ہوگا اور اگر چند دفعہ شراب پیے اور سزا یا نہ ہوا ہو تو ایک ہی سزا ہوگی اور اگر حاکم کے رو برو گواہوں سے ثابت نہیں ہونے پایا تھا کہ توبہ کر لی تو سزا ساقط ہوگی لیکن بعد ثبوت کے توبہ کرنا حد کو ساقط نہیں کرتا اور خود اقرار کیا ہو تو حاکم کو اختیار ہے عفو کرے یا سزا دے اور اگر شراب خوار شراب کو حلال جان کر پئے اور باپ اس کا مسلمان ہو تو اس کی سزا قتل ہے اور اگر مرد ہے تو توبہ اس کی قبول نہ ہوگی کہ وہ مرتد ہو گیا اور بعض کے نزدیک توبہ اس صورت میں قبول ہے اور جو شخص شراب کو حلال جانے اس کو توبہ کا حکم دیں اگر توبہ سے انکار کرے تو اسکو قتل کریں اور اگر حلال نہ جانتا ہو تو تعزیر دیں گے اور اگر شراب کے سوا کسی اور حرام شے کو حلال جانیں تو قتل نہ کیا جائے گا اور اگر شرابی دعویٰ کرے کہ مجھ کو زبردستی پلائی ہے تو حد ساقط ہے بشرطیکہ گواہ عادل اس کی تکذیب نہ کریں اور اگر بیان کرے کہ مجھکو جرم ہونے کی خبر نہ تھی تو اس کو قول سنا یا جائے گا کہ ممکن ہے کہ جدید اسلام یعنی تو مسلم ہو

چھٹی فصل حد کی شریعوں میں قسم اور چودہویں قسم میں حدود کے اقسام سے اور دہ حبس دوام اور قتل ہے پس عمر قید چند شخصوں کی منزہ ہے (۱) اس شخص کی منزہ ہے جو کسی کو قتل کرنے پر مہمور کرے اور اس شخص کی منزہ ہے جو سببہ چوری کرے باوجودیکہ پہلی چوریوں میں اس کے ہاتھ پاؤں کٹ چکے ہوں تیسرے اس عورت کی منزہ ہے جو دین سے بچ جائے اور قتل بچیں شخصوں کی حد ہے (۱) اس شخص کی منزہ ہے جو چوہتی مرتبہ چوری کرے باوجودیکہ دائم الحبس ہو (۲) اس شخص کی منزہ ہے جو ماں یا بہن یا بیٹی یا بھانجی یا بھتیجی یا بھوپھی یا خالہ سے زنا کرے (۳) اس ذی کی منزہ ہے جو مسلمان عورت سے زنا کرے خواہ شرائط جزیرہ پر باقی ہو یا نہ ہو خواہ عورت نے خوشی سے زنا کر لیا ہو یا بلا مرضی اس کے ہوا ہو (۴) وہ شخص جو جبراً زنا کرے (۵) وہ شخص جو اپنے باپ کی بیوی یا کنیز نہ خولہ سے زنا کرے (۶) اس شخص کی منزہ ہے جو باوجود تین مرتبہ سزا یاب ہونے کے پھر مردکی راتوں میں منزل ہوئے (۷) وہ عورت ہے کہ جس کو تین مرتبہ حق کی سزا مل چکی ہو اور پھر حق کرے (۸) جو شخص تین مرتبہ رشام کی سزا پا چکا ہو (۹) وہ شخص جو تین مرتبہ شراب پینے کی سزا پا کر پھر شراب پیئے (۱۰) جو شخص شراب کو حلال جانے اور توبہ کرنے پر تائب نہ ہو (۱۱) جو شخص شراب فروشی کو مباح جانے اور توبہ کرنے سے انکار کرے (۱۲) اس شخص کی منزہ ہے جو ان چیزوں کو حلال جانے جو بالاتفاق حرام ہیں بشرطیکہ مسلمان زادہ ہو (۱۳) اس شخص کی منزہ ہے جو ایسے شخص کو قتل کرنے آئے جو بھاگ نہ سکے (۱۴) اس شخص کی منزہ ہے جو کسی کا مال لینے آئے اور بدو قتل اسکا دفع کرنا ممکن نہ ہو کہ اسکو قتل کر سکتے ہیں (۱۵) وہ شخص جو رسول خدا اور آئمہ ہدی علیہ السلام کو برا کہے اسکو قتل کرنا چاہئے اور اس میں امام سے اذن لینے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ فتنہ فساد برپا نہ ہوتا ہو اسکو دیکھ لے (۱۶) اس شخص کی منزہ ہے جو نبوت کا دعوے کرے یا نبوت میں شک کرے (۱۷) اس شخص کی منزہ ہے جو مدعی نبوت کی تصدیق کرے (۱۸) اس مسلمان کی منزہ ہے جو جادوگر ہو (۱۹) اس شخص کی سزا ہے جو کسی کی جورد سے زنا کرے کہ شوہر اس کا اسکو قتل کرے تو اس میں شوہر کو کفارہ نہ ہوگا البتہ اگر پکڑا گیا ہو تو ظاہر شرع میں اس پر قصاص لازم ہوگا (۲۰) اس شخص کی منزہ ہے کہ مسلمان زادہ ہو کر کافر ہو جائے اور ایسے شخص کو مرتد فطری کہتے ہیں (۲۱) اس شخص کی منزہ ہے جو کافر زادہ ہو اور مسلمان ہو کر پھر کافر ہو جائے تو ایسے شخص کو مرتد ملی کہتے ہیں اس کو توبہ کرنے کی تین دن کی مہلت دیں گے اگر مسلمان نہ ہوا تو قتل کریں گے اور اگر ایسا شخص تین مرتبہ مسلمان ہو کر کافر ہو جائے تو چوہتی دفعہ قتل کیا جائے گا اور مرتد ہونے کی چند صورتیں ہیں ایک تو زبان سے کلمہ کفر کہنا دوسرے کفر کا کام کرنا جیسے بت پرستی کرنا۔ قرآن سے بے ادبی کرنا نفوذ باللہ عظمت میں ڈالتا حقارت کی نظری اور مرتد ملی اور فطری کی چار شرطیں ہیں (۱) یہ کہ بالغ ہو کہ اگر طفل مرتد ہو جائے تو اس کو تعذیر

دیکریں گے (۲) یہ کہ عاقل ہو کہ دیوانہ پر ارتداد میں تعذیر ہے حد نہیں (۳) یہ کہ مختار ہو کہ مجبور پر کفر
 بکنے یا کفر کے کام کرنے میں کچھ سزا نہیں ہے (۴) یہ کہ اپنے قصد اور ارادہ سے کرے کسبے قصد غفلت
 میں سرزد ہو تو اس پر الزام نہیں ہے اور مرتد فطری کا حکم یہ ہے کہ ظاہر شرع میں اسکی توبہ مسموع نہ ہوگی اور
 بہہ عتق تدبیر وصیت وغیرہ تصرفات اسکے صحیح نہیں اور زوجہ اسکی اسی وقت نکل ح سے نکل جائے گی اور
 عدہ وفات کا رکھے گی اگرچہ مدخلہ نہ ہو یہی قول قوی ہے اور وارث اسکے اس مال کو فوراً تقسیم کرینگے
 اگرچہ ابھی وہ زندہ ہو قتل نہ ہوا ہو اور اگر عورت مرتد ہو جائے تو قتل نہ ہوگی بلکہ جس دوام میں رہے
 گی اور ہر نماز کے وقت پٹے لگی اور سخت لباس پہننے کو ملے گا اسی طرح اس کا حال رہے گا جب
 تک کہ توبہ کرے یا مرتد ملی کو توبہ دلائیں گے۔ اگر توبہ سے انکار کرے گا تو قتل ہوگا اور
 مرتد ملی جب تک قتل نہ کیا جائے گا اس کا مال تقسیم نہیں ہو سکتا۔ لیکن اسکے تصرفات بھی درست
 نہیں ہیں جبکہ مسلمان نہ ہو اور عورت اسکی طلاق کی عدت رکھے گی پس اگر عدت میں وہ تائب ہو گیا
 تو وہ اسکی زوجہ ہے ورنہ اسکو اختیار ہوگا اور مرتد کی توبہ یہ ہے کہ اقرار کرے اس چیز کا جس کا منکر ہو
 اور فقط نماز پڑھنا کافی نہیں ہے اور نہ نماز سے اسکو کچھ فائدہ ہے بلکہ اپنے قول اور فعل سے توبہ
 کرنا چاہئے اور اگر مرتد ہونے کے بعد دیوانہ ہو جائے تو قتل اس کا جائز نہیں ہے اور مرتد کی ولایت
 ارتداد کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے پس اپنے نابالغ لڑکا لڑکی کا عقد نہیں کر سکتا نہ اپنی کنیز کا نکاح
 کر سکتا ہے اور بعض کے نزدیک لونڈی کے عقد کا اختیار حاصل ہے (۲۲) جو شخص کسی مکان میں رہے
 جھانکے اور منع کرنے پر بھی باز نہ رہے تو اس کو مار ڈالنا جائز ہے (۲۳) جو آقا اپنے غلام کو قتل کر ڈالے
 اور غلام کشی کی اسکو عادت پڑ جائے اسکو قتل کرنا چاہئے (۲۴) جو مسلمان ذمی کا فروں کو قتل کرے
 کا عادی ہو جائے۔ اسکو قتل کرنا چاہئے (۲۵) جو شخص کسی قوم کو ناحق مار ڈالے وہ عوض اس کے مارا
 جائے گا چنانچہ بیسویں باب میں مذکور ہوگا۔ دوسرا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو حدود
 سے تعلق رکھتی ہیں۔ پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جن سے حد ثابت ہوتی ہے پس
 واضح ہو کہ چوری تین چیز سے ثابت ہوتی ہے (۱) دو عادل گواہوں کے بیان سے جو حاکم کے روبرو
 اظہار دیں (۲) ایک گواہ سے جس کے ساتھ مدعی بھی حلف کرے یعنی جس کا مال چرایا ہے (۳)
 چور کے دو مرتبہ اقرار کرنے سے اور محارب ہونا اور جلق کرنا اور حیوانات سے بد فعلی کرنا دو چیز
 سے ثابت ہوتی ہیں (۱) دو گواہ عادل کے بیان سے (۲) ایک مرتبہ اقرار کرنے سے اور لواطہ
 دو چیز سے ثابت ہوتا ہے (۱) تو گواہی چار مرتد عادل کی (۲) چار مرتبہ اقرار کرنے سے اور سحی اور
 کٹنا یعنی قرم ساقی اور شراب خواری اور تہمت وزنا و دشنام دو چیز سے ثابت ہوتی ہے ایک دو عادل
 کی گواہی سے (۲) دو مرتبہ اقرار کر نیے اور منہ سے شراب کی بو آنے سے ثابت نہیں ہو سکتا ہو سکتا ہی

کہ شراب کی کلی کر دی ہو اور زنا و چیز سے ثابت ہو تا ہے اول چار مرد عادل کی شہادت سے یا دو مرد عادل اور چار عورت عادلہ کے بیان سے دوسرے چار مرتبہ اقرار کرنے سے اور زنا اور لواطہ کے گواہوں میں جو بات ہونی چاہئے وہ تین امر ہیں اول یہ ہے کہ گواہ معائنہ کا دعویٰ کرے کہ ہم نے مثل سلائی کے سرمہ دانی میں دیکھا ہے دوسرے گواہ متفق اللفظ گواہی دیں وقت اور مکان اور ہیئت کے بیان میں مطابق ہوں (۳) ایک ساتھ ملکر گواہی دیں اگر جدا جدا کریں تو معتبر نہیں اور جب بطریق مذکور حاکم شرع کو ثابت ہو جائے تو مجرموں پر حد جاری کریں اور منصب حد جاری کرنے کا حاکم شرع اور امام کے سوا دوسرے کو نہیں ہے اور اس باب میں اختلاف ہے کہ آقا اپنے غلام اور کنیز پر حد جاری کر سکتا ہے یا نہیں اگر اپنی آنکھ سے جرم کرتے دیکھے اسی طرح باپ اور شوہر کے حد جاری کرنے میں اختلاف ہے کہ آیا بیٹے اور زوجہ کو سزا دے سکتے ہیں یا نہیں اگر بچشم خود شاہدہ کریں لیکن اگر اس کے سامنے گواہوں سے ثابت ہو تو بالاتفاق حد جاری نہیں کر سکتے جب تک کہ امام سے اجازت نہ لیں۔ الا اس صورت میں کہ آقا یا باپ حاکم شرع ہوا اور امام کو اختیار ہے کہ اہل ذمہ کو بطریق اسلام سزا دیں یا ان کے مذہب والوں کے حوالہ کر دیں کہ وہ اپنے مذہب کے موافق حد جاری کریں اور اقامت حد میں ان گواہوں کا موجود ہونا جن کے بیان سے ثابت ہوا ہے ضرور نہیں ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ فوت ہو جائیں یا سفر میں چلے جائیں پس حد جاری ہوگی گو وہ حاضر نہ ہوں اور سنت ہے کہ امام مقرر کو تعلیم کرے کہ وہ انکار کرے کہ مکروہ ہے مقرر کو اس کے اقارب پر ترغیب کرنا اگر اس کے حال کا علم ہو۔ دوسری فصل اس چیز کے بیان میں جو حد سے متعلق ہے پس معلوم کرنا چاہئے کہ تیس امر حد سے متعلق ہیں بارہ واجب پانچ حرام سات امر سنت چھ امر مکروہ ہیں وہ بارہ جو واجب ہیں (۱) حدود کا قائم کرنا حق اللہ اور حق الناس میں جبکہ صاحب حق درخواست کرے (۲) گواہوں کا ہونا اور بعض علماء کہتے ہیں کہ کچھ لوگ اور بھی ہوں اقل درجہ یہ ہے کہ ایک آدمی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اقل درجہ تین شخص ہیں اور بعض کے نزدیک اقل درجہ دس شخص ہوں اور بعض علماء ان حاضرین کی موجودگی کو سنت جانتے ہیں (۳) سنگسار کرنے سے پہلے حاکم اس کو حکم دے کہ وہ غسل میت کر لے اور کفن پہن لے اور اگر بدون غسل و کفن سنگسار ہو جائے تو بعد از ہم یا حد کے غسل و کفن دیا جائے گا (۴) نماز پڑھ کر اس کو دفن کریں۔ (۵) اول پتھر مارا گواہوں سے شروع ہوئے اگر وہ موجود ہوں بعد میں اور لوگ ناریں (۶) اگر بلا شہادت کے جرم ثابت ہوا ہو تو پتھر مارنے میں امام ابتدا کرے (۷) جہر رجم و جلد و واجب ہو اول اس کے درے ماریں بعد اس کے سنگسار کریں کہ مرے پر توڈرے نہ ہوں (۸) سنگسار کرنے سے پہلے عورت کو چھاتی تک اور مرد کو کمر تک زمین میں گاڑ دیں اور بعض عالم اس بات کو سنت جانتے ہیں اور اگر گاڑنے کے بعد وہ

بھاگ نکلے تو دیکھنا چاہئے اگر گواہوں سے جرم کا ثبوت ہوا ہے تو پھر پکڑ لائیں اور اگر اقرار ہی تھا اور اس پر کوئی پتھر لگ چکا ہے تو گرفتار کرنا لازم نہیں اور نہ گرفتار کیا جائے اور بقولے مقرر کو کسی صورت میں پھر گرفتار نہ کریں گے (۹) زانی کو تنگ کر کے حد ماریں اور بقولے جس حالت میں زنا کیا ہے اسی حالت میں سزا دیں (۱۰) عورتیں مرد کی طرح برہنہ نہ ہوں اور عورت کو تنگ نہ کریں کپڑوں سمیت پتھر اڑ کریں (۱۱) بہت زور سے چابک ماریں اور بعض کے نزدیک اوسط درجہ (۱۲) چہرہ کو اور شرمگاہ کو بجا کر ماریں اور وہ پانچ امر جو حرام ہیں اول دفن نہ کرنا مرحوم کا (۲) قتل کے سوا دوسری سزاؤں کو بیمار عورت پر جاری کرنا جس صورت میں اس کی تندرستی کی امید ہو یا نفاس اور استفاضہ کی حالت میں کہ وہ بھی بیماری ہے جب تک صاف نہ ہو جائیں اور مصلحت مقتضی ہو ورنہ تو وضعت ماریں یعنی کوڑوں کی جھاڑو بنا کر جس کا بیان ہوا (۳) عورت حاملہ پر حد جاری کرنا تاہم کہ وہ جنے اور بچہ غذا کھانے لگے اس کا محتاج نہ رہے لیکن اگر کوئی محافظ ہوا اور دودھ پلانے والا ہو تو جاری کر سکتے ہیں (۴) جو شخص کعبہ میں پناہ لے اس پر کعبہ میں حد جاری کرنا (۵) تین روز سے زیادہ مجرم کو سولی دینا اور وہ سات امر جو سنت ہیں۔ (۱) یہ ہے کہ امام منادی کرے اور لوگوں کو خبر کرے کہ وہ سزا دینے کو حاضر ہو دیں (۲) یہ کہ پتھر نہ اس قدر بڑے ہوں کہ فوراً مر جائے اور نہ اس قدر چھوٹی کنکریاں ہوں کہ جن سے مرے نہیں۔ (۳) مردوں کو کھڑا کر کے اور عورتوں کو بٹھا کر اور پردہ نشین عورتوں کو گھبر کے اندر حد ماریں۔ حد کو سارے بدن پر متفرق ماریں فقط ایک ہی جگہ نہ مارے جائیں (۵) ہاتھ پاؤں کاٹنے میں اس طرح پکاٹیں کہ آسانی سے کاٹ جائیں (۶) کاٹنے کے بعد تیل میں داغ کر دیں (۷) کسے ہونے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکا دیں اور وہ چہرہ امر جو مکروہ ہیں اول ایسے شخص کا شریک ہونا ہے جس پر سزا جاری ہو چکی ہو (۲) مسجد میں سزا جاری کرنا (۳) شدت کی گرمی میں یا شدت کے جاڑے میں سزا دینا پس چاہئے کہ گرمی میں صبح یا شام کو اور جاڑے میں دوپہر کے وقت سزا جاری کریں (۴) محدود کا ضامن ہونا۔ (۵) اسقاط کے حد کی سفارش کرنا (۶) بلا عذر حد میں تاخیر کرنا۔

تیسرا مطلب تعزیر کے بیان میں۔ تعزیر کے معنی عربی زبان میں تادیب کے ہیں اور شرع میں اس جرم کی سزا کا نام ہے جس کے بارے میں حد مقرر نہیں ہے پس واضح ہو کہ مینتیں گناہ تعزیر کے قابل ہیں (۱) یہ کہ ماہ رمضان میں دن کو اپنی بی بی سے جماع کرے کہ اسپر تین امر لازم ہیں روزہ کی قضا اٹھاؤ اور بچیں کوڑے اسکو لگانے چاہئیں (۲) جو شخص بدون اجازت اپنی بی بی کے کسی لونڈی سے نکاح کر کے جماع کرے کہ اسکو ساڑھے بارہ کوڑے کہ حد کا آٹھواں حصہ ہے مارے جاویں اور آدھے کوڑے کے یہ معنی ہیں کہ بیچ میں سے چابک کو پکڑ کر ماریں دیا کہ ایک چابک ہلکا سا لگائیں (۳) دوسرے کہ ایک لحاف یا چادر میں برہنہ پکڑے جائیں کہ ان کو تیس کوڑے سے

نوے چابک تک مار سکتے ہیں (۴) جو عورت کہ بیگانے مرد کے ساتھ ایک کپڑے کے اندر برہنہ میٹری جائے ان دونوں کو دس تازیانے سے ۹۹ تک مار پڑے گی اور بعض مجتہد اس صورت میں حد لازم جانتے ہیں (۵) جو شخص کسی باکرہ عورت کی بکارت کو انگلی سے توڑ دے تو اسکو تیس سے ستر تک کوڑے مار سکتے ہیں اور بعض علمائیں سے اسی تک لکھتے ہیں اور بعض نوے تک (۶) جو شخص یہ کہے کہ مجھ پر ایک حد واجب ہے اور جرم کا نام نہ لے تو اسکو چابک مارنے شروع کریں یہاں تک کہ وہ بس کرے مگر یہ شرط ہے کہ سو چابک سے نہ بڑھ جائیں (۷) جو شخص ایک دفعہ اقرار کرے کہ میں نے لواطہ یا سخی کیا ہے (۸) جو شخص کسی لڑکے کا بہ نیت فاسد بوسہ لے (۹) دو غیر عورتیں کہ ایک چادر کے اندر برہنہ گرفتار ہوں (۱۰) جو شخص کسی شخص کو ایسا کلمہ کہے جو کہنے والے کے محاورہ میں گالی نہ ہو اور دوسرے عرف میں شام ہو (۱۱) جو شخص کنایہ اور رمز میں دوسرے کو سنا کر کہے کہ میں حرامزادہ نہیں ہوں یعنی نوح حرامزادہ ہے یا اور کوئی کلام کہے جس سے دوسرے کا دل دکھے۔ (۱۲) جو شخص اپنی بی بی سے کہے کہ بیٹے تجھ کو مکہ نہ پایا (۱۳) جو بچہ یا دیوانہ کسی کو دشنام دے (۱۴) دوسرے عیالدار ایک دوسرے کو گالی و دشنام دیں (۱۵) جو شخص کسی واجب کام کو ترک کرے تعزیر اسکی امام کی رائے پر ہے بشرطیکہ اس حد سے جو آزاد غلام کو دیجاتی ہے نہ بڑھ جائے (۱۶) کا فر جادو کر کو (۱۷) اس طفل یا دیوانہ کو جو شراب پئے (۱۸) جو شخص شراب کو پیچے اور اس کا فروخت کرنا حلال نہ جانتا ہو (۱۹) جو شخص کوئی حرام کام کرے اور اسکو حلال نہ جانے (۲۰) جو شخص کسی کا مال کھلم کھلا زبردستی چھین کے بھاگ جائے (۲۱) جو شخص کسی کا مال آنکھ بچا کر اٹھا کرے بھاگے (۲۲) جو شخص مکاری اور حیلہ اور دھوکہ بازی اور جلسا سازی اور جھوٹی دستاویز و رقعہ وغیرہ کے ذریعہ سے مسلمانوں کا مال مارے (۲۳) جو شخص بمبگ دہتورہ وغیرہ بیہوشی کی دارو کی کوبلاوے (۲۴) جو شخص زلف لگائے اپنے ہاتھ سے اپنی منی نکالے حدیث میں وارد ہے کہ ایک شخص کے جناب امیر علیہ السلام نے اس کام کو نیکی وجہ سے ہاتھ پیرا سقد کوڑے مارے کہ اسکا ہاتھ لال ہو گیا (۲۵) جو شخص اپنے غلام کو مار ڈالے (۲۶) جو مسلمان کسی ذمی کو قتل کرے (۲۷) جو شخص مجلس شراب میں اپنی خوشی سے شریک ہو کر بیٹھے یا کھانا کھائے (۲۸) جو شخص بے فلس یعنی بغیر چھلکے کی چھلی کھاوے (۲۹) جو شخص کسی درندہ یا گزندہ جانور کو کھائے (۳۰) جو شخص تلی کسی جانور کی کھائے (۳۱) جو شخص اپنے بیٹے کو قتل کرے (۳۲) جو بچہ یا مجنون کہ زنا کرے (۳۳) جو بچہ یا دیوانہ چوری کرے (۳۴) اس بچہ اور دیوانہ کو جو مرتد ہو جائے (۳۵) حیوان سے بد فعلی کرنے میں کہ اس صورت میں اس پر پانچ امر لازم ہیں (۱) تعزیر دینا جس قدر امام کی رائے میں آئے اور بعض مجتہدین کوڑے مقرر کرتے ہیں اور بعض پوری حد کہ سودے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ قتل کیا جائیگا۔ اس جانور کی قیمت اس کے مالک کو دے (۳) اگر وہ جانور حلال ہو تو وہ اور اسکی نسل لاحق سب حرام ہو جائے گی اس پر اور اس کے غیر پر (۴) اس جانور کو ذبح کر کے جلا دینا اگر کھانے کا جانور ہو (۵) اس شہر سے نکال دینا اگر کھانا نہ ہو بلکہ سواری وغیرہ کے کام آتا ہو اور آیا اس کی قیمت مالک

کو دے یا خیرات کرے یا خود تصرف کرے اس میں اختلاف ہے اور اگر وہ جانور بہت سے جانوروں میں مل جائے اور شناخت نہ ہو سکے تو قرعہ ڈال کر دو ٹکڑے کریں پھر اسی طرح کرتے کرتے اسکو معین کریں تتمہ حد اور تعزیر میں دس امر کا فرق ہے اول یہ ہے کہ تعزیر کی حد کی میں مقرر نہیں ہے سوائے ان پانچ مقام کے جن کا ذکر ہوا دوسرے آزاد اور غلام تعزیر میں برابر ہیں (۳) تعزیر کی کمی اور زیادتی گناہ کے اوپر موقوف ہے جیسا گناہ ہو ویسی تعزیر ہے اور حد میں مسمیٰ فعل کا کافی ہے (۴) تعزیر پر رفع فساد کے واسطے ہے گو گناہ نہ بھی ہو جیسے طفل اور مجنون کا تعزیر کرنا بخلاف حد کے کہ وہ معصیت پر ہوتی ہے (۵) اگر معصیت حقیر ہے تو تعزیر بھی سسرری ہے اگرچہ اس تعزیر سے کچھ فائدہ نہ ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ یہ تعزیر عبث ہو سکتے کہ قلیل میں کچھ نفع نہیں اور کثیر جائز نہیں (۶) تعزیر توبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے اور حد کے ساقط ہونے میں اختلاف ہے (۷) تعزیر میں تخیر اور اختیار ہے کہ انواع تعزیر سے جسکو چاہے عمل میں لائے اور حد میں سوائے محارب اور لوطی کے حد کی تخیر نہیں (۸) تعزیر باعتبار حالت فاعل اور مفعول کے مختلف ہو جاتی ہے اور جرم کے لحاظ سے بھی اور حدود مختلف نہیں ہوتے (۹) اگر تعزیر کا سبب باعتبار دو شہروں کے مختلف ہو تو ہر شہر میں اس جگہ کا لحاظ کیا جائے گا بخلاف حد کے کہ وہ سب جگہ یکساں ہے (۱۰) تعزیر کی چند قسم ہیں (۱) حق اللہ جیسے جھوٹ بولنا (۲) حق العباد جیسے گالی دینا فحش بکنا (۳) حق اللہ اور حق انسا دونوں ہو جیسے نیک مردوں کو گالی دینا (۴) تسبیح الاموات (مردوں کو گالی مت دو برخلاف حد کے کہ وہ محض حق اللہ ہے سوائے حد قذف کے کہ اس میں اختلاف ہے (قذف زنا کی تہمت کرنا)۔

حد اور تعزیر کا فرق

بیسواں باب

دیت یعنی خون بہا کے بیان میں جان کی قیمت ہو یا کسی عضو کی آدمی کی ہو یا شکاری کتے کی یا سگ گویا بالغ و زراعت کی اس میں سات مطلب ہیں اور ایک خاتمہ پہلا مطلب ان چیزوں کے بیان میں جو قتل کے اسباب ہیں اس میں چند فصل ہیں پہلی فصل قتل کے اقسام میں واضح ہو کہ قتل انسان کی پانچ صورتیں ہیں اول واجب جیسے کافر حربی کا قتل کرنا جبکہ مسلمان نہ ہو اور چود و ترسا کا قتل کرنا جبکہ جزیہ کی بارہ شرطوں کو جن کا جہاد کے باب میں ذکر ہوا ہے قبول نہ کریں اور نہ مسلمان ہوں آدمی یا موافق یا مخالف اور موافق ہم طریق ہے یا غیر طریق اول کافر حربی ہے اور دوسرا مسلمان اور تیسرا کافر ذمی ہے خواہ وہ اسلام کی رعایا یا معاہدہ صلح کے ذریعہ سے اور متانت میں ہو پس جبکہ آدمی نہ دین قبول کرے نہ مطیع اسلام بنے تو وہ مفسد ہے اور مفسد کا قتل واجب ہے وہ بھی بغرض دفع فساد کے نہ بغرض مسلمان کر نیکے کہ جبراً اسلام نہیں ہوتا ہے اور ان پچیس آدمیوں کا قتل کرنا کہ جن کا ذکر حدود میں ابھی گذرا

قتل کی قسمیں

کہ وہ بھی واجب ہے اور ان مسلمانوں کا قتل کرنا جن کو کفار نے اسیر کیا ہو اور بدولت ان کے قتل کے فتح ممکن نہ ہو دوسری قسم قتل حرام و ناجائز جیسے ناحق کسی مومن کو قتل کرنا اور ان کافروں کو یعنی غیر مسلموں والوں کو قتل کرنا جو شرائط مذکورہ کو قبول کریں یا امام نے ان سے صلح کی ہو کسی مصلحت سے معاہدہ ہو گیا ہو ایک میعاد معین تک اور اس کافر کا قتل کرنا جس کو امامان دے چکے اور کل کافروں کی عورات اور بچوں کو بلا ضرورت شدید قتل کرنا اور ان اسیروں کو قتل کرنا جو جنگ کے بعد ہاتھ لگیں اور عہدوں ماہ حرام میں کسی کافر کو قتل کرنا بعض کے نزدیک مخصوص ہے ان کفار سے جو ان مہینوں کی حرمت جانتے ہیں بشرطیکہ ان کی جانب سے ابتدا نہ ہو ورنہ شہر حرام میں قتل کرنا جائز بلکہ واجب ہو سکتا ہے (۳) قسم مکروہ ہے جیسے غازی اپنے کافر باپ کو جہاد میں قتل کرے۔ چوتھی قسم قتل کی قتل سنت ہے جیسے اس شخص کا قتل کرنا قصاص میں کہ اگر قتل نہ کریں تو اس کو قتل کریں کہ ممکن ہو یہ شکل مستحب کی ہو دے (۵) قسم قتل مباح جیسے کسی کا حد یا قصاص کے واسطے قتل کرنا یعنی قاتل کے حق میں مباح ہے اور قتل انسان باعتبار سب قتل کے چھ قسم پر منقسم ہوتا ہے (۱) یہ ہے کہ نہ قصاص اس میں عائد ہوتا ہے نہ کفارہ نہ دیت نہ گناہ جیسے واجب القتل کا قتل کرنا سوائے ان مسلمانوں کے جو اسیر کفار ہوں کہ ان کے قتل میں کفارہ ہے یا قتل مباح کا مرتکب ہونا (۲) قسم یہ ہے کہ موجب دیت اور قصاص اور کفارہ کا نہ ہو لیکن مرتکب اس کا گناہگار ہو جیسے ایک قیدی کا مار ڈالنا جو سفر کر رہے عاثر ہو اور ارڈالنا کسی کو جہاد کنندہ کا بغیر اذن امام کے یا قبل اسکے کہ امام اس کو اسلام کی دعوت کرے (۳) قسم وہ ہے کہ قصاص اور کفارہ کا باعث ہے جیسا کہ مومن کا مومن کو بعد اناحق قتل کرنا یا شہہ عمد جنکا بیان آگے آئیگا (۴) وہ قسم ہے جمیں دیت اور کفارہ دینا پڑے جیسے باپ کا بیٹے کو قتل کرنا یا مومن کا مومن کو خطا بھول چوک میں قتل کرنا یا شہہ عمد جنکا بیان آگے آئیگا (۵) وہ قسم ہے جمیں دیت ہے کفارہ نہیں جیسے یہود و نصاریٰ کا قتل کرنا اور پارسیوں کا قتل (۶) قسم یہ ہے کہ کفارہ ہو دیت نہ ہو جیسے اپنے مسلمان غلام کو قتل کرنا پھر قتل کر نیکی تین قسم ہیں (۱) قتل خطا و محض کہ قاتل اپنے فعل اور قصد میں خطا کرے مثلاً گھوڑے پر تیر لگا یا یا بلی پر بندوق چلائی آدمی کے جا لگی اور مر گیا (۲) قسم شہہ عمد کہ قاتل نے اس فعل کو جس سے مقتول قتل ہوا جان کر کیا ہو لیکن اس کا ارادہ قتل کا نہ تھا اور نہ وہ فاعل عاقل قاتل تھا جیسے بچہ کو ادب کی نظر سے طمانچہ مارا اور وہ مر گیا (۳) قتل عمد محض کہ قاتل قصداً مارنے کو کوئی فعل کرے یہ قسم موجب قصاص ہے یعنی قاتل اس کی عوض میں قتل کیا جائیگا۔ دوسرا مطلب قتل عمد کے احکام میں اور زخمی کر نیکی ذکر میں اور اس میں چند فصلیں ہیں پہلی فصل ان مقامات کے بیان میں جہاں قصاص لازم ہے واضح ہو کہ پندرہ جگہ قصاص کیا جاتا ہے اول جان کر کسی مومن کو قتل کرنے میں بغیر حکم شرع کے (۲) زخمی کرنا جبکہ علم ہو کہ اس زخم کا نتیجہ انجام میں موت ہے اور آیا اگر کسی کو جہاد کر کے مار ڈالے تو قصاص ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں دیت لازم ہے البتہ اگر قاتل خود اقرار کرے کہ میں نے

اسکو جا دو سے مار ڈالا تو اور بات ہے (۳) اس قدر مارنا کہ جس کی آدمی برداشت نہ لاسکے (۴) ضرب زیادہ نہ ہو لیکن ایسی ہو کہ اسکی وجہ سے وہ بیمار ہو کر مر جائے (۵) تیر مارنا یا نگیلا پھر مارنا جس سے مقتول مرجائے (۶) گلا گھونٹنا اور جب تک دم نہ نکلے بھیجنے رکھنا ڈھیل نہ کرنا اور اس سے مرنا (۷) اونچی جگہ سے کسی کے اوپر گر پڑنا اور اسکو مار ڈالنا یا بلندی سے کسی کو نیچے گرا دینا اور وہ مرجائے (۸) جلتی آگ میں یا دریا میں ڈال دینا بشرطیکہ واقف نہ ہو کہ تیر کر بیچ نہ سکیگا (۹) جان کر نہ مرنی ہوئی چیز کھلانا اور کھانے والے کو خبر نہ ہو کہ اسمیں زہر ملا ہے کہ اگر وہ شخص جان کر اس شے کو کھالے یا بلا اجازت اسے مکان میں گھس کر اس زہر ملی چیز کو کھا جائے تو قصاص نہیں (۱۰) کسی کو دیو میں مگر اور ناک و گھڑیاں یا بڑی مچھلی کے آگے دھکیل دینا کہ جانور اسکو کھا جائیں۔ اگر چہ قتل کا قصد نہ ہو بعض کے نزدیک موجب قصاص ہے (۱۱) راستہ میں کنواں کھود کر لوگوں کو ہلا کر وہاں کو لانا اور ان کا گر کر مرنا یا کتے سے کسی کو بھڑوانا بشرطیکہ مقتول کو بچنا ممکن نہ ہو ورنہ خود کشی ہے (۱۲) کسی شیر کے آگے ڈال دینا بشرط نہ کورہ (۱۳) سانپ کے آگے ڈالنا کہ وہ ڈس لے (۱۴) کنوئیں میں گر دینا اور مقتول کا گر کر مر جانا (۱۵) جھوٹی گواہی دیکر قتل کرنا بشرطیکہ ولی قصاص کو اسکی بے قصوری کا علم نہ ہو ورنہ ولی پر قصاص ہوگا۔ دوسری فصل قصاص کے شرائط کے بیان میں واضح ہو کہ قصاص میں سات شرط ہیں (۱) قاتل و مقتول کا غلامی و آزادی میں مساوی ہونا پس آزاد کو غلام کی عوض میں قتل نہ کرینگے لیکن اس صورت میں کہ وہ آزاد بہت سے غلاموں کو مار ڈالے اسکو اس امر کی چھٹی پڑ جائے تو اسکو مار ڈالیں لیکن یہ دراصل قصاص غلاموں کا نہیں ہے بلکہ قتل موزی ہے اور آزاد مرد کو آزاد مرد اور آزاد عورت کو آزاد عورت دونوں کی بابت قتل کریں گے لیکن مرد کا نصف خون نہا عورت کے وارث گویں گے اور آزاد عورت کو آزاد عورت اور آزاد مرد کی بابت قتل کرینگے اور اس مقام پر قصاص کے سوا اور کچھ نہ ملیگا قول قوی ہی ہے اور غلام سے غلام کا اور آزاد کا دونوں کا عوض ہیں گے (۲) دین میں مساوی ہونا پس مسلمان کو کافر کے عوض قتل نہ کریں گے بلکہ اگر مسلمان کسی جہود کو مار ڈالے تو اسکو تعزیر پیلے گی اور دیت یعنی خون نہا دیا جائے گا جیسا کہ بیان ہوگا اور اگر وہ قتل جہود کا عادی ہو جائے تو اسکو مار ڈالیں گے جس طرح کہ مذکور ہوا مگر اول زیادتی مسلمانوں کو دیں جب قتل کرینگے اور ذمی کو ذمی کے لئے اور ذمی عورت کیلئے بعد رد فاضل دیت کے قتل کرینگے اور ذمی عورت کو ذمی عورت کیلئے اور ذمی مرد کیلئے قتل کرینگے اور کچھ رد نہ ہوگا اور ذمی مسلمان کے لئے قتل کرینگے اور مال و اولاد وغیرہ مقتول کی ولی سے متعلق ہوگی بعض کے نزدیک اور اگر ذمی کسی کافر کو قتل کرے مسلمان ہو جائے تو قصاص اس سے نہ لینگے بلکہ دیت دلائیگے اگر مقتول بھی ذمی ہو اور اگر ذمی کسی مرتد کو قتل کرے تو قصاص لیا جائیگا (۳) قاتل مقتول کا باپ دادا نہ ہو کہ باپ یا دادا کو فرزند کے عوض میں قتل نہیں کرتے بلکہ تعزیر دیت ہیں اور کفارہ دیت کا ان پر لازم ہے اور باپ اور غیر شخص دونوں بلکہ قتل کرینگے تو بیگ نہ قتل ہوگا اور باپ اس بیگ نہ آدمی کی دیت دے گا اس کے ورثہ کو (۴) یہ ہے کہ قاتل بالغ ہو کہ اطفال پر قصاص نہیں اور دیت ان کی عاقلہ دینی پڑے گی

شرائط قصاص

اس لئے کہ ان کا عمد بھی خطا ہے اور اس مقام پر شیخ شہید قدس اللہ سرہ نے ایک اشکال کی ہے کہ علماء یہ کہتے ہیں کہ اطفال کا عمد خطا ہے اور خود تصریح کرتے ہیں کہ جس حیوان کو بچہ ذبح کرے اور جس شکار کو وہ مارے وہ حلال ہے حالانکہ ان دونوں قصد شرط ہے پس یہ کیا بات ہے کہ قتل میں ان کے قصد کا اعتبار نہیں کرتے اور ذبح اور شکار میں اعتبار کرتے ہیں جواب یہ ہے کہ دین میں قیاس نہیں حالانکہ قیاس مع الفارق ہی (۵) شرط یہ ہے کہ قاتل عاقل ہو کہ مجنون پر قصاص نہیں ہے لیکن اگر عاقل ہو اور قتل کے بعد دیوانہ ہو جائے تو قصاص کریں گے (۶) قاتل کو مقتول کا قتل روانہ ہو پس اگر اس کا مارنا شرع کی رو سے واجب ہو یا مباح تو قصاص نہ ہوگا (۷) خود قتل کرے یا شریک قتل ہو یعنی مل کر یا رہیں پس دوسرے کی قتل کرے تو قصاص نہیں ہے لیکن جس دوام کیا جائیگا تیسری فصل اس چیز کے بیان میں جس سے قصاص ثابت ہو پس واضح ہو کہ تین چیز سے قصاص ثابت ہوتا ہے اول عاقل مختار اور آزاد کا اقرار کرنا باقی اس میں اختلاف ہے کہ ایک مرتبہ اقرار کرنا کافی ہے یا دو مرتبہ اقرار کرے اور غلام کا اقرار مغیر نہیں البتہ اگر آقا اسکی تصدیق کرے تو ہو سکتا ہے اور سفیہ اور مفلس اور مجبور کا اقرار قصاص کے باب میں صحیح ہے لیکن دیت کے باب میں معتبر نہیں ہے اور اگر دو شخص اقرار کریں ایک کہے میں نے عمد قتل کیا ہی دوسرے کہ میں نے خطا مارا ہے تو ولی مقتول کو اختیار ہے جسکی چاہے تصدیق کرے اور اگر ایک شخص کہے کہ میں نے قتل کیا ہے اور دوسرے کہے میں نے قتل کیا ہے تو وہ مسئلہ ہے جس پر امیر المؤمنینؑ نے امام حسنؑ کو مامور فرمایا تھا کہ فیصلہ کریں اور حضرت نے حکم دیا کہ دو نوبری ہیں مقتول کی دیت بیت المال سے ادا کریں اس دیت پر اکثر مجتہدین نے عمل کیا ہی اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ ولی مقتول کو اس صورت میں اختیار ہے جس کی چاہے تصدیق کرے (ان حضرات کو دھوکا ہوا اس واقعہ میں تو معلوم ہو چکا ہے کہ ایک قاتل ہے اور ایک اسکی جان بچانا چاہتا ہے اور حضرت نے اسی کا فیصلہ کیا تھا اور ان علماء کا حکم شہرہ سے متعلق ہے دوسرے شہادت سے ثابت ہوتا ہے کہ جب دو گواہ عادل گواہی دیں کہ فلاں نے فلاں کو قتل کیا قصاص ثابت ہوگا اور چار عورتوں کی گواہی پر یا دو عورت اور ایک مرد کی شہادت پر قصاص ثابت نہیں ہوتا اور بعض کے نزدیک دو عورت اور ایک مرد سے دیت ثابت ہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور ضرور ہے کہ گواہ مکان اور وقت اور ہتھیار میں متفق ہوں اور احتمال سے خالی ہو کر اگر مختلف بیان کریں یا احتمالاً کہیں ہم نے حربہ لگاتے دیکھا ہے تو ثابت نہ ہوگا (۳) قسم اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی کسی پر قتل کا دعویٰ کرے اور گواہ نہ رکھتا ہو تو پچاس مرتبہ قسم کھائے قتل عمد میں تو یہ حکم اتفاقی ہے اور قتل خطا و شبہ عمد میں خلاف ہی اقویٰ یہ ہے کہ وہ بھی پچاس قسم سے ثابت ہوگا اور بعض علماء قتل خطا میں پچیس قسم کافی جانتے ہیں اور قسم کھانا اس وقت ہی کہ مدعی کے بیان پر قرائن ہو مثل اسکے کہ مدعا علیہ کے پاس خون آلودہ ہتھیار ہو یا اس کے مکان میں مقتول پڑا ہو یا بستی میں ہو کہ دوسرا آدمی وہاں آتا جاتا نہ ہو یا دو گواہ کے بیچ میں پڑا ہو اور دو گواہ

والوں کے سوا کسی کا وہاں گزر نہ ہوتا ہوا اور بچوں بیچ دو لوگوں کے پڑا ہو ورنہ جس گاؤں سے نزدیک ہوگا اس پر دعویٰ اولیٰ ہے یا مدعی کے دعوے کی ایک عادل یا بہت سے فاسق وغیرہ معتبر لوگ شہادتیں بشروطیکہ مدعی کی راست بیانی پر گمان حاصل ہو لیکن اگر مقتول جامع مسجد یا شاہ راہ میں جہاں بہت سی آدمی جاتے ہوں پڑا ہو یا جنگل میں پڑا ہو یا اس مکان میں ہو جہاں بہت سے آدمی رہتے ہیں یا کسی پل پر پڑا ہو اس صورت میں مدعا علیہ پر لوٹ نہیں ہے بلکہ اسکا خون بہا خزانہ عامرہ سے دیا جائے گا اور آیا در صورت مظنہ صدق مدعی کی تفصیل دعویٰ خون میں تعین قاتل کی اور نوع قتل کی شرط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اور اگر اس صورت میں مدعی انچاس عزیز و قریب رکھتا ہوا ورع مدعی کے سب ایک ایک قسم کھائیں کہ پچاس قسم ہو جائیں تو قصاص ثابت ہو جائے گا اور پچاس سے زیادہ ہوں تو پچاس پر انکفا کرینگے اور ولی مقتول کو اس صورت میں اختیار ہے جس سے چاہے قسم دلا دے اور اگر پچاس سے کم ہوں یا بعض رشتہ دار قسم کھانیسے انکار کریں تو باقی رشتہ دار قسم کی تعداد پوری کر دیں اور اگر کل رشتہ دار قسم کر نیسے چیس یا کوئی رشتہ دار ہی نہ ہو تو مدعی خود پچاس قسم کھائے اور اگر مدعی پچاس دفعہ قسم کھانے سے انکار کرے تو مدعا علیہ کے یگانے پچاس مرتبہ قسم کریں اور دعویٰ ساقط ہوگا اور اگر مدعا علیہ بھی قسم نہ کرے اور رشتہ دار بھی نہ رکھتا ہو تو اس صورت میں قصاص واجب ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ جب مدعا علیہ قسم سے انکار کرے اور اسکے قوم و قبیلہ نہ ہو تو پھر مدعی پر قسم کو رد کریں اور مدعی ایک قسم کھائے تو دعوے ثابت ہو جائیگا اور سنت ہے کہ حاکم قسم دینے سے پہلے ان کو نصیحت کرے اور ان پچاس قسموں میں تو الیٰ یعنی ایک کے بعد ایک ہونا شرط ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور مدعا علیہ کا قسم کے وقت پر حاضر ہونا شیعوں کے نزدیک شرط نہیں ہاں قسم میں شرط ہے کہ قاتل اور مقتول کا نام معین کر کے قسم کریں اور بیان کریں کہ ایک شخص نے تنہا قتل کیا ہی یا دوسرا بھی شریک تھا کس کس طرح قتل کیا ہی عمد یا خطا یا شبہ عمد سے۔ چونکہ فیصلہ قصاص کے بیان میں درکی استیفاء یعنی طریق میں پس واضح ہو کہ جب شرائط قصاص کے تحقق ہونے تو قاتل پر قصاص لازم ہے اگرچہ اسکو کسی نے باجیر اس بات پر آمادہ کیا ہو لیکن اگر طفل غیر بالغ بے تمیز اور دیوانہ کو جبراً قتل پر آمادہ کریں تو اس صورت میں قصاص آمادہ کرنے والے پر ہے وہ مثل آلہ کے تصور ہونگے اور اگر ایک شخص کے قتل میں کسی آدمی شریک ہوں تو ولی مقتول سب کو قتل کر سکتا ہے کہ اس کو خون بہا کی پشی ہر ایک کے وارث کو دینی پڑے گی اور اگر دو عورتیں مل کر ایک مرد کو مار ڈالیں تو دونو عورتوں کو قتل کرنا چاہئے کہ دو عورتیں بمنزلہ ایک مرد کے ہیں اور ایک عورت کسی مرد کو قتل کرے تو اسکو قتل کریں اور یا نصف دیت بھی لیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ اور کچھ نہ ملے گا اور اگر دو خنثی ایک مرد کو ماریں تو دونو مارے جائیں گے اور نصف خون بہا مرد کا اس کے ورثہ کو دیا جائے گا (کہ شاید وہ دونوں مرد ہوں) اور ایک مرد ایک عورت مل کر کسی مرد کو ماریں تو دو تو قتل ہونگے اور نصف دیت مرد کی اسکے ورثہ کو

کو دی جائے گی اور اگر اس صورت میں مرد کو فقط قتل کریں تو نصف خونبہا مرد کا وہ عورت مرد کے
 وراثہ کو دے گی اور اگر فقط اس عورت کو قتل کریں تو مرد نصف خونبہا مرد کا دیگا اور اگر مرد کسی عورت
 کو مار ڈالے تو مرد اسکی عوض مارا جائیگا لیکن اول نصف خونبہا اسکا اسکے وراثہ کو دلیا جائیگا اور اگر
 غلام کسی آزاد کو مار ڈالے اور بچہ آزاد ہو جائے تو قصاص کیا جائے گا اور کچھ دینا نہ پڑے گا اور اگر چند
 غلام ملکر کسی آزاد کو ماریں تو ولی مقتول کو اختیار ہے سب کو قتل کرے اور بیشی انکی قیمت کی جو مقتول
 کے خونبہا سے زائد ہو اسکے مالکوں کو دے اور بندے کو بندے کے عوض میں قصاص لازم ہے مگر
 آیا غلاموں میں مساوات قیمت کی شرط ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اور اگر غلام آزاد دو ٹو ملکر کسی آزاد
 کو ماریں تو مقتول کا وارث دو ٹو کو قتل کر سکتا ہے مگر نصف خونبہا اس آزاد کا اسکے وارثوں کو اور بیشی قیمت
 کی جو نصف خونبہا سے ہو غلام کے مالک کو ملے گی اور سنت ہے کہ قصاص لینے کے وقت دو عادل موجود
 ہوں اور ہتھیاریں شرط ہے کہ زیر آلود نہ ہو خصوصاً عضو کے قصاص میں پس اگر قصاص کی وقت ہتھیار زیر ہر
 میں بچھا ہوا ہو تو ضامن ہے اور شمشیر کے سوا اور کسی ہتھیار سے قصاص نہیں لے سکتے اور قصاص میں
 مارنا چاہئے اور عضو پر حرہ کا لگانا منع ہے اگر قاتل نے سر کاٹا ہوا اور آیا اگر قاتل نے مقتول کا سر جدا نہ
 کیا ہو تو قصاص میں سر جدا کر سکتے ہیں یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ جدا نہیں کر سکتے اور
 جائز نہیں کہ ناک کان کاٹیں یا دریا میں ڈبا لیں یا آگ میں جلا لیں اگر چہ خیانت اور جرم اسی قسم کا واقع
 ہوا ہو بلکہ شمشیر سے ماریں اور بعض کہتے ہیں کہ جس طرح اس نے مارا ہے اسی طرح مار سکتے ہیں اور حرام
 ہے کہ کندہ تلوار سے قتل کریں لیکن اگر کرے تو گناہ کے سوا کچھ اور قصاص کرنے والے پر لازم نہیں ہے
 اور حاکم عورت کا قصاص کرنا جائز نہیں ہے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے اور بچہ کا دودھ نہ چھوٹے
 جس صورت میں کوئی اس بچہ کا رکھنے والا اور دودھ پلانے والا نہ ہو اور جلا دکی مزدوری خزانہ سے ملیگی
 اور اگر خزانہ خالی ہو یا اور ضروری خرچ درپیش ہوں تو مقتول کے ولی سے دلائیں اور ولی قصاص کا
 وہ ہے جو مقتول کا وارث ہے سوائے شوہر اور زوجہ کے کہ ان کو قصاص کا دعویٰ نہیں پہنچتا اور بعض
 مجتہد کہتے ہیں کہ قصاص کا حق باپ اور باپ کے رشتہ داروں سے مخصوص ہے اور ماں کو اور
 ننہیال والوں کو کچھ تعلق نہیں ہے اور بعض کے نزدیک کسی طرف کی عورت کو حق نہیں ہے اور ولی
 بدون اطلاع اور اجازت حاکم کے قصاص لے سکتا ہے لیکن امام کے حکم سے کرنا سنت ہے خصوصاً
 عضو کے قصاص میں اور بعض مجتہد مطلقاً قصاص میں حکم امام کو شرط جانتے ہیں اور اگر وارث متعدد
 ہوں تو سب کی اجازت درکار ہے اور بعض کہتے ہیں کہ موجودین کا منصب ہی اور اگر وارث طفل ہو
 اور وہ طفل باپ یا دادا کہتا ہو تو وہ قصاص نہیں لے سکتے ہیں بلکہ اسکے بلوغ تک صبر کریں۔
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر مصلحت تعجیل کو منقضی ہو تو قصاص لے سکتے ہیں ایسا نہ ہو کہ تاخیر میں قصاص

فوت ہو جائے اور اگر بعض وارث قتل چاہیں اور بعض خونہا تو قصاص چاہتے والے قصاص لے سکتے ہیں بشرطیکہ باقی دعویداروں کو ان کا حصہ دیت کا دیدیں اور قصاص میں یہ شرط نہیں ہے کہ دارالاسلام میں ہیں بلکہ اگر دارالکفر میں کسی مسلمان کو قتل کریں جانکر تو وہیں قصاص لازم ہے اور مقروض اور مفلس قصاص لے سکتے ہیں انکے قرضخواہ کو دست اندازی کا منصب نہیں ہے کہ قصاص سے منع یا دیت پر مجبور کریں البتہ ان کا بالغ و عاقل ہونا شرط ہے اور وکیل کرنا قصاص لینے کو جائز ہے پس اگر اس کو معزول کرے اور اطلاع ہونے سے پہلے وہ قصاص لے چکا ہو تو کچھ الزام اسپر نہ ہوگا۔ پانچویں فصل قصاص اعضا کے بیان میں واضح ہو کہ قصاص عضو کا سبب بھی اس عضو کا تلف کرنا ہے یا جو تلف کے مانند ہو اس چیز سے جو غالباً بگاڑنے والی ہو اگرچہ بگاڑ کرنے کا قصد نہ ہو یا غیر معمولی اذیت سے اور شے سے تلف کرے مگر قصہ رکھتا ہو اور اس کا ثبوت انہیں تین چیزوں سے ہوتا ہے جن کا بیان قصاص جان میں مذکور ہوا لیکن قسم کے باب میں اس جگہ اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جس جگہ خون بہانا ثابت ہوگا وہاں چھ قسم کھائے اور اگر خونہا سے کمتر ہو تو چھ کی نسبت کا اعتبار کر لیں۔ یعنی اگر نصف خونہا کا سبب ہو جیسے ایک ہاتھ میں تو تین قسم کھائے اور اگر اعضا کا خونہا کل خونہا کے چھ حصہ سے کم ہو جیسے اگلے تو ایک قسم کھاوے اور بعض کا قول ہے کہ اعضا کے قصاص میں بھی پچاس قسم کھائے بشرطیکہ اس میں خونہا ثابت ہو اور اگر خونہا سے کم ہو تو پچیس قسم کھائیں اور قصاص اعضاء کی شرطیں بھی وہی ہیں جو جان کے قصاص کی شرطیں ہیں فقط ایک شرط زیادہ ہے اور وہ مساوات اعضا کی ہے صحت اور غیر صحت میں پس سالم ہاتھ کو ٹہنے ہاتھ کے بدلے قطع نہیں کر سکتے ہاں اگر خود مدعا علیہ راضی ہو جائے تو قطع کر دینا جائز ہے بشرطیکہ سرائت یعنی بڑھ جانے کا خوف نہ ہو ورنہ جائز نہ ہوگا اور اگر قصاص کریں اور سرائت کر جائے تو ضمان ہے اور داہنے ہاتھ کی عوض بایاں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا البتہ اگر داہنا ہاتھ نہ رکھتا ہو تو وہی قطع کریں اور اگر بایاں بھی نہ ہو تو داہنا پاؤں کاٹیں اور اگر وہ بھی نہ ہو تو بایاں پاؤں اور اگر کوئی شخص ایک آنکھ کا آدمی ہو اور وہ کسی دو آنکھوں والے کی ایک آنکھ بھوڑ دے تو اسکی کافی آنکھ بھوڑ دی جائے گی اور کانے کی عوض سماکھکی اچھی آنکھ اندر ہی کر دی جائے گی اور بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں نصف دیت بھی دے اس لئے کہ اسکی ایک آنکھ بجائے دو آنکھ کے تھی پس اسکے کانے کرنے میں کل خونہا لازم ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اندھا کر دے لیکن آنکھ کا ڈھیلا بنا رہے تو اس کی عوض میں حدیث میں آیا ہے کہ روئی کو ترک کریں اور اس کی آنکھ پر رکھ کر آئینہ کے سامنے دھوپ میں کریں کہ اس کی بصارت جاتی رہے اور آنکھ بنی رہی اور مقصود یہ ہے کہ منجلہ طریقوں کے ایک یہ بھی قصاص کا طریقہ ہے اسی پر حصر نہیں ہے اور اچھے کان کو بھرے کان کی عوض قطع کر سکتے ہیں اسی طرح بے حس ناک کے بدلے اچھی ناک کو کاٹ لیں گے اور بوڑھے کے

عضو تناسل کے عوض جوان کا عضو مردی کا ٹاجا بیگا اور ختنہ کیا ہوا غیر ختنوں کے بدلے سکے گا اور جو کسی کے دانت اکھاڑ ڈالے اس کا وہی دانت اکھاڑا جائے بشرطیکہ اس کا وہی دانت جو اکھاڑا تھا پھر نہ نکلے ورنہ قصاص نہیں اور رجوع اس باب میں واقف کاروں سے ہوگی اگر دشمن لوگ بیان کریں کہ یہ دانت پھر نکلیگا اور بعد قصاص کے اگر وہ نکل آئے تو کچھہ جرم نہیں اور اگر اس کے دانت توڑے جس کے دانتوں کو دانا لوگ بیان کریں کہ پھر نکل آئیں گے توارش لازم ہوگا یعنی تاوان دینا پڑے گا اور اگر بچہ کے دانت توڑے تو دانتوں کے نکلنے کا انتظار کرنا چاہئے اگر نہ نکلے تو قصاص ہی اور اگر نکل آئے توارش ہے یعنی اس زمانہ کا حرجانہ جس میں وہ بے دانت رہا اور اگر خراب نکلے تو بھی تاوان ہے اور اگر وہ بچہ میعاد انتظار کے اندر مر جائے تو بھی ارش ہے اور اسلی دانتوں کی عوض دانتوں کو توڑنا صحیح نہیں ہے اسی طرح زائد کے عوض زائد کو جو دوسری جگہ ہوں نہیں توڑ سکتے اگر کوئی شخص کسی کی انگلی کاٹ لے پھر دوسرے کا ہاتھ جاڑا لے تو اول اس کی انگلی کاٹے پھر ہاتھ کے بدلے ہاتھ قطع کریں اور اگر پہلے ہاتھ کاٹا ہو تو انگلی والے کو انگلی کے دام دیے جائیں گے اور جس عضو کا قصاص واجب ہو اگر وہ عضو نہ ہو تو اس کے دام دلائے جائیں گے اور غارصہ میں یعنی اس زخم میں جو سر سے کھال اتار دے قصاص ثابت ہے اور باضہ میں یعنی جو زخم کھال کے اندر تر جائے تب بھی قصاص ہے اور سحاق میں یعنی اس زخم میں جو جھلی تک پہنچ جائے ہی قصاص ہے اور استیفاء قصاص میں زخم کے طول و عرض کا اعتبار ہوگا گہرائی کا لحاظ نہ ہوگا اس لئے کہ فرہی اور لاغری کا اعضا میں تفاوت ہوتا ہے اور اس زخم میں جس میں ہڑی ٹوٹ جائے یا ایک جگہ سے دوسری جگہ تک پہنچ جائے قصاص ممکن نہیں کہ زیادتی اور کمی واقع ہو سکتی ہے اور قصاص میں زخم کے دونوں طرف نشان کر دینا چاہئے نشان سے نشان تک زخم کرنا چاہئے اور ہوائے معتدل میں زخم لگائیں تاکہ سرائت سے امین ہو جائے بدون اس کے قصاص جائز نہیں اور اگر قصاص میں سرائت ہو جائے تو یہ ذمہ دار نہیں ہے اور زخم کے اچھے ہونے سے پہلے زخم کا قصاص لے سکتے ہیں۔ اگرچہ انتظار و تامل کرنا بہتر ہے اور بعض کے نزدیک بدون زخم بھرنے کے قصاص روا نہیں ہے کیونکہ احتمال ہے کہ سرائت کر کے انتقال ہو جائے کہ نوبت قصاص جان کی آئے گی اور اگر گھائل زخمی ہو کر مر جائے اور معلوم نہ ہو کہ مرض سے مرے یا گھاؤ سے تو جان کے بدلے میں جان نہیں ہے۔ بلکہ عضو کے بدلے عضو یا زخم کے بدلے زخم ہوگا۔ تبسیر مطلب خون بہائے آدمی کے بیان میں اور اس میں چند فصل ہیں۔ پہلی فصل خون بہا کے موجب کے بیان میں واضح ہو کہ اگر شخص مقام پر عائد ہو تو پہلے اول قتل خطا میں مثلاً کوئی کسی حیوان پر تیر لگائے اور کسی آدمی کے جا لگے۔ (۲) شبہ عمد میں مثلاً ادب دینے کو مارے اور اس طرح مارے جس سے عادتاً آدمی مرتا نہ ہو اور

اتفاق سے مرجائے (۳) قتل عمد میں جبکہ فریقین دیت پر رضا مند ہو جائیں کہ اصل شرع کی رو سے اس مقام پر قصاص لازم ہے لیکن اگر فریقین خونہا پر رضا مند نہ جائیں تو انکو اختیار ہے بعض کا مقتول ہے کہ ولی مقتول مختار ہے قصاص لے یا خونہا یا عفو کرے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ جب ولی مقتول خونہا پر راضی ہو تو خونہا دینا واجب ہو جاتا ہے (۴) جس صورت میں تعدی کی راہ سے دوسرے کی زمین میں گڑھا کھودے اس کی بلا اجازت اور یا جاری رستہ میں کہ راہ گیروں کے مضر ہوا و دوسرا آدمی بے خبری سے اس میں جا پڑے تو چاہ کندہ پر دیت ہے (۵) دو سبب جمع ہوں اور ایک سابق ہو تو سابق ضامن خونہا ہے مثلاً ایک شخص کسی جگہ ایک پتھر رکھ دے اور دوسرا کنواں کھودے۔ پس تیسرا آدمی پتھر سے ٹھوکر کھا کر کنوئیں میں گر جائے تو سابق ضامن ہے اور ایک نے اپنی جگہ پر پتھر رکھا ہو یا گڑھا کھودا ہو تو دوسرا ضامن ہے (۶) طبیب خونہا کا ضامن ہے اپنے مال سے خونہا دے گا اگر علاج میں غلطی ہو جائے جان کا نقصان ہو یا کسی عضو کا اگرچہ اس نے خوب ہوشیاری کی ہو۔ گو بیمار کی اجازت بھی ہو اور بعض مجتہد کہتے ہیں اگر طبیب نے اپنی کوشش میں دریغ نہ کیا ہو اور حاذق پختہ کار ہو تو خونہا کا ضامن نہیں اگر مریض اسکو بری الذمہ کر دے تب بھی خونہا ساقط ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۷) جو شخص نیند میں کسی کو قتل کرے یا ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا توڑ دے تو عاقلہ اس کے خونہا کے ضامن ہیں اور بعض مجرم کے مال سے کہتے ہیں (۸) جو شخص کسی کا بوجھ لے ہو اگر وہ کسی پر گرے یا ٹکڑا کھاوے اور وہ شخص مرجائے یا کوئی عضو اس کا بیکار ہو جائے تو حال اپنے مال سے خونہا دے گا (۹) اگر شوہر اپنی زوجہ کو بغل میں رہائے یا جماع کرے اور اتفاق سے اس بات سے وہ مرجائے تو شوہر اسکا خونہا اپنے مال سے دیگا (۱۰) اگر کوئی شخص پتھر چلا کر بولے اور اسکی پیچ سے کوئی بچہ یا دیوتا یا بیمار یا تندرست مرجائے تو وہ چلانے والا اپنے مال سے خونہا کا ضامن ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عاقلہ کے ذمے ہے (۱۱) اگر کوئی کسی کے اوپر گر پڑے اور مرجائے تو اسکا خونہا گرنے والے کے ذمہ ہے اور خود گرنے والا مرجائے تو خون اسکا رائیگاں ہے اور بعض مجتہد کہتے ہیں کہ اگر بے اختیار ہو کر گر جائے تو خونہا اسکے عاقلہ کے ذمہ ہے اور اگر عمل بھی ساقط ہو جائے تو دو خون ہر ہیں (۱۲) اگر اونچے سے کسی بچہ کو کسی پر ڈال دے اور قتل کا ارادہ نہ ہو اور اس طرح مرتا نہ ہو اور اتفاق سے وہ مرجائے تو اسکے خون کا ضامن ہے (۱۳) اگر کوئی شخص کسی تنگ کوچہ میں ایسی جگہ ٹکڑا ہو جو کھڑے ہونے کی جگہ نہ ہو اور دوسرا ٹکڑا کر مرجائے تو یہ ضامن اسکے خون کا ہے (۱۴) اگر کوئی شخص رات کو کسی کو بلا کر لائے اور صبح کو اسکو مرا ہوا پائیں اور لانے والے کے پاس واپس جانے کے گواہ نہ ہوں اور نہ دوسرے کے مارنے کے تو وہ خون کا ذمہ وار ہے اور مرا ہوا دیکھیں تو آیا پھر بھی خون ذمہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اگر مقتول کی فریاد پر بلا کر لے گیا ہو تو خون کا ذمہ وار نہیں اور بعض کے نزدیک پھر بھی ہے ہاں اگر ایک کو بلایا اس کی عوض دوسرا نکل آیا تو بلانے والا

ذمہ وار نہیں (۱۵) اگر دو دیہاری نیند میں بچہ کو بھینچ دے اور وہ مر جائے تو بچہ کا خون مرصعہ کے
 عاقلہ پر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر نمود کی راہ سے شیر پلانے لگی ہو تو وہ خود دے اور بصورت پلائے
 تو عاقلہ کے ذمہ ہے اور اقویٰ یہ ہے کہ ہر صورت میں عاقلہ کے ذمہ ہے (۱۶) اگر مرصعہ میں اور ولی طفل میں
 نزاع ہو ولی کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے اور مرصعہ کہے کہ یہی ہے اور پھر اسکا جھوٹ ثابت ہو تو اگر ان کے
 بچہ کو حاضرہ کریگی تو خون اسکے ذمہ ہے (۱۷) ایک شخص ایک شخص پر سوار ہو تیسرا اسکو دانتوں سے
 کاٹ لے اور وہ سوار کو پھینک دے اور سوار مر جائے تو اس مسئلہ میں تین قول ہیں (۱) یہ کہ خونہا کاٹنے والے
 کے ذمے ہے یہ قول حضرت امیر المومنین علیہ السلام سے منقول ہے دوسرے یہ کہ نیچے والا اور کاٹنے والا
 دونوں ایک ایک تہائی دیت ہیں اور ایک تہائی ساقط ہے کہ وہ خود عبت چڑھا تھا تیسرے یہ کہ اگر کاٹنے
 والے نے نیچے والے کو بچپن کر دیا ہو اور بے اختیار اس نے گرا دیا تو کاٹنے والے پر خون ہے اور اگر ایسا نہ ہو
 تو گرانے والے پر خون ہے یہ تیسرا قول قوی ہے (۱۸) اگر کسی کی زوجہ غیر مرد کو گھر میں پھپھالے اور شوہر اسکو
 دیکھ کر مار ڈالے اور عورت اسکی عوض خاوند کو قتل کرے تو بیگانہ کی دیت عورت کے ذمہ ہے اور اقویٰ
 یہ ہے کہ خون اس کا ہر ہے اور عورت کو شوہر کے عوض میں قتل کریں گے (۱۹) جب ولی کی اجازت
 سے طفل کو تیراک تیز ناسکھائے اور وہ غرق ہووے تو وہ خونہائے طفل کا ضامن ہے خواہ اس کا قصور
 ہو یا نہ ہو اور بعض کہتے ہیں کہ اگر اس نے تقصیر نہیں کی تو ضامن نہیں (۲۰) جب کوئی آدمی راستہ
 میں بے امام کی اجازت کے کچھ تعمیر کرے یا پتھر رکھ لے کہ راستہ تنگ ہو جائے اور اس پر کوئی آدمی مارا
 جائے تو عمارت تعمیر کرنی والا مقتول کے خون کا ضامن ہے اور اگر رستہ وسیع ہو اور امام کا اذن بھی ہو اور پھر وہ
 مارا جائے تو خون کا دین دار نہیں (۲۱) کسی کی دیوار گراؤ ہووے اور اسکو خبر ہو اور وہ بلا عذر درست نہ
 کرے اور اسکے صدمہ سے کوئی شخص دب کر مر جائے تو مالک مکان ضامن ہے (۲۲) اگر کسی کے مکان
 کا پرنا لہ یا جالی جو سہ راہ ہو کسی شخص پر گر کر اسکو ہلاک کر دے اور صاحب خانہ واقف ہو تو مالک کے
 ذمہ خونہا ہے اور اگر مالک کو علم نہ ہو اور اسکی کوتاہی نہ ہو تو ہمیں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ ضامن نہ ہوگا
 (۲۳) جب کوئی اپنی جگہ میں آگ روشن کرے اور اسدن ہو بھی تیز نہ ہو لیکن حاجت سے زائد جلانے او
 وہ آگ بڑھ کر کسی کو جلا دے تو یہ شخص اسکے خون کا ضامن ہے اسی طرح اگر ہوا کے دن جلانے اسی
 طرح اگر برقی جگہ میں جلاوے اور بڑھ جاوے (۲۴) جب مالک اپنے جانور کی حفاظت میں کمی کرے
 اور وہ جانور کسی کو مار ڈالے تو مالک ضامن ہے اسلئے کہ درندہ اور بد جانور کی نگہبانی مالک پر فرض ہے (۲۵)
 اگر کسی کو دعوت میں بلائے اور اسکا کٹکھنا کتا مہان کو پھاڑ ڈالے تو بلائے والا ضامن ہے گو مہان کو
 معلوم ہو کہ اسکا کتا کٹکھنا ہے (۲۶) جب کسی کا جانور اپنے سوار کو یا لے جانے والے کو اپنے سر پہاڑھوں
 سے ہلاک کر ڈالے اور جانور والا ساتھ نہ ہو تو وہ ضامن خون ہے لیکن اگر لات سے ہلاک کرے تو

ضامن نہیں ہے (۲۷) اگر کوئی شخص سوار ہو یا جانور کو بکڑے کھڑا ہو اور وہ جانور اگلے پاؤں سے یا سر سے کسی کو ہلاک کر دے تو وہ ضامن ہے اور اگر دو شخص سوار ہوں گے تو دونوں ضامن ہیں شریک ہیں۔ اگر ان میں کوئی بچہ یا بیمار نہ ہو (۲۸) اگر مالک ایسا کرے جس سے جانور بھجکے اور کسی کو مار ڈالے تو مالک خود بہا کا ضامن ہے (۲۹) اگر کوئی شخص ایسا کام کرے جس سے دوسرے کی عقل زائل ہو جائے تو اس کی دیت کا ضامن ہے اور اگر دیت لینے کے بعد وہ ہوش میں آجائے تو دیت واپس نہ ہوگی (۳۰) اگر کوئی ایسا کام کرے جس سے دوسرا ہرا ہو جائے کہ بالکل سماعت جاتی رہے اور اچھے ہو نیکی امید نہ رہے تو دیت اس کی دینی آئینگی اور اگر یاس نہ ہو بلکہ امید ہو کہ ایک وقت میں درست ہو جائیگا تو انتظار کریں (۳۱) جب کوئی ایسا فعل کرے جس کے سبب سے دوسرا اندھا ہو جائے چاہے ڈھیلہ بنا رہے یا بیٹھ جائے تو اس کی دیت کا ضامن ہے (۳۲) جب کسی کے سبب سے کسی کے شامہ میں یعنی ناک کی قوت میں فرق آجائے تو اس کی دیت کا ضامن ہے اور اس کا امتحان خوشبو اور بدبو سے کرنا چاہئے اگر اس سے معلوم نہ ہو تو شامہ پر عمل کریں اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جلا ہوا چھٹھرا اس کی ناک کے پاس لے جائیں اگر اس کی آنکھوں میں پانی بھر آئے تو جھوٹ کہتا ہے (۳۳) اگر کسی کے فعل سے دوسرے کا ذائقہ بگڑ جائے تو بعض کے نزدیک اس کی دیت ہے (۳۴) ایسا کام کرنا جس سے دوسرے کی منی بہت مشکل سے نکلے (۳۵) ایسا فعل کرنا جس سے عورت کو حمل نہ رہے (۳۶) وہ کام کرنا جس سے کسی کو پیشاب کا عارضہ ہو جائے یہ بعض کے نزدیک ہی (۳۷) وہ کام کرنا جس سے دوسرا آدمی گونگا ہو جائے اور زبان سلامت رہے اور اگر بعض حروف نکلیں اور بعض نہ نکلیں تو اٹھائیس حروف پر حساب کریں (پہری زبان کے واسطے عام نہیں) (۳۸) ایسا کام کرنا کہ جیسے کی بڑی جبین دانت لگے ہوتے ہیں اور ڈاڑھی نکلتی ہے ٹوٹ جائے اور دانتوں سے وہ خالی ہو (۳۹) وہ کام کرے جس سے دوسرے کی گردن کا منکا ٹوٹ جائے اور گردن مڑی رہ جائے (۴۰) وہ کام جس سے گلے میں کوئی شے نہ اترے (۴۱) کسی کے دونوں ہاتھوں کو پہنچے سے کاٹ ڈالنا (۴۲) کہنی سے ہاتھ قطع کر دینا (۴۳) مونڈھے سے دونوں ہاتھوں کو الگ کر دینا (۴۴) کمر توڑ دینا یا کبڑا بنا دینا کہ بیٹھنا دشوار ہو جائے (۴۵) ایسا زخم لگانا کہ کنگر وڑکی بڑی کا گودا نکل آئے (۴۶) مرد یا عورت کی دو تو چھاتیوں کو کاٹ ڈالنا اور بعض کے نزدیک چھاتیوں کے ٹونڈوں کا جسکو بھٹی بھی کہتے ہیں قطع کرنا اسی میں داخل ہے (۴۷) عضو تناسل کا جڑ سے یا سپاری سے قطع کرنا اگرچہ وہ غنیمت ہو (۴۸) خصبہ کا کاٹ ڈالنا (۴۹) عورت کی فرج کے دونوں رخ تراش ڈالنا خواہ وہ عورت بے عیب ہو یا عیب دار مثلاً رتقا یعنی کن وغیرہ کے اور خواہ باکرہ یا غیر باکرہ بچی ہو یا بڑی (۵۰) جس عورت کا جماع کرنے سے مخرج بول و غائط یا مخرج بول و حیض ایک کردہ اس میں شوہر ہو یا غیر شوہر ہو یا بالغ ہو یا نابالغ لیکن اگر بالغ ہو تو شوہر پر دیت نہیں ہے (۵۱)

جبکہ دونوں سرین قطع کر دے کہ ہڈی تک پہنچ جائے (۵۲) دونوں پاؤں کا کاٹ ڈالنا منجھنے تک (۵۳) ہتھیلیوں کے نیچے دسوں انگلیوں کا اڑا دینا (۵۴) پاؤں کو چھوڑ کر پاؤں کی انگلیاں کاٹنا (۵۵) زانو تک دونوں پنڈلیاں قطع کر دینا (۵۶) فقط دونوں رانوں کا قطع کرنا اور اگر ساتویں سمیت قطع کریں تو دونوں ایک خونبہا لازم ہے (۵۷) مقعر کا حلقہ توڑ دے جس سے پانچا نہ رک سکے برابر جاری رہے (۵۸) کسی باکرہ کی بکارت کو انگلی سے توڑ دے اور اسکا مثانہ پھٹ جائے بعض کے نزدیک (۵۹) ناک کاٹ دینا یا توڑ دینا کہ فاسد ہو جائے (۶۰) وہ بات کرنا جس سے اسکی ڈاڑھی نہ بچھے (۶۱) ایسا کام کریں جس سے سر کے بال نہ نکلیں (۶۲) دونوں آنکھوں کی پلک یعنی ڈولیں کاٹ ڈالنا (۶۳) پلکوں کے بال اکٹھا کرنا کہ پھر نہ نکلیں (۶۴) دونوں ہونٹوں کو کاٹ لینا (۶۵) جڑ سے زبان کا کاٹ ڈالنا (۶۶) اٹھائیس دانتوں کا توڑنا (۶۷) جو بچہ پورا ہو چکا ہو حرکت کرنے لگا ہو وہ شکم سے گر پڑے ایسا کام کرنا (۶۸) چار حرام مہینوں میں کسی کو قتل کرنا کہ اس صورت میں خونبہا کے علاوہ تہائی خونبہا کے برابر حرمت ماہ کی عوض کفارہ دے یہی حکم حرم مکہ ہے چوتھا مطلب خونبہا انسان کے بیان میں اور اس کی سنہائیں قسم ہیں اول وہ جو نصف خونبہا کا سبب ہے اور وہ بیس امر ہیں اول ایسا کام کرنا کہ بھوؤں کے بال جاتے رہیں (۲) ایک آنکھ کا پھوڑنا (۳) ایک ہاتھ کاٹنا (۴) کہنی تک ہاتھ کاٹنا (۵) ایک بازو شانہ تک قطع کرنا جبکہ اس کو تنہا قطع کرے اور اگر ایک دفعہ میں شانہ تک اڑائے تب بھی خونبہا کا سبب ہے بعض کے عندیہ میں (۶) پنڈلی کے جوڑ تک ایک پاؤں جدا کرنا۔ (۷) زانو تک ایک پاؤں جدا کرنا (۸) زانو کا قطع کرنا اور اگر دفعتاً زانو تک پاؤں جدا کر دے تب بھی نصف خونبہا کا سبب ہے (۹) ایک جاڑہ کو جس میں دانت ہوں توڑ دے یا کاٹ دے (۱۰) ایک ہونٹ کاٹ دے بعض کے نزدیک (۱۱) عورت کی ایک چھاتی قطع کر دیں (۱۲) مرد کا ایک خصیہ کاٹ دے بعض کے نزدیک (۱۳) فرج کا ایک گوشہ کاٹ دے (۱۴) ایک چوتڑ کاٹ دے (۱۵) ایک کان بہر کر دے (۱۶) ایک کان کاٹ لے (۱۷) ایک آنکھ اندر ہی کر دے (۱۸) وہ کام کرے جس سے پلکوں کے بال اڑ جائیں (۱۹) وہ کام کرے جس سے ایک نکتہ نہ نکلا ہو جائے (۲۰) دو سواریاں دو پیدل آزاد آپس میں ٹکرا کر قتل ہو جائیں تو ہر ایک کے درنا ایک دوسرے سے نصف خونبہا کے مستحق ہیں دوسری قسم وہ ہے کہ دو ثلث خونبہا عائد ہوا اور وہ یہ ہے کہ پیٹھ توڑ دے جس سے دونوں پاؤں شل ہو جائیں تیسری قسم یہ ہے کہ اس میں دو خونبہا دینے پڑیں۔ یہ پانچ جگہ ہوتا ہے (۱) دونوں جڑوں کا جن میں کہ دانت ہوتے ہیں توڑ دینا (۲) کمر کا توڑ دینا جس سے جملع کے قابل نہ رہے۔ (۳) ایسی چوٹ لگے جس سے کہ عقل جاتی رہے (۴) جب کان پر چوٹ مارے اور دونوں کان بہرے ہو جائیں یا کٹ جائیں (۵) ناک کاٹ لینا کہ خوشبو بدبو نہ سونگھ سکے چوتھی قسم وہ ہے جہاں خونبہا اور ارش دینا آئے اسکی

نصف خونبہا

دو خونبہا

یہ صورت ہے کہ اس چھائی کو جو زائد ہو قطع کرے اور شیر قطع ہو جائے پانچویں قسم وہ ہے کہ دو ٹکٹ خونہا دینا آئے اس کی چار وجہ ہیں (۱) نیچے کا ہونٹ کا ٹنا بعض کی رائے میں (۲) وہ کام کرنا کہ دونوں ہونٹ ڈھیلے پڑ جائیں اور ٹنگ آئیں (۳) اوپر کی ہلکیاں یعنی ٹولیں جاتی رہیں بعض کے نزدیک (۴) بائیں خصیہ کا قطع کرنا بعض کے نزدیک چھٹی قسم وہ ہے کہ ٹکٹ خونہا کا سبب ہے اور وہ چودہ امر ہیں (۱) اوپر کے لب کا قطع کرنا بعض کے نزدیک (۲) نیچے کی ہلک کا زائل کرنا بقول بعض علما رکے (۳) ناک کے بانسہ کا کاٹ دینا (۴) گونگے کی زبان کاٹ لینا (۵) تیرے ناک کے واپار سورخ کر دینا جو پھر مند مل نہ ہو دے (۶) مکر کو توڑ دے اور پھر سیدھی ہو جائے (۷) پیشاب بند کر دینا جبکہ پھسر جاری ہو جائے (۸) عینین کا عضو تناسل کاٹ ڈالنا (۹) دہنا خصیہ کاٹ ڈالنا بعض کے نزدیک (۱۰) بکارت انگلی سے زائل کرنا جس کے ساتھ پیشاب یا پارخانہ بند نہ ہوئے (۱۱) پیٹ پر پوچھ دینا کہ پارخانہ پیشاب خطا ہو جائے (۱۲) ہاتھ یا پاؤں کا انگوٹھا قطع کرنا بعض کے نزدیک (۱۳) ایسا زخم شکم پر لگانا کہ اندر تک اتر جائے (۱۴) ایسا زخم سر پر لگانا کہ جو خریطہ دماغ تک پہنچے۔ بعض کے نزدیک ساتویں قسم وہ ہے کہ ریح خونہا کا سبب ہے وہ تین امر ہیں (۱) ایک ابرو کا تراشنا (۲) دونوں سرپستان کا تراشنا (۳) ایک آنکھ کی ہلکیوں کے بال اکھاڑنا۔ آٹھویں قسم وہ ہے کہ خمس خونہا کا سبب ہے اور وہ دو امر ہیں (۱) یہ کہ ناک میں واپار سورخ کر دے اور وہ بھر جائے (۲) جبکہ چھ آدمی تیرتے ہوں اور ایک غرق ہو جائے تو بعض علما کا قول ہے کہ باقی پانچوں پر خونہا کو تقسیم کریں ایک ایک پر خمس عائد ہوگا۔ نویں قسم یہ ہے کہ جہاں تین خمس پڑ خونہا عائد ہوگا مثلاً سامنے کے بارہ دانت توڑ دے اس اس تفصیل سے چھ نیچے کے اور چھ اوپر کے۔ دسویں قسم وہ ہے جس میں دو خمس پڑ خونہا کا لازم ہے وہ دو امر ہیں (۱) پچھلے بارہ دانت توڑنا (۲) ایسی بات کرنا جس سے خیسے پھول جائیں۔ گیارہویں قسم وہ ہے جہاں چار خمس پڑ خونہا کا لازم ہو۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اس کے فعل سے دوسرے کے خیسے اس قدر بڑھ جائیں کہ چلنے میں پاؤں ملا سکے۔ بارہویں قسم یہ ہے کہ سدس خونہا کا لازم ہو اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص میں ایسا سورخ کرے کہ وہ زخم برابر ہو جائے تیرہویں قسم یہ ہے کہ خونہا کا دسواں حصہ عائد ہو اسکے پانچ مقام ہیں (۱) انگلی کا کاٹنا پاؤں کی ہو یا ہاتھ کی۔ (۲) ایک طرف ناک میں سورخ کر دینا کہ پھل جائے (۳) اس حمل کا اسقاط کرنا جو پورا ہو گیا ہو لیکن ابھی حرکت نہیں کی تھی مرد ہو یا عورت یہودی ہو یا نصرانی آزاد ہو یا غلام جو ہوگا اس کے خونہا کا عشر لازم ہوگا (۴) مسلمان کے مردہ کا سر کاٹنا۔ (۵) ایسا زخم لگانا کہ بڑی تنک پہنچے مگر بڑی نہ اٹھے چودھویں قسم وہ ہے جس میں بیسواں حصہ خونہا کا لازم ہے کہ پچاس مثقال طلا ہے مثلاً چھ دانت اوپر کے اور چھ نیچے کے سامنے کے دانتوں میں سے توڑ ڈالے پندرہویں قسم یہ ہے کہ چالیسواں حصہ خونہا

خونہا

کا لازم ہو کہ پچیس مثقال طلا ہے یہ دو امر ہیں اول ایک ڈاڑھ توڑ ڈالے ان دانتوں کے سوا جن کا ذکر
 ہوا ہے دوسرے دل کے قریب کی پسلی توڑ ڈالے سوہوں قسم وہ ہے جس میں عضو کے خونہا کا ٹکٹ لازم ہو
 اس کی دس صورتیں ہیں (۱) ایسا کام کرنا جس سے اندھے کی آنکھ بیٹھ جائے کہ اس میں درست آنکھ کے خونہا
 کا ٹکٹ لازم ہے (۲) دو کانوں کی پاٹھیاں کاٹنا کہ حکم حدیث ثابت کان کے خونہا کا ٹکٹ دینا آئے گا
 (۳) کسی کی ناک کو بے حس کر دینا (۴) زائدہ دانت کو توڑ دینا کہ اصلی دانت کے خونہا کا ٹکٹ دیا جائے گا اگر
 خاص اسی کو اکھاڑ ڈالے اور اگر اصلی دانت کو بھی اکھاڑ دے تو زائدہ کا خونہا کچھ نہیں ہے (۵) چھنگلیا انگلی
 کو کاٹ ڈالنا کہ اصلی انگلی کی قیمت کا ٹکٹ ملے گا (۶) انگلی کو بچس کر دینا کہ اس میں سالم انگلی کی قیمت
 کا ٹکٹ ہے (۷) کسی عضو کی ہڈی کو کھینچنا کہ اس عضو کی قیمت کا ٹکٹ ہے (۸) دو ہونٹوں کو چیر ڈالنا
 کہ دانت نظر آجائیں تو دو ٹولب کی قیمت کا ٹکٹ ہے خواہ پورے ہونٹ چر جائیں یا کسی قدر (۹) انگوٹھے
 کا کاٹنا بعض کے نزدیک (۱۰) ایک ہونٹ کا پھاڑ دینا اس میں ایک لب کا ٹکٹ ہے۔ سترہویں قسم
 وہ ہے جس میں عضو کے خونہا کا دو ٹکٹ ہے وہ چار امر ہیں (۱) صحیح و سالم انگلیوں کو بے حس اور بیکار
 کر دینا ہاتھ کی خواہ پاؤں کی (۲) ناخن کو اکھاڑ دے اور وہ سیاہ نکلے (۳) عضو کی ہڈی کو توڑ دے
 جس سے عضو پھل ہو جائے (۴) وہ کام کرے جس سے دوپہر تک پیشاب بند رہے۔ اٹھارہویں قسم وہ
 ہے جس عضو کے خونہا کا خمس لازم ہے اس کی چار صورتیں ہیں اول عموماً ہر عضو کا شکستہ کرنا (۲) کسی
 عضو پر ایسا زخم لگانا کہ ہڈی اسکی نمایاں ہو جائے کہ اس میں خمس خونہا اس عضو کا لازم ہے (۳) وہ
 کام کرے کہ ہونٹ شکا فٹ ہو جائیں اور پھر درست ہو جائیں (۴) ایک لب کا شکا فٹ کرنا اور بعد
 اسکے درست ہو جائے۔ انیسویں قسم وہ ہے جہاں چار خمس خونہائے عضو کا لازم ہے وہ دو امر ہیں
 (۱) تو وہ کہ کسی عضو کی ہڈی توڑنا جبکہ پھر وہ درست ہو جائے اور دوسرے یہ کہ کسی عضو کی ہڈی
 کو کھینچنا جبکہ پھر درست ہو جائے تو کھینچنے کا چار خمس دینا آئے گا۔ بیسویں قسم یہ ہے کہ آٹھواں حصہ
 خونہا کا اس میں لازم ہے جیسے مرد کی ایک پستان کا سر کاٹنا کیسویں قسم وہ ہے جس میں ایک شتر لازم
 ہے وہ فارصہ ہے یعنی وہ زخم کہ کھوپری کی کھال چیر دے بائیسویں قسم وہ ہے کہ دو شتر لازم ہوں وہ
 دامیہ ہے یعنی زخم سر کا جو کھال کے اندر تر جائے اور گوشت تک پہنچ جائے اور بہت گہرا نہ ہو۔
 تیسویں قسم باصیغہ یعنی جس میں تین اونٹ لازم ہیں اسکو متلاحمہ بھی کہتے ہیں یعنی زخم گوشت میں
 پہنچ جائے چوبیسویں قسم وہ ہے جس میں چار شتر لازم ہیں جیسے سحاق سین کے زیرے یعنی وہ زخم
 جو گوشت سے گزر کر جھلی تک پہنچے چار شرط کے ساتھ جن کا بیان ہوا پچیسویں قسم وہ ہے جہاں
 پانچ شتر لازم ہیں وہ موضع ہے یعنی وہ سر کا زخم جو ہڈی تک پہنچ جائے اور ہڈی نظر آنے لگے
 چھبیسویں قسم وہ ہے جس میں دس شتر لازم ہیں جیسے ہاشم یعنی وہ زخم کہ سر کی ہڈی کو توڑ دے اور منقلہ

کی ہڈی کو سر کا دے ستائیسویں قسم وہ ہے جس میں ۳۳ شتر لازم ہیں جیسے ماموہ یعنی وہ زخم کہ دماغ کی تھیلی تک پہنچے جس میں بھیجا ہے اور بعض مجتہد ۳۳ شتر اور ایک ثلث شتر کہتے ہیں کہ خونہا کی ایک تہائی ہوتی ہے اٹھائیسویں قسم ۳۳ شتر اور ایک ثلث شتر اور ارش کی زبانی لازم ہے جیسے واقعہ یعنی وہ زخم کہ بھیجے کو شگافہ کر دے اور اس زخم میں آدمی کم زندہ رہتا ہے۔ اسیسویں قسم یہ ہے کہ اسکے خونہا میں اصل عضو کا قیاس کیا جاتا ہے جیسے خارصہ ہاتھ کا مثلاً کہ اس میں نصف شتر ہے۔ تیسویں قسم وہ ہے جس میں دس مثقال لازم ہیں اور وہ تین امر ہیں (۱) اس ہڈی کا توڑنا جو بازو کے نزدیک ہو دوسرے منی کو بے اجازت زوجہ کے فرج کے پاس گرانا کہ اس میں لازم ہے دس مثقال سونا زوجہ کو دے تیسرے جب ایسا کام کرے جس سے عزل کرنا پڑے یعنی منی باہر گرانی پڑے۔ اکتیسویں قسم وہ ہے جس میں بیس مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ ایسا کام کرے جس سے لطفہ قرار پانے کے بعد گر پڑے۔ تیسویں قسم وہ ہے کہ اس میں چالیس مثقال سونا دینا پڑے گا وہ یہ ہے کہ ایسی حرکت کرے جس سے لطفہ علقہ ہونے کے بعد ساقط ہو جائے یعنی خون کا لو قہڑا ہو کر تینتیسویں قسم یہ ہے کہ اس میں ساٹھ مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے سبب سے مضغ ہونے کے بعد یعنی گوشت کا لو قہڑا ہو کر لطفہ گر پڑے۔ چونتیسویں قسم وہ ہے جس میں اسی مثقال سونا لازم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے کسی فعل سے وہ بچ ساقط ہو چکی ہڈی پیدا ہو چکی ہو۔ پینتیسویں قسم وہ ہے جس میں سو مثقال سونا لازم ہے اسکی صورت یہ ہے کہ ایسا کام کرے جس سے پورا بچ جس میں جان نہ پڑی ہو گر جائے اور ان سب صورتوں میں اگر ان منافع کرے تو اس پر لازم ہے کہ باپ کو فدیہ دے۔ پانچواں مطلب اس بیان میں کہ چند جگہ نصف خونہا ساقط ہے اور چند جگہ کل خونہا ساقط ہے۔ واضح ہو کہ بائیس جگہ تمام خونہا ساقط ہے اور دو جگہ میں نصف دیت ساقط ہے اور بائیس جگہ جہاں کل دیت ساقط ہے اول یہ کہ ولی مقتول کا عفو کر دے اور اگر ولی نہ ہو امام ولی ہے لیکن آیا امام بھی عفو کر سکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۲) جب ایک شخص چلائے اور دوسرے کے کہدے کہ بچنا اور وہ نہ بچے اور اس کے لگ جائے تو دیت ساقط ہے (۳) یہ کہ دو غلام سوار ہوں یا پیدل دوڑتے ہوئے ٹکرا کر مر جائیں (۴) یہ کہ ہوا کے سبب سے کوئی شخص اونچے سے گر جائے اور نیچے اسکے گرنے سے کوئی شخص دب کر مر جائے (۵) کوئی کسی کے اوپر گر پڑے اور خود ہی مر جائے (۶) کسی کے گھر میں چوری کرنے کو جائے اور مارا جائے (۷) عدا کو راہزن مسلمانوں پر پڑیں اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے جائیں (۸) جسکو بوجہ قصاص کے قتل کریں (۹) مقتول کا فرہو چربی ہو یا ذمی ہو جس نے شرائط جزیہ کے خلاف کیا ہو (۱۰) وہ مسلمان جو کفار کے ہاتھ میں اسیر ہوں اور بدولت ان کے قتل کے فتح ممکن نہ ہو (۱۱) کوئی سورت کسی غیر کو اپنے مکان میں پوشیدہ کرے اور وہ شخص اسکے شوہر کے ہاتھ سے قتل ہو جائے (۱۲) کوئی وسیع راستہ میں حاکم کے

خونہا کا ساقط ہونا

حکم سے کچھ عمارت بنائے یا پتھر رکھ لے اور اس کے سبب سے کوئی شخص مر جائے (۱۳) پناہ یا جالی کسی کے مکان میں اسکی لاعلمی میں گر پڑے اور کسی کو قتل کرے (۱۴) کوئی اس روز جسد ہوانہ ہو اپنی زمین میں بقدر ضرورت آگ سلگائے اور اس سے آگ لگ کر کوئی شخص جل جائے (۱۵) کسی کا جانور حیر وہ سوار ہو جائے جاتا ہو کسی کو لات مار کر ہلاک کر دے (۱۶) کسی نے کسی کے دونوں ہاتھ قطع کر دیے اور اس سے خون بہا نہیں لیا تھا کہ اسکو جان کر مار ڈالا اس صورت میں اگر عفو کریں تو خون بہا ساقط ہے (۱۷) جس وقت کوئی شخص کسی کے دونوں ہاتھ قطع کر دے اور اس کی عوض میں اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اور وہ زخم سے ہلاک ہو جائے تو اگر ولی مقتول عفو کرے تو خون بہا ساقط ہے (۱۸) اگر کوئی کسی کے دونوں ہاتھ کاٹ ڈالے اور اس کی عوض میں اس کے ہاتھ قطع ہوں اور زخم سے وہ مر جائے تو مقتول کا ولی عوض میں قتل کر سکتا ہے لیکن اگر عفو کرے تو دیت ساقط ہے (۱۹) یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کے ہاتھ قطع کر دے اس کے عوض اس کے ہاتھ کاٹیں اور پہلے کا زخم بڑھ کر ہلاک کر دے اور دوسرا اچھا ہو جاوے تو ولی مقتول اس صورت میں خون کے بدلے خون لے سکتا ہے لیکن اگر بدلہ لینے سے پہلے قاتل مر جائے تو ولی اس کے مال سے خون بہا نہیں لے سکتا بعض کے نزدیک (۲۰) جبکہ ایسے غلام کے دونوں ہاتھ قطع کئے جس کا خون بہا ہزار مثقال طلا ہوا اسکے بعد وہ غلام آزاد ہو گیا ہو اور مر گیا ہو تو درنا غلام کے اسکا قصاص لیتے ہیں اور اگر عفو کریں تو خون بہا نہیں لے سکتے اسلئے کہ خون بہا اسکے ہاتھوں آفت کا مال ہے (۲۱) جو خود کشی کرے (۲۲) جبکہ عمدہ ناسحق قتل کرے اور مر جائے اور نادر ہو بعض کے نزدیک دیت نہیں ہے لیکن وہ دو مقام جہاں نصف دیت ساقط ہے (۱) یہ کہ دو آزاد سوار ہوں یا پیدل اور بھاگے آتے ہوں اور باہم ٹکرائے اور مر جائیں تو ہر ایک کے وارث دوسرے کے وارث کو نصف خون بہا دیں گے دوسرے کوئی عورت کسی مرد کے ہاتھ کاٹ ڈالے اس کے عوض میں اس کے ہاتھ کاٹے جائیں اور سرائت ہو کر مرد مر جائے اور مرد کا ولی قتل سے درگزرے تو نصف خون بہا ساقط ہے۔ چھٹا مطلب مقدار خون بہائے قتل عمدہ اور قتل خطا اور قتل شجرہ عمدہ کے بیان میں اور اسکی سات قسم ہیں (۱) خون بہائے مرد مسلمان کا اگرچہ طفل ہو پس واضح ہو کہ خون بہا مرد مسلمان کا اس صورت میں کہ اسکو ناحق جان کر کوئی قتل کرے اور طرفین خون بہا پر راضی رضا ہو جائیں چھ چیزیں سے ایک چیز ہوگی اول سواونٹ کہ بیچ سالہ ہوں یا پانچ سال سے زیادہ ہوں اور بیمار نہ ہوں دس دس مثقال طلا سے کم قیمت میں نہ ہوں یا ایک سو بیس درہم کا ہر ایک شتر ہووے (۲) دو سو گائیں جن کو عرف میں گائے کہیں یعنی بچھڑا کہیں (۳) دو سو جوڑے ہر جوڑے میں دو پارچے ہوں یعنی برد کے اور معتبر یہ ہے کہ جن کو عرف میں کپڑا کہیں وہ کافی ہے (۴) ہزار گوسفند جن کو گوسفند کہیں اور بزغالہ نہ ہوں اور قیمت میں دس اشرفی کوڑی کی ہوں عرب کی اشرفی سے یا ایک سو بیس درہم کے ہوں

نصف خون بہا

خون بہائے قتل عمدہ خطا و شجرہ

(۵) ہزار مثقال سونا خالص شرعی مثقال سے جسکو دینا رکھتے ہیں (۶) دس ہزار درہم شرعی خالص نقرہ کے اور ان چھ چیز میں تینوں قسم کے قتل یکساں ہیں فقط تین بات کا فرق ہے ان اونٹوں کا سن کہ قتل خطا میں ہو اونٹ نص کی رو سے اس تفصیل سے دینے چاہئیں کہ میں اونٹیاں یکسالہ میں اونٹ دو سالہ تیس اونٹیاں دو سالہ تیس اونٹ سے سالہ اور شہہ عمد میں بروئے حدیث چالیس اونٹ پچاسا لہر تیس اونٹ سے سالہ اور میں دو سالہ دوسری صورت میں عمد یا شہہ عمد ہو خونہا خود اسکے مال سے نہ پایا جائے گا اور خطا میں عاقلہ دیں گے خطا اور عاقلہ کے معنی عنقریب خاتمہ میں مذکور ہوں گے (۳) قتل عمد میں خونہا کو ایک سال میں لیتے ہیں اور ابتدائے سال روز قتل سے ہے آخر سال پر یا سال کے بعد دینا بلا مرضی رشاء مقتول کے درست نہیں ہے بخلاف قتل خطا کے کہ تین سال میں ہر سال ایک تہائی خونہا عاقلہ سے لیا جائے گا آخر سال میں اور شہہ عمد میں دو سال میں مال قاتل سے وصول ہوگا سال ختم ہونے پر اور ولد الزنا کے خونہا میں جبکہ ظاہر اس کا اسلام ہو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سب مسلمانوں کے برابر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہودی کی برابر ہے یعنی آٹھ سو درہم دوسری قسم مسلمان عورت کا خون بہا اور وہ مرد کا نصف ہے یعنی ۵۰ شتر یا ۱۰۰ گائے یا ۵۰ بھیر بکری یا ۱۰۰ اہلہ یا ۵۰۰ مثقال سونا یا ۵۰۰ درہم اور خونہائے اعضا میں مرد و عورت میں تفاوت نہیں ہے چنانچہ سابق میں بیان ہوا جب تک اسکے عضووں کا خونہا مرد کی ثلث دیت کو نہ پہنچے جب اس درجہ کو پہنچ جائے تو پھر عورت کے عضو کا خونہا مرد کے عضو سے نصف ہوگا۔ تیسری قسم خنثی کا خونہا اور وہ تین ربع ہے مرد کے خونہا کا (۴) قسم حاملہ عورت کا خونہا کہ اس میں پورا خونہا عورت کا اور پورا خونہا مرد کا دیا جائے گا (ایک مرد ایک عورت کے خونہا کا نصف ہے) (۵) قسم یہودی مرد کا خونہا آٹھ سو درہم شرعی (۶) قسم یہودی عورت کا خونہا ۴۰۰ درہم شرعی (یہودی سے مصنف اگر شہہ دمی مراد لیتے ہیں) (۷) خونہا غلام کا وہ اس کی قیمت ہے بشرطیکہ خونہائے آزاد سے نہ بڑھے اور خونہائے غلام کا وہی حکم ہے جو آزاد میں بیان ہوا پس جو امر آزاد میں نصف خونہا کا سبب ہے وہ غلام میں نصف قیمت کا اسی طرح جس عضو کا آزاد میں خونہا مقرر ہو غلام پر قیاس کر لیں جو اس کے عضو کی قیمت لگے وہ آزاد میں دی جائے اگر کسی کے غلام کے ہاتھ سے غلطی سے کسی پر ایسا زخم لگے جس کا خونہا غلام کی قیمت کے مساوی ہو تو آقا کو اختیار ہے کہ اس غلام کو حوالے کر دے یا اس کی قیمت لے اور اگر کوئی شخص کسی غلام کو زخمی کرے جس کا خونہا اس کی قیمت کے مساوی ہو آقا کو اختیار ہے کہ غلام کو دیے اور قیمت اسکی لے یا اپنے غلام کو رکھے اور کچھ طلب نہ کرے ساقیوں اور طلب اسکے بیان میں جوارش یعنی تفلوت کا سبب ہے یعنی اس فرق کو جو صحیح اور محبوب میں آدمی کے عضو کے ہونے پس واضح ہو کہ ۱۶ مقام پر ارش لازم ہے اول یہ کہ ایسا کام کرے جس سے دوسرے

کے گلے میں کوئی شے نہ اترے (۲) کسی کی کمر توڑ دے اور وہ ابھی ہو جائے (۳) ایسا کام کرے کہ پلکوں کے بال گر جائیں یہ بعض کے نزدیک ہے بعض اس صورت میں خونہا کہتے ہیں (۴) کوئی پہلے کسی کی انگلی کاٹے پھر اسکی تہیلی اڑا دے (۵) اول تنہی کاٹے۔ پھر کسی قدر کلائی اڑا دے (۶) زائد ہاتھ کو کاٹ ڈالے (۷) چھاتیوں کی بھنیاں کاٹ ڈالے یہ بعض کا قول ہے (۸) رکب کو کاٹ ڈالے وہ عورت کا پشت زہا ہے (۹) کسی کے پیٹ پر کچھ بوجھ رکھ دے جس سے اسکا گوہ نکھجائے یا پٹیاں خطا ہو جائے (۱۰) کسی کا کان بہرہ کر دے اور پھر وہ درست ہو جائے (۱۱) ایسا کام کرے جس سے پٹیاں بند ہو جائے لیکن پھر کھل جائے (۱۲) عورت کی چھاتیاں کاٹ ڈالے اور اسکا دودھ خشک ہو جائے یا دبر میں بٹکے کہ اس صورت میں خونہا معارش کے دینا آئے گا (۱۳) ایسا زخم لگائے کہ بھیجا بھل آئے کہ ثلث دیت کے ساتھ معارش بھی ہے (۱۴) کسی کے منہ پر پٹا بچہ مارے جس سے نیل پڑ جائے یا سرخ ہو جائے یا زرد ہو جائے بعض کے نزدیک ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ منہ لال ہونے پر ڈیڑھ مثقال سونا اور نیل پڑنے پر ہر مثقال سونا اور زردی میں ۳ مثقال سونا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ایسی چوٹ اور جگہ بدن پڑے تو مقدار نہ کر کا آدھا دینا پڑے گا اور روایت کی رو سے عورت اور مرد کا ایک حکم ہے کچھ تخصیص نہیں ہے (۱۵) اگر کسی کے جوا کو عینک کر دیں تو اچھے جھے میں جب قدر فرق آیا ہے وہ دینا ہو گا (۱۶) اگر کسی جانور کو مار ڈالیں تو اسکی دو صورت ہیں (۱) یہ کہ ذبح کر نیکی قابل ہوا کی دو صورتیں ہیں (۱) یہ کہ گوشت اسکا حلال ہو کہ اس صورت میں زندہ اور نہ بوج میں جو فرق ہے وہ دینا چاہئے اور آیا مالک اس صورت میں کہہ سکتا ہے کہ اس جانور کو لجاؤ اور جقدر داموں کو بیٹے خریدتا ہے وہ مجھے دو یا نہیں اسمیں اختلاف ہے اگر دو نو حالت میں تفاوت نہ ہو اور اگر فرض نہ کریں کہ اسکی کچھ قیمت نہ رہی مثلاً جگل میں گو سفند کو ذبح کر کے ڈال دیں کہ کسی کو اس کے گوشت سے نفع نہ ہو تو اسکی قیمت دینا چاہئے (۲) یہ ہے کہ اسکا گوشت حرام ہوا اسکی قیمت دینی پڑے گی جو قتل کے دن ہو دے اور مردے میں جو چیز قیمت رکھتی ہے جیسے بال اور مثل اس کے۔ اسکے دام کر ڈالیں اگر غاصب نہ ہو اور اگر غصب کر چکا تھا تو بعض مجتہد کہتے ہیں کہ غصب کے دن سے تلف کے دن تک جس قدر قیمت چڑھی ہوئی ہو وہ دینی آئے گی (۲) قسم یہ ہے کہ وہ جانور قابل ذبح نہ ہو۔ اسکی پانچ قسم ہیں (۱) سگ شکاری اس میں چالیس درہم دینے آئیں گے بعض کے نزدیک اور بعض کے نزدیک قیمت دینی آئے گی (۲) دھتا جو گلہ کا محافظ ہو اس کی دیت میں ایک برہ لازم ہے اور بعض مجتہد میں درہم کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک اس کے دام (۳) وہ کتا جو باغ کا رکھوالی ہو اس کی دیت میں درہم لازم ہے بنا بر قول مشہور اور بعض علماء دام دلاتے ہیں (۴) کتا زراعت کا نگہبان اس میں ایک قفیز گندم دینی پڑے گی ان چار کے سوا کتے کی دیت نہیں ہے (۵) سور اس شخص کا جو اسکو کھائے اسکی قیمت دلائی جائے گی یہی حال سحراب کا ہے اگر

کوئی تلف کرے تو قیمت دے گا یہ معاملہ ذمیوں کے ساتھ ہے۔

خاتمہ کتاب

عاقلہ کی تحقیق اور کفارہ قتل کے باب میں اسمیں دو بحث ہیں پہلی بحث کفارہ کے بیان میں واضح ہو کہ مومن مسلمان کے مار ڈالنے میں حتیٰ کہ ان کے بچوں کے قتل میں اگرچہ حمل میں ہوں یا کہ دیوانہ اور غلام ہو عمدہ یا خطا یا شبہ عمدہ واجب ہے کہ کفارہ دیں چنانچہ کفارہ کفارہ کی بحث میں گذرا اگر مقتول کا وارث دیت پر راضی ہو جائے۔ اور اگر قاتل قتل کیا جائے تو کفارہ واجب ہے یا نہیں یہ اختلافی مسئلہ ہے اقرب یہ ہے کہ واجب ہے اور اسکے مال سے نکالنا چاہئے اسی طرح کفارہ واجب ہے کہ ایسا کام کرے جس سے کوئی قتل ہو جائے مثلاً اپنی زمین کے سوا کسی جگہ پتھر ڈال دے یا چھری گاڑ دے اور اگر چند آدمی قتل میں شریک ہوں تو ہر ایک پر جدا جدا کفارہ واجب ہے اور وہ مسلمان جو کفارہ کے ملک میں ہوں اور نادانستہ قتل ہو یا نہیں ان کے قتل میں بھی کفارہ ہے اور جو دو نرسا وغیرہ کفارہ کے قتل میں کفارہ واجب نہیں خواہ ذمی ہوں یا نہ ہو اسی طرح اگر اس بچہ کا اسقاط اسکی وجہ سے ہو جس کی خلقت ناقض ہو اور شکم میں حرکت نہ کرتا ہو کفارہ نہیں۔ دوسری بحث عاقلہ کی تحقیق میں واضح ہو کہ عاقلہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو قتل خطا میں اپنے عزیز کی بابت خون بہا دیتے ہیں جیسے باپ اور اولاد پیری رشتہ دار اور عاقلہ میں دس شرطیں ہیں (۱) یہ کہ پیری رشتہ دار ہوں پس ماں اور باں کے قرابت لے لے عاقلہ نہیں ہیں (۲) مرد ہوں کہ عورت عاقلہ نہیں ہوتی (۳) بالغ ہوں کہ بچہ عاقلہ نہیں ہوتا (۴) عاقل ہو کہ دیوانہ عاقل نہیں (۵) مالدار ہوں دیت کی وقت پس نادار عاقلہ نہ ہو گا گو وقت قتل مالدار ہو (۶) خون گواہوں سے ثابت ہوا ہو پس اگر قاتل نے خود اقرار کیا ہو یا صلح کرے تو عاقلہ خون بہا کی دیندار نہیں ہے (۷) قتل خطا ہو پس اگر عمدہ قتل کرے تو عاقلہ دیت نہ دیگی (۸) مقتول آزاد ہو کہ اگر غلام ہو تو عاقلہ کچھ نہ دیگی (۹) قاتل ذمی نہ ہو کہ ذمی کا کوئی عاقلہ نہیں ہے (۱۰) قاتل آزاد ہو کہ غلام کا کوئی عاقلہ نہیں ہوتا اور مولیٰ اسکا مختار ہے چاہے خون بہا دے یا غلام کو اولیائے مقتول کے حوالے کر دے اور جب یہ سب شرطیں تحقق ہو دیں تو قتل خطا کا خون بہا وہ رشتہ دار دیں گے اگرچہ حالت میں وہ قاتل کے وارث نہ ہوں تب بھی خون بہا دیں گے اور اگر خویش موجود نہ ہوں تو معقول اسکا عاقلہ جو جس نے اسکو آزاد کیا ہو اگر وہ بھی موجود نہ ہو تو عاقلہ اسکا وہ ہے جس نے حاکم کے روبرو اظہار دیا ہو کہ اس جو خطا سرزد ہوگی ضامن ہوں اگر ایسا شخص بھی موجود نہ ہو تو عاقلہ نام ہے اور عاقلہ پر قتل عمدہ اور شبہ عمدہ میں کچھ تاوان نہیں پڑتا لیکن بعض کے نزدیک اگر قاتل مر گیا ہو یا بھاگ گیا ہو تو اس صورت میں اس کے رشتہ دار دیں گے اگر اس کے پاس کچھ مال نہ ہو گا اسی طرح اگر کسی کا غلام یا جانور کسی کو مار ڈالے تو عاقلہ سے کچھ باز پرس نہ ہوگی بلکہ اس صورت میں اسکے مال سے دیا جائے گا اور ذمی عاقلہ نہیں رکھتے

کفارہ قتل وغیرہ

عاقلہ دار کی شرائط

بلکہ خود قاتل ذمہ دار مقتول کے خون کا ہے عدا ہو یا خطا اور ذمی کے پاس کچھ نہ ہو تو اسکا عاقلہ بھی امام ہے کہ وہ ان سے جزیہ لیتا ہے اور خونہا کو امام عاقلہ پر اپنی رائے کے موافق تفریق کر کے دلوائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ بالدار سے آدھا متقال اور نادار سے ربع متقال دلائے لیکن پہلا قول اولیٰ ہے اور اقرب یہ ہے کہ امام اس کو اپنی رائے کے موافق عاقلہ پر تفریق کرے بحسب مراتب ارث کے پس اگر فرزندان کی اول سے عاجز آئیں یا نادار ہوں اور بھائی بھتیجے ہوں اور وہ قادر ہوں تو وہ دیں اسی طرح اگر وہ بھی قادر نہ ہوں تو چچا اور ان کی اولاد دیں اسی طرح اگر وہ بھی عاجز ہوں تو باپ کی چچی ان کی اولاد دیں اگر وہ بھی نہ ہوں تو دادا کے اعمام اور ان کی اولاد اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو ضامن جریرہ یہ بھی نہ ہو تو امام دسے اور رشتہ داروں میں حاضر و غائب دونوں شریک میں پس اس صورت میں شہر کے حاکم کو جس میں وراثت دار ہوں تحریر کرے کہ ان پر تقسیم ڈالی جائے اور اگر حاکم کے حکم سے یا اجتہاد میں تو بیت المال سے دیت مقتول کی ادا ہوگی اور حاکم کی خطا کے سوا اقلہ دیں گی۔

پانچ عباسی پانزدہ بابی ملا محمد نظام الدین ابن حسام الدین قرشی ساوجب علیہ الرحمۃ نے استاد افضل المتاخرین شیخ بہار الدین محمد علی قدس سرہ سے سنا گیا کہ ایک اعلیٰ شاہ عباس حسینی موسوی صفوی انکی مجلس درس میں شریک تھے بحث دیت اعلیٰ نے یعنی بادشاہ نے پوچھا کہ عاقلہ سے کیا مراد ہے شیخ نے فرمایا کہ وہ لوگ ہیں سے کسی کو قتل کرے تو مقتول کا خونہا اس کے ذمہ ہوتا ہے تو اب اعلیٰ نے فرمایا کہ ہے کوئی قتل کرے کوئی ڈنڈ بھرے شیخ نے جواب دیا کہ ظاہر حکمت یہ ہے کہ جب لوم ہے کہ بیگانہ کے قتل کرنے پر ہم کو ڈنڈا اٹھانا پڑیگا وہ اسکی محافظت کرینگے کہ ہرزہ ری نہ کرے اور اس کے روکنے میں افعال ناصواب سے وہ اہتمام بجالائیں گے اور ہمیشہ لگے۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ کسی کو وہ قتل نہ کرے گا تو اب اعلیٰ نے فرمایا کہ یہ بھی مصلحت ہو سکتی ہے کہ وہ شخص ہمیشہ منت کش اور شرمندہ احسان یگانوں کا ہوگا اور اس خیال سے یہ کار بھر نہ کرے گا اسکے بعد مصنف علیہ الرحمۃ نے بادشاہ مذکور کیلئے دعا کی اور کتاب کو دعا پر ختم کر کے التماس قبول اور صلہ میں وظیفہ اور مدد محاش کی درخواست کی کہ جس کی وجہ سے باطنیان نفس کسی جگہ عتبات عالیات میں عبادات و طاعات میں مصروف رہیں اور تاریخ ختم روز جمعہ عشرہ ثانی شہر ثانی سنہ ایک ہزار تینتیس کے آخر تاریخ میں درج فرمائی۔ مترجم کتاب احقر طلبہ عابد حسین بن بخش حسین انصاری سہارنپوری عرض کرتا ہے کہ یہ بھی اتفاقات سے ہے کہ یہ ترجمہ بھی آج شب اوائل بہ ایک ہزار تین سو پانچ میں وقت شب گیارہ بجے کے بمقام مدرسہ منضیہ واقع شہر میرٹھ

ختم ہوا حق جل و علا اس ترجمہ کو قبولیت عام عطا فرمائے اور مترجم مرحوم کے گناہوں کا کفارہ گردانے
 نیز اپنے جوار رحمت میں جگہ کرامت فرمائے اور مومنین کو اس ترجمہ سے منتفع کرے۔ اب ناظرین کی
 خدمت میں التماس کہ چار نسخے قلمی اور تین چار نسخے مطبوعہ مختلف مطابع کے جمع کر کے اپنے مقدور بہرحی
 کی کہ ترجمہ مطابق اصل ہو۔ لیکن اکثر مقامات پر بوجہ سونے فہم کے طرز بیان مصنف علیہ الرحمہ تک قابل
 اطمینان رسائی نہیں ہوئی اور بہت جگہ سب نسخے علی الظاہر مخدوش یا صریح غلط تھے اگرچہ دوسری کتب
 سے بھی تا امکان فرصت تصحیح کی گئی، لیکن قلت فرصت کثرت اشغال و عدم موجودگی کتب
 قدیمہ وغیرہ اسباب سے میں تصحیح اصل کا بیڑا نہ اٹھا سکا پس امیدوار ہوں کہ ارباب ایان مہر
 کی لغزش و خطا کی اصلاح فرماویں۔ برکرمیاں کا پادشاہ شوارنسیت والسلام علی من اتبعہ

قطعة تاریخ من تہیجہ فکر مولانا مولوی شیخ غلام عباس

جامع عباسی تالیف شیخین جلیل	جس میں بالتفصیل ذکر و
فقہ میں وہ معتبرا و مستند تالیف ہے	سیر اس کی شائقین
مولوی عابد حسین صاحب علم و عمل	جن کو ہر دم اپنے خالق
کی انہوں نے ترجمہ کرنے میں اس کے جد و جہد	ترجمہ وہ لکھا جو ہر ایک
واہ کیا مغلق مضامین کو کیا واضح بیاں	روزمرہ صاف ہے ترتیب
نیت خالص ہے ترویج دین از بسکہ ہے	فاضلانہ طرز اس کی ریا
ایک سر جامع کا یا عباس کا دل لے ہنر	شوق سے تاریخ لکھ دے

۱۳۰۵

قطعة تاریخ ثانیہ

میں مترجم کتاب ہذا کے	خواجہ عابد حسین نے
فقہ داں متقی فصیح و بلیغ	عالم باعمل خلق
دیکھئے کیا بیان واضح ہے	ترجمہ کس قدر ہے صاف نفیس
سر بہ قطع کر کے ہاتھ غیب	بولایہ ترجمہ ہے جیت و سلیس

اعلان۔ حق تالیف ترجمہ جامع عباسی بہت بانی جناب مولانا مولوی خواجہ عابد حسین صاحب انصاری
 سہارنپوری مرحوم و مغفور نے ہکو سہہ کر دیا اب کسی کو اسکے چھاپنے یا چھپوانے کا اختیار حاصل نہیں۔ بنا بریں
 کتاب ہذا بموجب قوانین مجریہ گورنمنٹ داخل فہرست رجسٹری ہو چکی ہے کوئی صاحب قصد طبع نفع نہ
 بجائے نفع کے نقصان نہ اٹھائیں۔ عبد کا سید منیر حسن مالک مطبع یوسفی

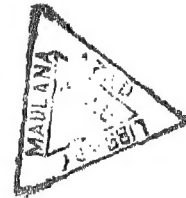
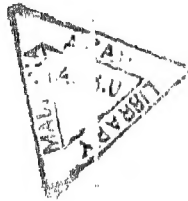
٤٤٢٠١

DUE DATE

٢٩٤

19 Sep 22

MAULANA



URDU STACKS

٤٤٢٠١

URANI STACKS

592

2204

DATE NO DATE NO